

تفسیر مطہری

جلد یازدہم

سورۃ المجات سے سورۃ التحریم تک
پارہ ۲۶ رکوع ۱۳ تا پارہ ۲۸

تالیف

حضرت علامہ قاضی محمد شہار الدین عثمانی مجددی پانی پتی

تشریحی ترجمہ مع ضروری اضافات

مولانا سید عبد الدائم الجلالی

رفیق ندوۃ المصنفین

ناشر

دارالاشاعت

اردو بازار کراچی — فون ۲۱۳۷۸

کالج دلائل رجسٹریشن نمبر
اس ترجمہ و تفسیر کے حقوق ملکیت پاکستان میں علق دار الاشاعت کراچی محفوظ ہیں۔

یاد تمام : نلیل اشرف مختلف اشاعت کراچی
طاعت : ۱۹۹۹ء کلک پرنس کراچی۔
شعاعست : صفحات در ۶ جلد

﴿..... ملنے کے پتے﴾

ادارۃ اشاعت جاسودار العلوم کراچی
ادارۃ اشاعت جاسودار العلوم کراچی
کتبہ سید احمد شہید رو بازار لاہور
کتبہ امجدیہ لیٹی آپتیل، اٹلکان
کتبہ رحمانیہ ۱۸۰۰ اووہ بازار لاہور

جوت القرآن نمبر ۱۰۲۶ کراچی
جوت انصوم ۲۶۰۲۶ لاہور
کتبہ سید احمد شہید رو بازار لاہور
کتبہ سید احمد شہید رو بازار لاہور
کتبہ سید احمد شہید رو بازار لاہور

نحمده ونصلي على رسوله الكريم

عرض ناشر

اللہ تعالیٰ کا نعام ہے کہ کئی ماہ کی کوشش کے بعد وہ الامت کے کراچی کی جانب سے تعمیر حشر کی روڈ کارپوریشن ڈیپارٹمنٹ سے آراستہ ہو کر کار ٹرمن کی مدد سے ملحقہ زمینیں کیلئے جاری ہے۔

میرے والد، مجدد جناب الحاج محمد رفیعی مقلی رحمۃ اللہ علیہ نے جلیل الشاعت دین کے بڑے فکرمبر قمر کناد مدیث، قدسہ تعویذ سیرت و تہذیب کی مشہور المذکر کتب کی طباعت کا اندامت انجام دی وہاں ان کی یہ بھی خواہش تھی کہ فقیر مقلی کی طباعت و اشاعت کا شرف بھی حاصل کریں کہ تک حضرت قاضی شاہد اللہ خاں پانی پتیؒ نے اس تقصیر میں ایک خاص طرز پر بھی اعتبار فرمایا کہ مسک کے اعتبار سے اختلاف اور مشابہتی مسک کے نظریاتی اختلافات بھی واضح فرمائے اور یہ بھی بتایا کہ اس مسئلے میں کیا انتہام ہے اس وجہ سے اس کی افادیت اور بھی است یزدہ گئی ہے، نیز معتقد محمدیہ علیہ ایک طرف قمر کناد مدیث اور فقہ محمدیہ تعویذ کے مامور ملام محمد شانی تھے تو دوسری طرف یاضی علوم اور تزکیہ و سلوک میں بھی شراکت مجھے جانتے تھے، شاید اسی وجہ سے یہ فقیر تمام دینی عقول میں مسک کو بھی جانتی ہے۔

اسی بیان ہے۔
اسی تفسیر کا رد درجہ مولانا سید عبدالقادر رحمہ اللہ علیہ نے خدوۃ العزمین دہلی کے قریب اجرام فریادہا، لیکن یہ تفسیر اب تک عوام کو سبوتاہ دستیابیت حمی اللہ تعالیٰ کے فضل سے ہم نے (حسب اجازت حکومت سندھ پانچواں) سے شائع کرنے کی سہولت حاصل کی ہے۔
DPR (NO/12/PB/91.213.24.3.1991)

حتیٰ الامکان اس کی اشاعت میں کوشش کی ہے کہ لفظ شہرہ جائیں، لیکن پھر بھی تمام حضرات سے درخواست ہے کہ کوئی قطعی فخر آئے تو دوبارے کو مطلع فرما کر مشکور نہ رہیں۔

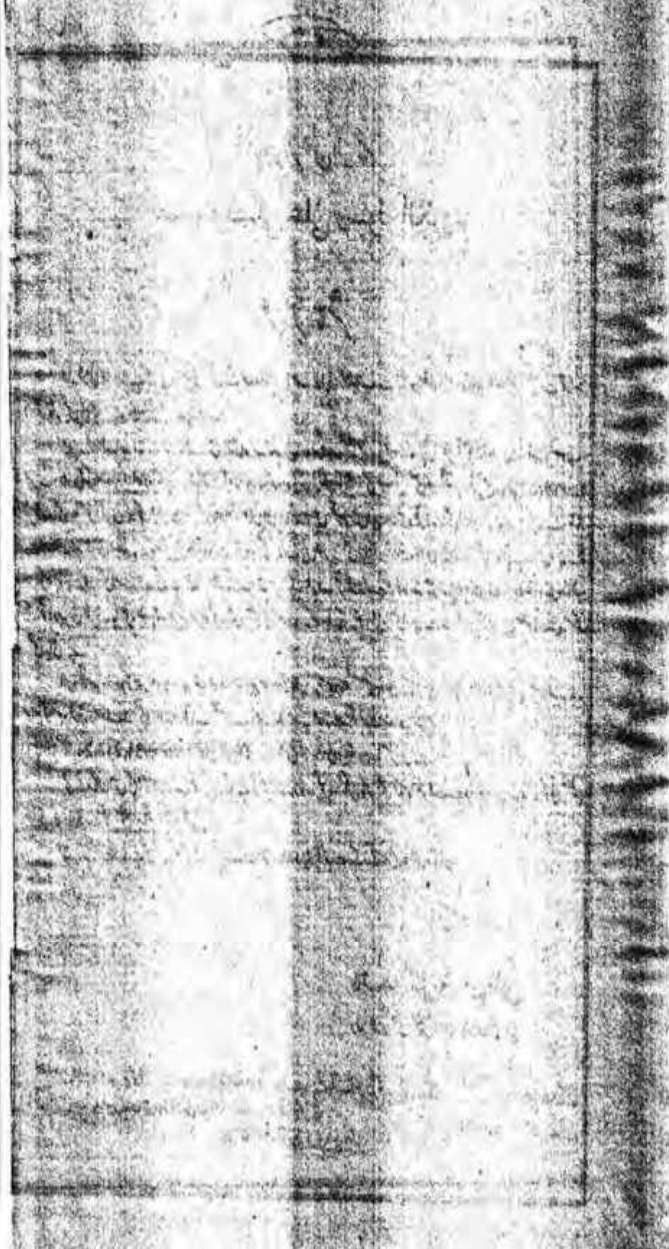
اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اسی کو شرف قبولیت سے نوازا گیا ہو اور دنیا آخرت کے لئے نافع ہو۔ آمین

عالم رباعی خلیل اشرف عثمانی
 ولد محمد رحمتی حیدری درمہ اللہ تعالیٰ علیہ

فوتیلا۔ یعنی قسریہ کہ کہ کتابت اور التعمیر طاعت مرد و ستیاب تم اسباب الحزنہ کہیو نرا کہ عین کتابت اور انکسٹ طریقہ طاعت کے ساتھ اور بات کے فیکر کے ساتھ اور عوان کے مقامات کو اندر لائن کو کہے

جنہ کی کو ششوری کہ کہ تول فرمے۔ یعنی

وینہا شہد مت۔ جسے لائن تھا۔



صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۲	دل سے۔	۵۸	رسول اللہ ﷺ نے حضور مکین بدر پر عزت کو فرمایا
۱۵	مغز کا تھوڑا	۶۰	اے فلاں فلاں جو کچھ تم سے نہ ہو کیا کیا تم نے اس کو پیچھا کرنا تم لوگ ان مخلوق سے زائد نہیں تھے
۱۹	ایک شہر اور اس کا زلزلہ	۶۱	لیکن وہ جواب سیراٹ کے تھے جو اس کے تھے۔
۲۰	بیداری میں مسمون ہونا حق ہے۔	۶۲	لَا سَبَّ وَلَا تَلَاؤَیَاتِ لَکُمَا
۲۱	نبیہ میں مسمون ہونے کی حدیث (ایک شہر) آت،	۶۳	قیت: قَتِلُوا رَجُلًا مِّنْ قَبْلِیْ سَابِقَ الْحَقِّ وَبَادَ السَّحَابِ
۲۲	خزانی اور حکایت ورنہ کہ کے بعد احادیث ایک حدیث عورت	۶۴	عَمَّ سَعْدِیُّہُمْ لَیْسَ لَکُمَا تَفْسِیْرٌ
۲۳	کاف سے پر آمد ہوا۔	۶۵	حدیث: اَمَّا رِیَاضُ الدِّیْنِ فَطَرَفُ اللّٰہِ یَزُولُ فَرَمَاتَا ہے اور
۲۴	مسل: قطعی دلچسپی کے خلاف ظن پر غش کرنا جائز	۶۶	ارادہ فرماتا ہے کون ہے جو مجھ سے دعا کرے میں اس کو ادا کرتا ہوں۔
۲۵	نفس اس کے عداوت ظن لیں پر غش کرنا جائز ہے۔	۶۷	آخر کے وقت اذکار کا بیان۔
۲۶	ایک تعلیم شہر لڑائی شہر	۶۸	آیت: لَقَدْ اَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُیْرًا لِّیْخْرُجَ الْخَلْقُ
۲۷	خضر اس میں نور پھولے گناہوں کا بیان	۶۹	(آخر حدیث) اَصْحَابِ سَیِّئَاتٍ مِّنْہُمْ سَیِّئَاتُکُمْ کَرَامَہِ
۲۸	مسل: اگر اللہ چاہے گا تو کبھی وہ کلام معاف کر دیکر اور	۷۰	سماں کی قواصع کرے، کھانا کھائے، سلام (کار و اجار)
۲۹	مغیرہ ہوں کی برائت گاہ۔	۷۱	پھیلے گا مسمون دنیا دن کی ہے
۳۰	احادیث: مقدار برکت، آدم کو پیر کیا پھر اس کی پشت	۷۲	آیت: وَرَبُّکُمْ لَا یُغْنِیْ عَنْکُمُ الْاَوْثَاقُ مِنَ النَّارِ وَہُوَ
۳۱	پر تھوڑا بھیرا	۷۳	نہ تشریح
۳۲	چالیس روز تک قول کا قیام تکلیفوں کے پیٹ میں	۷۴	حدیث: کہ میں بیکار ہوا تو نے میری حیات
۳۳	تیرہ گواہ ہے۔	۷۵	نہیں دیا۔
۳۴	حدیث: کہ میں نے شروع دن میں چند	۷۶	ایک شہر لڑائی شہر
۳۵	رغبتیں چھوڑ کر۔	۷۷	سورۃ الطہور
۳۶	آیت: اَلَمْ یَجْعَلْ لَّکُم مِّنْ دُونِہِ سُبْحَانَہُ	۷۸	مؤمنوں کی دوزخ کو درجہ میں مؤمنوں کے ساتھ ملائے
۳۷	شہر لڑائی شہر	۷۹	جائے گا۔ حدیث
۳۸	تنگی اور بھاری کا قسم پناہ ترک کر دیا جاتا ہے تو عام بند	۸۰	شرکوں کے بچوں کا علم
۳۹	بیکار رہا آجاتا ہے۔ حدیث	۸۱	غنی حنت کے خدو سوں کا بیان
۴۰	مسل: کیا میت کے گروہوں کے رونے سے میت	۸۲	غنی حنت کا بیان دینی زندگی کے آخری کارہم ذکر کرنا
۴۱	پر عذاب ہوتا ہے۔	۸۳	آیت: یَسْتَعِیْذُ بِعَصَا رَجُلٍ مِّنْ قَوْمٍ مِّنْہُمْ یَسْتَفِیْضُ
۴۲	مسل: کبھی دوسروں کے عمل خیر کرنے کا ثواب (میت)	۸۴	عصا میں جو فضول پائی ہو جائی ہیں ان کا کفارہ
۴۳	کوٹا ہے۔	۸۵	سورۃ التہیم
۴۴	آپ کا لڑنے لکھنے والے دونوں فرشتے مومن کی قبر پر	۸۶	آیات: لَقَدْ اَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُیْرًا لِّیْخْرُجَ الْخَلْقُ
۴۵	کفر سے تسبیح و تہلیل کرتے ہیں مومن کے لئے	۸۷	تو اٹھیں اور ان کی تشریح
۴۶	(آپ کا) میں نے اس کو لکھ دیتے ہیں۔	۸۸	رسول اللہ ﷺ نے جبریل کو ان کی اصلی صورت میں
۴۷	تینوں کا ثواب دوسروں کو بخش دینا اور میت کو ثواب	۸۹	دو بار دیکھا۔ حدیث
۴۸	پہلے۔ احادیث	۹۰	کیا تھوڑی تھی اور دوسری تھی کوئی کلمہ تھے۔
۴۹	حقوق میں غور کرو خالق (کی ذات) میں غور کرو۔	۹۱	کیا رسول اللہ ﷺ نے اپنے عذاب کو کھولنے سے دیکھا
۵۰	اللہ کی رحمت میں غور کرنے کی بھی وصول لیا اللہ سے		
۵۱	دل میں ہے دِلِّیْ رَیِّ وَتَحْتَ الْعِشْقِیْ		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۳۵	میں اٹھا اور چہلوں پر گناہوں کے گہر غریباں ہوئے (ملاحیت)	۱۳۵	رسول اللہ ﷺ کے صحابہ ہام شعر خوانی کرتے اور
۱۳۶	روز نیوں کے کھانے پینے کی چیزوں کا بیان	۱۳۶	مچھلی ہاتوں کو دیکھ کر کے پھٹے تھے اور رسول اللہ ﷺ
۱۳۷	جنت کی نعمتوں کا ذکر (حدیث)	۱۳۷	ان کے ساتھ سفر کرتے۔
۱۳۸	ولیکن حاکم نظام زکی جنتیں (الابی)	۱۳۸	میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھ کر پھٹے ہوئے نہیں
۱۳۹	جنتوں کی تعداد اور جنت کی نعمتوں کا بیان (حدیث)	۱۳۹	دیکھا حدیث
۱۴۰	یٰسٰیٰ فَاَنْصُرُوْهُ الْعَرَبُ اِنَّهُمْ يَطْمِئِنُّوْنَ اَنْفُسَ قُلُوبِهِمْ وَلَا تَجِدُ اِلَّا اٰیٰتِ الْبَیِّنٰتِ	۱۴۰	جو کہ میں جانتا ہوں اگر تم چاہتے تو جنت تم کو دے دے
۱۴۱	حُورٌ مَّقْصُوْرٰتٌ اَنْفُسُ الْعِیْمٰی (الابی)	۱۴۱	زیادہ اور عورتوں سے لذت اندوز نہ ہوتے (حدیث)
۱۴۲	حور مہکے کا بیان	۱۴۲	سورۃ القلم کے سورہ کے حقیقی بیان
۱۴۳	فائدہ دینا کی عمر میں حوروں سے بتر ہوں گی	۱۴۳	سورۃ القلم
۱۴۴	سورۃ الواقعة	۱۴۴	شق القمر کا جھوٹا (کیا دوبارہ ہوگا)
۱۴۵	فَلَقَدْ جِئْنَا مِنْ اَلْاَیْمٰیْنِ وَکَلَّیْلَیْنِ الْاَیْمٰیْنِ (الابی مساق)	۱۴۵	یسوعیوں کا رسول اللہ ﷺ سے نوایات و مباحثات
۱۴۶	میں ایک مرد کو لول لوگوں کا بیانی سمجھا رہا تھا اور صحابہ کی	۱۴۶	کرنا
۱۴۷	بھی دی کرے دلوں کا اور ایک مرد چپکے لوگوں کا	۱۴۷	یہودی کی لڑائی میں رسول اللہ ﷺ کا سہارا بننے والے
۱۴۸	سہی بھر دلوں کا اور دیکھیں طرف دلوں میں ایک مرد	۱۴۸	یہودیوں کے کتب خانے
۱۴۹	لول لوگوں کا اور ایک مرد چپکے لوگوں کا اور	۱۴۹	لقد یٰ اعراب لکم لکم لکم
۱۵۰	جنت میں سب سے پہلے وہ قرآن سنا رہے داخل ہو گئے	۱۵۰	سورۃ الزکریٰ
۱۵۱	جن کے شریعہ اسلامی میں حد کی حفاظت ہوئی ہے	۱۵۱	اللہ کی نعمتوں کی یاد دہانی اور سیدہ و فاطمہ کے شرف
۱۵۲	اسماہیل انہیں کون لوگ ہوں گے	۱۵۲	نعمت پر ۳۱ سر پہ کی گئی۔
۱۵۳	جنت کی نعمتوں کا بیان	۱۵۳	خَلْقِ الْاِنْسَانِ مِنْ اَرْطَمٍ
۱۵۴	جنت میں بڑی عورت داخل نہیں ہو گی	۱۵۴	جس کا جسم نہ تھا۔
۱۵۵	فَلَقَدْ جِئْنَا مِنْ اَلْاَیْمٰیْنِ وَکَلَّیْلَیْنِ الْاَیْمٰیْنِ (الابی)	۱۵۵	مسئلہ اگر ظلم و غیرہ بیان سے آپ کو خرید اور دیکھ
۱۵۶	یہ دونوں مرد میری امت میں سے ہوں گے	۱۵۶	فروخت کرنا جو دوبارہ آپ کو فروخت کرے۔
۱۵۷	ایک شہر	۱۵۷	مسئلہ فروخت کرنے سے پہلے بائع نے اگر بیان سے
۱۵۸	حزب شہرہ ذوال	۱۵۸	بائع کرنا کہ لیا ہو تو فروخت کرتے وقت دوبارہ آپ کو
۱۵۹	وَأَمَّا حَلَبُ الشَّحَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّحَالِ الْأَمْرِ	۱۵۹	فروخت کرے۔
۱۶۰	روز نیوں کے احوال	۱۶۰	ایک شہر ذوالریثہ
۱۶۱	فَمَنْ خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ نَّحْلٍ لَا تَعْلَمُونَ (الابی)	۱۶۱	حضور نے یا ذوالجلال والا کرام کا ذکر کرنا کہ تم لیا
۱۶۲	ہم ہی پیدا کرے دے ہیں تو حشر و نشر سے انکار نہ کرنا	۱۶۲	بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَّوَدَّ أَنْ نَكُونَ
۱۶۳	روز نیوں کی آگ دنیا کی آگ سے اتر رہا ہے	۱۶۳	کائنات کی تعمیر۔
۱۶۴	قرآن کو پھولے اور پڑھنے کے مسائل	۱۶۴	ہم۔ میں سے ہر ایک بغیر کاوت کے اپنے رب کو
۱۶۵	صوفی کو قرآن کی برکتیں اسی وقت حاصل ہو گی جب	۱۶۵	دیکھو گا۔
۱۶۶	وہ فنا ہو جائے	۱۶۶	يَا مُسْتَعِزُّ الْعَبْدِ وَالْأَسْرَ الْفَخِ آسَلْنَاكَ بِمَعْرِفَةِ
۱۶۷	میرے بندوں میں سے کچھ مجھ پر ایمان رکھتے ہیں اور	۱۶۷	آسئلہ کے فرشتوں کا اترنا اور ہمیں ہندوستان کو
۱۶۸		۱۶۸	دیکھ کر عین دلوں کا ہر گھر بھانگا۔
۱۶۹		۱۶۹	مومنوں اور کافرین کا مختلف صورتوں میں ہر ایک احوال

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۰۲	تہمدی اور یسوی و نصاریٰ کی مثال اسکا ہے جیسے کسی شخص نے کسی کو زور دیا اور کہا (اللہ عیث)	۱۷۹	پھر مکر کرتے ہیں تو کھاتے ہیں کہ ہم پر اللہ کے فضل سے بادشہ ہوئی وہ مومن ہیں اور جو لوگ کہتے ہیں ہم پر بھرتی وجہ سے بادشہ ہوئی وہ کافر ہیں (حدیث قدسی)
۲۰۳	میری امت میں ہمیشہ ایک گروہ اللہ کے علم پر قائم رہے گا۔ حدیث۔	۱۸۰	مسئلہ: مومن کی فرست سے اللہ کا حرب حاصل ہوتا ہے برکت کو جو سورہ انفہ پر ہے گلاس کو قاف نہ ہوگا۔ (حدیث)
۲۰۴	رسول اللہ ﷺ کو سونے سے پہلے مسکتا ہوا ہوتا تھا جو سچ سے شروع ہوتی ہیں پھر جتنے جتنے	۱۸۱	کہ سورہ النجید پڑھا
۲۰۵	نہ سووہ السجاذلہ کا	۱۸۲	حضور ﷺ نے پڑھتے تھے اللھم رب السموات
۲۰۶	خود کے شوہر نے جب فرار سے غلام کیا تو انہوں نے اس کا نکودہ سول ﷺ سے کیا۔	۱۸۳	البحر مدیث
۲۰۷	اسلام میں یہ مبالغہ نہ رہے	۱۸۴	و غیر میں کہ رسول اللہ ﷺ نے چار باتوں کا حکم لیا اور چار چیزوں کی ممانعت فرمائی۔ حدیث
۲۰۸	غلام کا معنی	۱۸۵	راہِ خدا میں اتفاق
۲۰۹	مسئلہ: غلام کے مسائل	۱۸۶	مسئلہ سے پہلے راہِ خدا میں ملی خرچ کرنے اور جلا کے لئے مالی عد کرنے کی فضیلت۔ حضرت ابو بکر
۲۱۰	ایک اعتراض	۱۸۷	حدیث (تو کی فضیلت)
۲۱۱	مسائل متفرقہ	۱۸۸	آیت تفسیری: یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا سُلُوکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا (آیت الاحزاب)
۲۱۲	قائدہ: غلام پانچویں گزارا ۹۰ روز سے رکھے کیلئے	۱۸۹	فصل: خود غفلت کے اسباب
۲۱۳	اللہ غلام میں عمل مباحثت کی شرط ہے لیکن ۶۰ مہینوں کو کھانا کھانے کے بدلے میں نہیں لے کر مباحثت کیوں نہیں فرمائی غلامانہ عقیدہ کہ وہ غلامانہ فہم و فہم	۱۹۰	مناظروں اور بدعتوں کے لئے نذر ہوگا۔
۲۱۴	غلام نہ پانچ پر لانے سے پرہیز نہ کرے (حدیث)	۱۹۱	کس کو مہدی کہا جائے گا۔
۲۱۵	جب اہل کتاب سلام کریں تو تم راہِ سلیم کہو یا کہ جب تم جتنی شخص ہوں تو وہ شخص میرے سے	۱۹۲	تفصیل مہدی کے ایک سنی طور ہیں (حضرت علی)
۲۱۶	ہم کہہ کر یا ہم سر کو شیلانہ کریں	۱۹۳	ذالک فصل فی التذکرۃ لیسیرہ من یشاء منزلہ پر کوہ
۲۱۷	رسول اللہ ﷺ نے اہل بدر کے عہدہ کی عظمت کا اظہار فرمایا (حدیث)	۱۹۴	کہ اللہ پر انہوں نے جنت کو واجب فرار دینے پرورد
۲۱۸	ترجمہ سے کوئی بھی (جیسے ہوئے) آدمی کو اس کی جگہ سے نہ اٹھائے بلکہ جہنم کرے کو جہنم دے اور	۱۹۵	ایک اعتراض
۲۱۹	غلام کی فضیلت (حدیث)	۱۹۶	آیت: یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا سُلُوکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا (آیت الاحزاب)
۲۲۰	حضرت علیؑ کا قول کہ اللہ کی کتاب میں ایک آیت ایسی ہے جس پر تم سے پہلے نہ کسی نے عمل کیا نہ	۱۹۷	و خود جنت اعلیٰ کہ وہ ہے۔ ہوگا
۲۲۱	میرے بعد	۱۹۸	والہ
۲۲۲	رسول اللہ ﷺ سے تفصیل کرنے سے پہلے کچھ خیرات	۱۹۹	مومنوں کے دو درجات کا ذکر اہل بیت سے ہوگا۔
۲۲۳	آخر سے وہ تہہ کہتے ہیں کہ میں نے ایمان لیا نہ انت	۲۰۰	آیت: یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا سُلُوکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا (آیت الاحزاب)
۲۲۴	پڑھا۔	۲۰۱	ربانیت کی نگہداشت اور رعایت نہ کرنے کے متعلق کیا آیا ہے۔
۲۲۵	پڑھا۔	۲۰۲	میں حرم کے کویلوں کو دہر الزواب لے گا۔
۲۲۶	پڑھا۔	۲۰۳	تہمدی (بہار) قدرت دوسری اقوام کی مدت کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے نماز عمر اور مغرب کے دو مہینہ قدرت ہوتا ہے (حدیث)

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۳۱	نئی تفسیر کے تراجم	۲۳۱	نئی تفسیر کے تراجم
۲۳۳	در ان میں منتخب حجرات کا تصور	۲۳۳	در ان میں منتخب حجرات کا تصور
۲۳۶	رسول اللہ ﷺ کی نیت کی رسد یوں کی طرف سے	۲۳۶	رسول اللہ ﷺ کی نیت کی رسد یوں کی طرف سے
۲۴۱	تصدیق۔	۲۴۱	تصدیق۔
۲۴۲	مسئلہ: جب حاکم کفار کا سامرہ کرے تو کافروں کے	۲۴۲	مسئلہ: جب حاکم کفار کا سامرہ کرے تو کافروں کے
۲۴۳	در خویش کو کتوا دینا اور ان کی حدوں کو ڈھلانا جائز	۲۴۳	در خویش کو کتوا دینا اور ان کی حدوں کو ڈھلانا جائز
۲۴۴	نئی تفسیر کا مترادف کمال عالم رسول اللہ ﷺ کے لئے	۲۴۴	نئی تفسیر کا مترادف کمال عالم رسول اللہ ﷺ کے لئے
۲۴۹	تھا آپ نے وہ مال صرف مجاہدین کو تقسیم کر دیا	۲۴۹	تھا آپ نے وہ مال صرف مجاہدین کو تقسیم کر دیا
۲۴۸	انصار کو نہیں دیا۔	۲۴۸	انصار کو نہیں دیا۔
۲۴۹	حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ کا اپنی تفسیر کے مترادف	۲۴۹	حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ کا اپنی تفسیر کے مترادف
۲۴۹	آسوں کے بارے میں اختلاف اور حضرت عمر فاروقؓ کا	۲۴۹	آسوں کے بارے میں اختلاف اور حضرت عمر فاروقؓ کا
۲۴۹	فیصلہ۔	۲۴۹	فیصلہ۔
۲۴۴	ایک شبہ اور جواب شبہ	۲۴۴	ایک شبہ اور جواب شبہ
۲۴۴	ذکر کفار مسلمانوں کے مل پر غالب آجائیں اور قید	۲۴۴	ذکر کفار مسلمانوں کے مل پر غالب آجائیں اور قید
۲۴۴	کر لیں تو وہ مالک ہو جاتے ہیں۔ پھر مسلمان کافروں پر	۲۴۴	کر لیں تو وہ مالک ہو جاتے ہیں۔ پھر مسلمان کافروں پر
۲۴۴	غالب آجائیں اور اپنا مل سے زمین لیں تو کیا وہ مل	۲۴۴	غالب آجائیں اور اپنا مل سے زمین لیں تو کیا وہ مل
۲۴۴	سب مسلمانوں کا مشترک ہو گا اور مل نہیں سمجھا	۲۴۴	سب مسلمانوں کا مشترک ہو گا اور مل نہیں سمجھا
۲۴۴	جائے گا جس شخص کا اصل میں وہ مل تھا اسی کا سمجھا	۲۴۴	جائے گا جس شخص کا اصل میں وہ مل تھا اسی کا سمجھا
۲۴۴	جائے گا؟	۲۴۴	جائے گا؟
۲۴۴	مجاہدین کی فضیلت (حدیث)	۲۴۴	مجاہدین کی فضیلت (حدیث)
۲۴۴	حدیث کی فضیلت اور انصار کے فساد (حدیث)	۲۴۴	حدیث کی فضیلت اور انصار کے فساد (حدیث)
۲۴۴	وَلَا يَرْفَعُ رَأْسًا عَلَيْهِ إِلَّا نَفْسٌ مِمَّنْ ظَلَمَ	۲۴۴	وَلَا يَرْفَعُ رَأْسًا عَلَيْهِ إِلَّا نَفْسٌ مِمَّنْ ظَلَمَ
۲۴۹	اِثْمًا أَوْ حُرْمًا لِّنَفْسٍ مِّنْهُنَّ (حدیث)	۲۴۹	اِثْمًا أَوْ حُرْمًا لِّنَفْسٍ مِّنْهُنَّ (حدیث)
۲۵۰	ان ثمنوں کی تعریف جو مہاجرین کے استغفار کرتے	۲۵۰	ان ثمنوں کی تعریف جو مہاجرین کے استغفار کرتے
۲۵۱	اور ان سے محبت رکھتے ہیں اور انھیں کافروں سے	۲۵۱	اور ان سے محبت رکھتے ہیں اور انھیں کافروں سے
۲۵۱	حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے فرما رکھا کہ لوگوں کو	۲۵۱	حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے فرما رکھا کہ لوگوں کو
۲۵۱	کسی طرح تقسیم کیا۔	۲۵۱	کسی طرح تقسیم کیا۔
۲۵۱	مسئلہ: نبیؐ نے کیا جو حصہ اور اس کی تقسیم	۲۵۱	مسئلہ: نبیؐ نے کیا جو حصہ اور اس کی تقسیم
۲۵۱	نبیؐ کے لئے اور ان کے لئے کیا تھا	۲۵۱	نبیؐ کے لئے اور ان کے لئے کیا تھا
۲۵۱	پھر معیار اب کا قاعدہ اور کفر پر اس کا انجام	۲۵۱	پھر معیار اب کا قاعدہ اور کفر پر اس کا انجام
۲۵۱	میں دشمن تین دن بعد ان کو دینا اور سورۃ حشر کی	۲۵۱	میں دشمن تین دن بعد ان کو دینا اور سورۃ حشر کی
۲۵۱	آخری تین لکھتے ہیں جس سے اس کے ثواب کا بیان۔	۲۵۱	آخری تین لکھتے ہیں جس سے اس کے ثواب کا بیان۔
۲۵۱	نہ سورۃ الممتحنہ کی	۲۵۱	نہ سورۃ الممتحنہ کی
۲۳۱	کفار کے عام حضرت صاحب بن ابی بلعہ کا (افغانی)	۲۳۱	کفار کے عام حضرت صاحب بن ابی بلعہ کا (افغانی)
۲۳۳	کافروں سے دشمنی واجب ہے خود وہ کیسے ہی قرابت اور	۲۳۳	کافروں سے دشمنی واجب ہے خود وہ کیسے ہی قرابت اور
۲۳۶	ہو۔	۲۳۶	ہو۔
۲۴۱	ایک شبہ۔ زاد الشہ	۲۴۱	ایک شبہ۔ زاد الشہ
۲۴۲	جو کافر مسلمانوں سے نہ لڑیں ان سے (دعویٰ) حسین	۲۴۲	جو کافر مسلمانوں سے نہ لڑیں ان سے (دعویٰ) حسین
۲۴۳	سلوک جائز ہے۔	۲۴۳	سلوک جائز ہے۔
۲۴۳	مجاہدین کو تو اس کی مانع کر لینے کا حکم اور مجاہد کے بعد	۲۴۳	مجاہدین کو تو اس کی مانع کر لینے کا حکم اور مجاہد کے بعد
۲۴۳	ان کو کافروں کی طرف لوٹنے کی ممانعت	۲۴۳	ان کو کافروں کی طرف لوٹنے کی ممانعت
۲۴۸	آپؐ نے خود کرنے والوں پر لعنت فرمائی اور فرمایا	۲۴۸	آپؐ نے خود کرنے والوں پر لعنت فرمائی اور فرمایا
۲۴۸	میری امت میں چار باتیں جائزیت کی ہیں جن کو لوگ	۲۴۸	میری امت میں چار باتیں جائزیت کی ہیں جن کو لوگ
۲۴۸	ترک نہیں کریں گے (حدیث)	۲۴۸	ترک نہیں کریں گے (حدیث)
۲۴۹	مہاجر کے دن عورتوں کی بیعت کا بیان	۲۴۹	مہاجر کے دن عورتوں کی بیعت کا بیان
۲۴۹	نہ سورۃ النساء کی	۲۴۹	نہ سورۃ النساء کی
۲۴۹	رسول اللہ ﷺ کا حکم مانگنے کی تحصیل	۲۴۹	رسول اللہ ﷺ کا حکم مانگنے کی تحصیل
۲۴۹	جو تکبیر کا بیان۔ حدیث	۲۴۹	جو تکبیر کا بیان۔ حدیث
۲۴۹	نہ سورۃ الحجۃ کی	۲۴۹	نہ سورۃ الحجۃ کی
۲۴۹	مل فاروقؓ اور اس امت کے آخری دور کے لوگوں کی	۲۴۹	مل فاروقؓ اور اس امت کے آخری دور کے لوگوں کی
۲۴۹	فضیلت کا بیان	۲۴۹	فضیلت کا بیان
۲۴۹	اکابر نقشبندیہ اور بھیدہ کا ذکر	۲۴۹	اکابر نقشبندیہ اور بھیدہ کا ذکر
۲۴۹	جمہ کو جو کہنے کی وجہ	۲۴۹	جمہ کو جو کہنے کی وجہ
۲۴۹	رسول اللہ ﷺ کے مدینہ میں پہنچنے سے پہلے پہلا	۲۴۹	رسول اللہ ﷺ کے مدینہ میں پہنچنے سے پہلے پہلا
۲۴۹	جمہ اسد بن زرارہ اور شعب بن میسرے پر تھا۔	۲۴۹	جمہ اسد بن زرارہ اور شعب بن میسرے پر تھا۔
۲۴۹	رسول اللہ ﷺ کے مدینہ میں رات کو افروز ہونے اور	۲۴۹	رسول اللہ ﷺ کے مدینہ میں رات کو افروز ہونے اور
۲۴۹	پہلی فجر جمہ پڑھنے کا بیان	۲۴۹	پہلی فجر جمہ پڑھنے کا بیان
۲۴۹	ان مدینہ کی سترت	۲۴۹	ان مدینہ کی سترت
۲۴۹	مفسر ﷺ کا حضرت ابو القربہ انصاریؓ کے اس مکان	۲۴۹	مفسر ﷺ کا حضرت ابو القربہ انصاریؓ کے اس مکان
۲۴۹	میں فرما کر جو وہ پڑھنے کے لئے جاتا تھا	۲۴۹	میں فرما کر جو وہ پڑھنے کے لئے جاتا تھا
۲۴۹	مسئلہ: آیت رَفَعُوا رُءُوسَهُمْ لِيَتَسَلَّوْا مِنْكُمْ سُلَاطَةً	۲۴۹	مسئلہ: آیت رَفَعُوا رُءُوسَهُمْ لِيَتَسَلَّوْا مِنْكُمْ سُلَاطَةً
۲۴۹	(قرآن) مراد ہے۔	۲۴۹	(قرآن) مراد ہے۔
۲۴۹	مسئلہ: قرآن جمہ کے وقت بھی کی حرمت۔	۲۴۹	مسئلہ: قرآن جمہ کے وقت بھی کی حرمت۔
۲۴۹	فصل: جمہ کی نماز کی قرینیت اور اس کی شرط اور	۲۴۹	فصل: جمہ کی نماز کی قرینیت اور اس کی شرط اور
۲۴۹	مختلفات۔	۲۴۹	مختلفات۔
۲۴۹	مسئلہ: مسافر پر جمہ واجب نہیں۔	۲۴۹	مسئلہ: مسافر پر جمہ واجب نہیں۔
۲۴۹	تاہم اگر بدشہور و غیرہ کے مشرقی مسائل	۲۴۹	تاہم اگر بدشہور و غیرہ کے مشرقی مسائل

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۱۳	کاظمیہ پتہ میں تہنیتی (خطبہ نئے والے) لوگ منتظر ہو کر قافلہ کی طرف چل دیئے، صرف پرہ کوئی خطبہ میں باقی رہ گئے وہ کون کون تھے ان کے ہموں کا تذکرہ۔	۲۹۷	خطبہ کے مناسبت
۳۱۵	آیت: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْيًا فَالْخَالِصَانِ﴾ نزول مسئلہ: نماز جمعہ میں گم سے تم شر کا دن بعد اوش اس کے خلفہ اقوال ہیں۔	۲۹۸	حضرت حلیہ کے خطبہ سے امام صاحب استدلال
۳۱۶	مسئلہ: اگر امام جمعہ کی نماز شروع کر دے اور اس کے بعد لوگ پہنچ جائیں تو کیا حکم ہے۔	۲۹۹	مسئلہ: خطبہ میں دیکھا جائے تو وہ مسنون ہیں
۳۱۷	مسئلہ: اگر مسنون کو نماز جمعہ کا پانچ حصہ بن جائے	۳۰۰	مسئلہ: اور خطبہ قیصر السجود پڑھنے کا کیا حکم ہے۔
۳۱۸	مسئلہ: رزق کی طلب اچھے راستے سے کی جائے گی مستحب ہے۔	۳۰۱	تذکرہ شیعہ
۳۱۹	تواضع کی فضیلت اور جرم کی مذمت۔	۳۰۲	مصر میں نماز جمعہ باطل قرار نہیں
۳۲۰	ترجمہ سورۃ الصافات	۳۰۳	قریب دور مصر کی تحقیق
۳۲۱	یہ مسطقیں سے جو دوسرے سورہ کا تعلق نہیں ہیں	۳۰۴	خلاصہ بحث
۳۲۲	اور ان کے ساتھیوں کے بارے میں نزولی	۳۰۵	جمعہ کا قیام جامعہ شریک اہمیت یا ان کی اہمیت پر موقوف ہے۔
۳۲۳	ان کی آیت کا تفسیر	۳۰۶	مسئلہ: نماز جمعہ کا وقت
۳۲۴	اس پر مشر بعض معجزات کا تصور اور کچھ مناقشوں کا ایمان لانا۔	۳۰۷	مسئلہ: قیام وقت پر شرع کی تسکین بحال سے قیام وقت حکم ہو جائے تو کیا حکم ہے۔
۳۲۵	فقہاء: رسول اللہ ﷺ کا حضرت زبیر سے حکام	۳۰۸	مسئلہ: جمعہ کیلئے نہ دوسرے عبادت ضروری ہے۔
۳۲۶	حدیث ابن ابی مرثد کا مسئلہ اور پھر مجرور کا تفسیر	۳۰۹	مسئلہ: کیا کمال سے نماز جمعہ کیلئے شرعی آ ضروری ہے۔
۳۲۷	لکھ: ابج سے پہلے رسول اسلام ﷺ کا مسئلہ	۳۱۰	اگر جمعہ کے دن عید آجائے تو کیا حکم ہے۔
۳۲۸	کی سورۃ اتغاب	۳۱۱	جمعہ کے دن سفر کرنے کا مسئلہ۔
۳۲۹	خلق کو پیدا کرنے سے پہلے تقدیر طہارت کی صراحت	۳۱۲	شرکت کی بڑائیوں نہ ہو نماز جمعہ صرف ایک بار ہوگی
۳۳۰	تم میں سے ہر ایک کے دو مکان ہیں ایک جنت میں دوسرے اور زرق میں جب آدمی مر جائے تو فوراً وہیں چلا جاتا ہے تو اس کے جنت والے مکان کے درخت	۳۱۳	یعنی کہ ایک ہی نماز جمعہ ہوگی۔
۳۳۱	مضی لوگ ہوتے ہیں امارت۔	۳۱۴	فقہاء بشر نقل جمعہ پڑھنے میں تو کیا حکم ہے۔
۳۳۲	جو شخص وارثوں کو میراث دینے سے ہٹا دے اللہ جنت کے اندر اس کی میراث ختم کر دیتا ہے (حدیث)	۳۱۵	جمعہ اور جمعہ کی سنتوں کے متعلق احادیث۔
۳۳۳	مظلوم عالم کی نیکیاں ملے لے گا اور جب عالم کی نیکیاں باقی نہیں رہیں گی تو مظلوم کا حق پھر بھی باقی رہے گا تو مظلوم کے گناہ عالم پر داخل رہیں جائیں گے (حدیث)	۳۱۶	مسئلہ: جمعہ سے قبل اور جمعہ کے بعد کی رکعتوں کا بیان۔
	تقدیر پر ایمان	۳۱۷	مسئلہ: جمعہ کے دن غسل کا بیان۔
		۳۱۸	جمعہ کے دن مسجد میں آنے والوں کے ہار لوٹ ہوتے ہیں۔
		۳۱۹	جمعہ کے دن ایک ساعت کا بیان۔
		۳۲۰	فقہاء: ساعت جمعہ کے حلقہ چاہیں تو اقول ہر
		۳۲۱	فصل: جمعہ کی نماز میں رسول اللہ ﷺ کیا پڑھتے تھے۔
		۳۲۲	فصل: جمعہ کے دن کوئی شخص اپنے بھائی کو اس کی تک سے اٹھا لے۔
		۳۲۳	جو شخص بھائی میں جائے تو لا الہ الا اللہ پڑھ کر صحت پڑھے
		۳۲۴	جب رسول اللہ ﷺ خطبہ پڑھتے رہے تھے تو (قلہ والہ)

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۴۳	ایک شب	۳۳۳	آیت: لَیْسَ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ دَرُوكَا وَكُم مَعَلَّوَلَكُم فَاحَذَرُوا
۱	تلاش	۳۳۴	آیت: إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَاؤُكُمْ هُنَّ
۳۳۷	مستند: جمعیت کے حق میں نقد و سکونت کا حرج	۳۳۵	فاحذروا
۳۳۸	اور بانس کے وجہ نقد میں اختلاف	۳۳۶	سُورَةُ الطَّلَاقِ
۳۳۹	کیا مستند بانس کو مفسر عدت بخلاف ام میں	۳۳۷	غیض میں طلاق دینی حرام ہے۔
۳۴۰	فائدہ	۳۳۸	نفس: عورت کے لئے غیض کی اتنی معتبر ہے طہری
۳۴۱	جس عورت کا شوہر سر جائے اور عدت میں ہو تو	۳۳۹	نہیں۔
۳۴۲	اس کو نقد لینے کا کوئی حق نہیں۔	۳۴۰	مسئلہ: جس عمر میں عورت سے صحبت کر چکا ہے اس
۳۴۳	مسئلہ: اگر مطلقہ عورت سے عدت کے بعد ای کے	۳۴۱	میں طلاق دینی حرام ہے۔
۳۴۴	بچ کو دودھ پلایا جائے تو مصلحتاً دینا واجب ہے۔	۳۴۲	مسئلہ: عدت میں مطلقہ کا شوہر کے گھر سے باہر آنے اور
۳۴۵	مسئلہ: مطلقہ ہونے کو مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ اپنے	۳۴۳	اس کو شوہر کے گھر سے نکال جائے نہیں۔
۳۴۶	بچ کو دودھ پلائے اگر کوئی دودھ پلانے والی مصلحتاً	۳۴۴	مسئلہ: جس کا شوہر سر گیا ہو عدت میں وہ گھر سے دن کو
۳۴۷	دودھ پلانے تو بچے کے باپ کو مجبور نہیں کیا جاسکتا کہ وہ	۳۴۵	باہر نکل سکتی ہے رات کو نکلا جائے نہیں۔
۳۴۸	بچ کی ماں سے مصلحتاً دودھ پلائے	۳۴۶	آیت: وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَجْعَلْ لَّهِ مَخْرَجًا
۳۴۹	مسئلہ: ماں کے علاوہ کسی دوسری عورت سے دودھ	۳۴۷	وَيُؤْتِ قُلُوبًا حَبِيبَاتٍ لَّا يَحْنَبُونَ
۳۵۰	پلانے کی شرط اشانت کی ممانعت	۳۴۸	جو شخص بھوکا اور غمناک ہو اور غمناک ہو چھپائے۔ حدیث
۳۵۱	زوجیت اور مطلقات کے نقد کی مقدار دودھ اور مطلقہ	۳۴۹	فائدہ
۳۵۲	کے تمام کا نقد۔	۳۵۰	فائدہ: لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ كَرِهَتْ لَهُ
۳۵۳	ایک شب یہ حدیث لکھی ہے کہ عدت سے فوراً قرآن سے آیت	۳۵۱	مسئلہ: اگر کوئی مسلمان اور خرب میں قید ہو کر چلا
۳۵۴	عظم غم غمناک ہے حدیث آمد سے عظم غم غمناک کا بدلہ جائز	۳۵۲	جائے یا جبری کرے جائے اور کسی حربہ کا نافر کے ماں پر
۳۵۵	نہیں۔	۳۵۳	نہی کرے تو۔
۳۵۶	جو اسے شوہر	۳۵۴	رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے ایک ایسی آیت معلوم
۳۵۷	آسمان اور زمین کی تقدیر دیکھ کر بے ہوشی کا باہم وصل	۳۵۵	ہے کہ لوگ اگر اس کا رد کر لیں تو ان کیلئے وہ آیت کالی
۳۵۸	تلاش؟	۳۵۶	ہوگی۔
۳۵۹	سُورَةُ التَّحْرِيمِ	۳۵۷	وہ آیت یہ ہے: وَجْهَ اللَّهِ اَنْعَ (مدیث)
۳۶۰	رسول اللہ ﷺ نے اپنے لئے شہ کو حرام کر لیا تھا۔	۳۵۸	قرآن کے متعلق اور۔
۳۶۱	نہ نہ واقعہ کی تحسین اور تحفظ ماریٹ کے اختلاف	۳۵۹	انہی (دو) بھی عورت سے جس کو شہر آمادہ ہو گیا ہو)
۳۶۲	کو رد کرنے کا طریقہ	۳۶۰	اور اپنی لڑائی کی عدت کے مسائل
۳۶۳	ماریٹ کو اپنے لیے حرام کرنے کا نقد۔	۳۶۱	مسئلہ: باندہ بولے تو عدت۔
۳۶۴	ایک شب لڑا	۳۶۲	مسئلہ: جو ان عورتوں کی عدت میں کاغذ بند
۳۶۵	آیت: تَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلَيُنْزِلُنَّ عَلَيْكَ آيَاتِنَا	۳۶۳	ہو گیا ہو
۳۶۶	سے کوئی کفارہ پلا نہیں مسئلہ اختلافی ہے۔	۳۶۴	مسئلہ: مطلقہ دو غیض کے بعد غیرے غیض میں رت
۳۶۷	حلال کو اپنے لئے حرام بنالیا شہ ہے یا نہیں؟	۳۶۵	یا اس کو پہنچ جائے تو کیا طہم ہے؟
۳۶۸	اگر عورت سے گماتو تو حرام ہے تو کیا یہ طلاق ہوگی؟	۳۶۶	مسئلہ: عادت کی عدت
۳۶۹	نہیال لڑا۔	۳۶۷	

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۳۶۱	نجات اللہ تعالیٰ کے فضل پر موقوف ہے یہی اللہ تعالیٰ اپنی مہربانی سے بڑے بڑے گناہوں کو معاف فرما دیتا ہے (اعلاہیٹ) وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكُم مِّنْ قَبْلِهِ لُحُوفًا مِّثْلَ النُّجُومِ (۱)	۳۶۳	کیا وہ راز (آئینہ) خلافت سے متعلق کوئی بات تھی۔ کیا حضور ﷺ نے حضرت احمدؓ کو بطور سزا اطلاق دے دی تھی۔
۳۶۲	مسئلہ: انبیاء اور صلحاء کی قربت کافروں کے لئے سو مند میں جیسے حضرت نوحؑ اور حضرت لوطؑ کی کافر بیویوں کے لئے رشید زوجیت مفید نہیں ہوا۔	۳۶۵	حضرت امین عباسؓ نے حضرت عمرؓ سے دریافت کیا وہ دو عورتیں کون تھیں جن کے متعلق لَقَدْ حَقَّتْ قُلُوبُنَا بِمَا كَانُوا یَفْعَلُونَ
۳۶۳	صلحاء کو کافروں کی قربت ضرر رساں نہیں ہوتی جیسے فرعون کی بیوی کو فرعون کی قربت ضرر رساں نہیں ہوئی۔ فرعون کی بیوی آسیہ حضرت مریم بنت عمرانؑ حضرت فاطمہ حضرت خدیجہ اور عائشہؓ کے قصاں۔	۳۶۷	حضرت عمرؓ کا تفصیلی جواب۔
۳۶۴	قائدہ: دونوں قبیلوں میں حضرت عائشہؓ اور حضرت احمدؓ پر تقریباً ہے۔	۳۶۸	رسول اللہ ﷺ کے بالا خانہ پر ایک ماہ تک گوشہ گیر ہو جانے اور عورتوں سے کنارہ کشی اختیار کرنے کا بیان
۳۶۵		۳۶۹	رسول اللہ ﷺ کی کنارہ کشی کا سبب۔
۳۶۶		۳۷۰	توبہ نصوح۔
۳۶۷			مسئلہ: توبہ قبول کرنا اللہ کا فضل ہے۔
۳۶۸			واجب نہیں۔ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں ہے۔

ہم تیری شاکر تے ہیں۔

اسے اذیت کہ تیرے سوا کوئی قاطبِ عہدیت نہیں۔ ہم تیرے پاک ہونے کا دلورز بان سے اعتراف کرتے ہیں اور تمھ سے مدد چاہتے ہیں اور تمھ سے مغفرت کے طلب گار ہیں اور تیرے شکر گزار ہیں اور دنیا و آخرت میں تمھ سے حصولِ نفع کی درخواست کرتے ہیں ہم کو اپنے نیک بندوں میں شامل کرو۔ جن کو قیامت کے دن نہ عذاب کا کوئی خوف ہو گا نہ ثواب فوت ہونے کا کوئی درد نہ۔ ہم شہادت دیتے ہیں کہ تو ہر طرف سے اور تمام اندرونی و بیرونی کائنات میں ہی کا مالک ہے ہر چیز تیرے قابو میں ہے۔ ہم دعاء و رحمت و سلامتی کہتے ہیں۔ تیرے رسول و حبیب کے لئے جو سلامی جھڑکی کے سرور و شہد ہمارے آقا اور سرورِ عالم محمد ﷺ کے لئے تمھ سے رحمت و سلامتی کی درخواست کرتے ہیں اور ان کی کل ہوا صاحب اور قیامت تک ان کی عزت و کی کرنے والوں کے لئے بھی۔ *يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ*۔

..... سورۃ الحجرات ﴿

یہ سورۃ مدنی ہے اس میں اٹھارہ آیات اور ڈھور کوع ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخاری و ترمذی نے بطریقِ ابنِ جریر کا روایت کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر نے فرمایا نبی کریم کا ایک ہاتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا حضرت ابو بکر نے عرض کیا، قطعاً میں معذگون کا امیر ہوا جتنے۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا میں بیکہ اقرع بن حابس کو سرور و مقرر کر دیجئے۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا، آپ تو میرے خلاف ہی چلنا چاہتے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا، میرا مقصد آپ کی مخالفت کرنا نہیں ہے۔ دونوں کی گفتگو بڑھی۔ یہاں تک کہ آدھریں بولہی ہو گئیں۔ اس پر آنحضرتؐ نے مداخل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْعِبُوا عَمَّا يَذْكُرُ اللَّهُ وَتَسْمِعُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾

اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کے احکامات سے پہلے تم سبقت مت لیا کرو اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ بے شک اللہ تمہارے اقوال کو سنتے والا اور تمہارے اعمال کو جاننے والا ہے۔

لَا تَقْعِبُوا عَمَّا يَذْكُرُ اللَّهُ یعنی اہل علم نے کہا لَا تَقْعِبُوا مَنَافِعُ متعدی ہے اور مفعول محذوف ہے۔ مفعول اگر ذکر کیا جائے تو محدود ہو جاتا اور مقصود تمام مفعول یعنی اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ کے سامنے پیش رستی نہ کرنا قول میں نہ فعل میں۔ یا مفعول بالکل متروک ہے اور مفعول متعدی کو بجائے لازم کے ذکر کیا یعنی تمہاری وجہ سے پیش قدمی نہ ہو۔

تَسْمِعُوا (دو قول یا مفعول کے درمیان) بطریقِ استدلال اس ممانعت کو کہتے ہیں جو دو متقابل معنی دہیں یا ہمیں جنسوں کے درمیان قریب ہی ہو آیت میں تقدیم زمانی کو تقدیم مکانی سے تشبیہ دی گئی ہے (تقدیم مکانی کا لفظ بول کر تقدیم زمانی مراد لیا ہے) یعنی تقدیر اللہ کے رسول کے فرمان سے پہلے اپنا فیصلہ نہ کرنا قولی نہ فعلی۔

شوک نے کہا میں جملہ اور قوانینِ دین کے معاملے میں اللہ اور اس کے رسول کے حکم سے پہلے فیصلہ نہ کرو۔

ابو عبیدہ نے کہا، عرب کہتے ہیں کہ تَقَدَّمَ بَيْنِي يَدَيَّ (الانعام) ... لَا تَقْدِمُ بَيْنِي يَدَيَّ الْاَبِ یعنی تم میرے سامنے نہ کرو اور مجھ کے میں حاکم اور باپ سے جلالت نہ کرو۔

بعض دینی علم نے کہا کہ اہل عقیدہ اللہ کے رسول کے سامنے پیش وستی کرنے کی ممانعت اللہ کا ذکر رسول اللہ ﷺ کی عظمت کے اظہار کے لئے کیا گیا ہے اور کہ بات کی طرف ایماء کرنا مقصود ہے کہ اللہ کے رسول پر تقدیم گویا اللہ پر تقدیم ہے۔ کیونکہ اللہ کے نزدیک سب چیزیں کا برابر ہے کہ آپ کی تعظیم اللہ کی تعظیم اور آپ سے بے نیابتی کرنی اللہ سے بے نیابتی کرنی ہے۔ اسی مضمون کو آیت اَنْ تَقْدِمُ بَيْنِي يَدَيَّ الْاَبِ يَدَيَّ الْاَبِ يَدَيَّ الْاَبِ يَدَيَّ الْاَبِ يَدَيَّ الْاَبِ یَعْنِي اللّٰهَ بِاللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيهِمْ عَالِمٌ كَامِلٌ

ابن اللہ نے حسن کا بیان نقل کیا ہے کہ قربانی کے دن کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے پہلے قربانی کر دی، رسول اللہ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ وہ پھر قربانی کریں۔ اس پر آیت ماذل ہوئی، ابن ابی اللہ نے اسے کتاب الاضاحی میں یہ روایت نقل کی ہے۔ اس روایت میں اضافہ ہے کہ نماز سے پہلے مضمون نے قربانی کی تھی اس پر یہ آیت ماذل ہوئی۔

حضرت راء بن عاتب کا بیان ہے کہ قربانی کے دن رسول اللہ ﷺ نے ہم کو خطاب کیا اور فرمایا آج سب سے پہلے ہم نماز ادا کریں پھر وہاں سے قربانی کریں۔ جس نے ایسا کیا اس نے ہمارے طریقہ کو پایا اور جس نے نماز پڑھنے سے پہلے قربانی کی تو یہ (قربانی نہیں ملے) مضمون کو شکت ہے جو کھروالوں کے لئے اس نے پہلے سے حیدر کر لیا ہے۔ قربانی سے اس کا کوئی تعلق نہیں (محقق علیہ) حضرت جب بن عبد اللہ کی روایت کے یہ الفاظ ہیں کہ قربانی کے دن رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھنی پھر غلبہ دیا پھر قربانی کی وہ پھر فرمایا جس نے نماز پڑھنے سے پہلے قربانی کی وہ اس کی جگہ اور قربانی کرے (محقق علیہ)

احادیث مذکورہ کی روشنی میں امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبلہ نے فرمایا کہ امام کی نماز سے پہلے قربانی کرنی جائز نہیں۔ امام شافعی کا قول اس سے مختلف ہے آپ نے فرمایا کہ قربانی کے دن طلوع آفتاب کے بعد جب تک وقت گزر جائے کہ نام نماز اور دو نوا خطبوں سے فارغ ہوئے تو قربانی کرنی جائز ہے خواہ امام نے نماز اس وقت تک پڑھی یا نہ پڑھی ہو۔ عطاء نے کہا، طلوع آفتاب کے بعد ہی فوراً قربانی جائز ہو جاتی ہے۔ امام شافعی اور عطاء کے قول کے خلاف امام احمد بن حنبلہ نے کہا کہ مراحت کر دی ہیں۔ امام مالک نے جو فرمایا کہ نماز اور امام کی قربانی سے پہلے قربانی کرنی جائز نہیں۔ مذکورہ بالا دونوں حدیثوں سے اس قول پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ شاید امام مالک نے اپنے قول کا مذکور آیت لَا تَقْدِمُ بَيْنِي يَدَيَّ الْاَبِ يَدَيَّ الْاَبِ يَدَيَّ الْاَبِ يَدَيَّ الْاَبِ یَعْنِي اللّٰهَ بِاللّٰهِ فَوْقَ اَيْدِيهِمْ عَالِمٌ كَامِلٌ سے مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قربانی کرنے سے پہلے قربانی نہ کرو اور نام رسول اللہ ﷺ کا نہ بے۔ (ابن اللہ) امام کی قربانی سے پہلے قربانی کرنی جائز نہیں۔

ہم کہتے ہیں حدیث آیت کا بیان ہے بلکہ احادیث سے جو شرط مستفاد نہیں وہ نہیں اٹائی جاسکتی۔

مسئلہ

امام ابو حنیفہ نے فرمایا دیانت میں چوں کہ عید کی نماز نہیں پڑھی جاتی اس لئے فجر صادق کے طلوع کے بعد قربانی کرنی جائز ہے باقی تیوں اماموں کا قول اس کے خلاف ہے۔ امام احمد نے فرمایا جب تک امام کے نماز پڑھ چکے کا یقین نہ ہو جائے۔ دیانت میں قربانی جائز ہے۔ امام مالک کے نزدیک جب تک امام کی قربانی فوراً نماز ہو چکے کا یقین نہ ہو جائے۔ اس وقت تک دیانت میں قربانی نہیں ہو سکتی۔ امام شافعی نے فرمایا جب تک طلوع آفتاب کے بعد نماز ادا کرے اور دو نوا خطبوں سے فارغ ہو جائے کے بعد وقت نہ گزر جائے دیانت میں قربانی جائز نہیں۔ امام ابو حنیفہ کے قول کی دلیل یہ ہے کہ نماز سے قربانی کو مؤخر کرنے کے حکم کی وجہ یہ ہے کہ اگر نماز سے پہلے قربانی کی جائے گی تو ممکن ہے کہ قربانی میں مشغول ہونے کی وجہ سے نماز سے کچھ قسمت ہو جائے لیکن دیانت میں چوں کہ عید کی نماز نہیں ہے اس لئے قربانی کی گنجے کی کوئی مصلحت ہی نہیں۔ طبرانی نے الاوسط میں حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ کچھ لوگ باہر مضمین شراہ ہونے سے پہلے رسول

اللہ ﷻ کے روزے رکھنے سے بھی نازل ہونے سے کہ لیا کرتے تھے اس پر اللہ نے آیت لَا تَقْرَأُوا دِينَكَمِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ نازل فرمائی۔ رسول اللہ ﷺ نے لڑش و فرمایا رمضان شروع ہونے سے دو ایک روز پہلے روزے رکھنے شروع کر دیا کرو۔ ہاں وہ شخص رمضان سے دو ایک روز پہلے روزہ رکھ سکا ہے جو برابر روزے رکھتا چلا گیا ہو۔ رواہ اصحاب الصحاح و الترمذی۔ اصحاب السنن ازابہ نے حضرت قتادہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تعقیباً نقل کیا ہے کہ جس نے شکیب کے دن روزہ رکھا اس نے ابو القاسم ﷺ کی مخالفت کی۔ رسول اللہ ﷺ نے لڑش فرمایا چاند رکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر روزہ رکھنا ترک کرو (اگر (ابو) غیر وہی وجہ سے) چاند تم کو دکھائی نہ دے تو تمیں دن کی پہلی پوری کرلو۔ (یعنی) ابو واؤد اور ترمذی کی روایت جس کو ترمذی نے ضمن کیا ہے۔ اس طرح ہے اگر تمہارے طور چاند کے درمیان بدل جائے تو تمیں کی پہلی پوری کرلو اور معیت شروع ہونے سے پہلے روزہ بند رکھو۔

ابن جریر نے لکھا ہے کہ قتادہ نے فرمایا ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ کچھ لوگ کہتے تھے کاش فلاں فلاں معامہ میں کچھ حکم نازل کر دیا جاتا۔ اس پر آیت لَا تَقْرَأُوا دِينَكَمِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ نازل ہوئی۔ وَأَقْبَلُ الْعَمَلُ یعنی اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرنے سے ڈرو۔ اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت نہ کرو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا آصْوَابَكُمْ كَوْنُوا خُلُوفَ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ يَاقُولِي كَجَهْرِ بَعْضِهِمْ كَبَعْضٍ إِن تَعْثَبُوا عَلَيْهِمْ فَتَحْذَرُوا ۖ إِن تَعْثَبُوا عَلَيْهِمْ فَتَحْذَرُوا ۖ

اے ایمان والو! تم اپنی کواڑیں پیچھے کی توڑ سے بلند مت کیا کرو ورنہ ان سے ایسے عمل کروالو جیسے تم انہیں میں ایک دوسرے سے کھل کر بولا کرتے ہو، کبھی تمہارے اعمال برابر ہو جائیں اور تم کو خبر بھی نہ ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا زِدُوا حُجَّتَ بَصِيرَتِي دَعَا لِي الْخَطَا كُزُورَ دَارِ بَعْدَ بَعْدٍ لِي لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا

اے مومن! تمہارے دیکھنے کی طاقت بڑھانے کے لئے خطا کو زور دانا بے جا ہے۔ لے لو حکم کی زیادہ نصیحت کا ہر کرنے کے لئے مکر میں غور و اداسی نہ کرو۔

لَا تَقْرَأُوا آصْوَابَكُمْ الخ یعنی اللہ کے نبی سے جب بات کرو تو ان کے سامنے اپنی آوازوں سے بات نہ کرو اور ان کو اس طرح نہ پکارو جیسے تمہیں میں ایک دوسرے کو پکارا ہے مثلاً اے کانا یا کانا کہہ کر خطاب نہ کرو بلکہ تعظیم و تحريم کرو، ادب کا لحاظ رکھو، چنی آواز سے خطاب کرو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رکنا نہ کرو۔

أَنْ تَحْذَرُوا آصْوَابَكُمْ۔ اس آیت سے کہ تمہیں تمہارے اعمال پر ہدایت ہو جائیں۔ یہ مخالفت کی حالت ہے رسول اللہ ﷺ کے ادب کو ملحوظ رکھنے پر جو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو لڑش کرنا تو جہنم کی آگ ہے اور تو جہنم کی آگ سے بچنے کے لئے کفر کا موجب ہے۔ اس کی کواڑ سے اپنی آواز کو بھی نہ لڑش کرنا اور نہ ہی کے زور سے ہو تو کفر ہے اور اگر لاپرواہی ہو تو گنہگار ہے۔ ادب کے فقدان کے زیر اثر ہو تو برکت محبت سے محرومی کی موجب ہے۔ مخالفت کے فائدہ سے محرومی ہو جائے تو ان کی مخالفت بے جا ہے۔

بنوئی نے حضرت ابوہریرہ اور حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد حضرت ابو بکرؓ رسول اللہ ﷺ سے محبت چننے سے بات کرتے تھے۔ حضرت ابن زبیر نے نزول آیت کا جو سبب بیان کیا ہے جس کو بخاری نے نقل کیا ہے اس میں یہ بھی ہے کہ اس کے بعد حضرت عمرؓ رسول اللہ ﷺ سے اتنی پست آواز سے بات کرتے تھے کہ حضور ﷺ سن بھی نہ پتے تھے اور دہرہ روایت فرماتے تھے۔

مسلم نے صحیح میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ آیت يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا آصْوَابَكُمْ الخ کی نزول کے بعد حضرت ثابتؓ میں میں اپنے گھر میں بیٹھ رہے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری سے دُک گئے اور کہنے لگے میں روزہ افطار ہوں۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذؓ سے دریافت کیا۔ ابو عمر ثابتؓ کا کیا حال ہے کیا وہ بیمار

ہو گئے۔ حضرت سعدؓ نے عرض کیا (یا رسول اللہ ﷺ) کہ میرے ہمسائے ہیں مجھے تو ان کے بدلے ہونے کا علم نہیں، کوئی اور وجہ ہو گی مگر حضرت سعدؓ حضرت ثابتؓ کے پاس آئے نور رسول اللہ ﷺ کا قول ان سے بیان کیا حضرت ثابتؓ نے کہا یہ بہت نازل ہو گئی ہے اور آپ لوگ جانتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ سے تم سب سے زیادہ دینی قادر سے کلام کرتا ہوں اس لئے میں دوزخی ہو گیا۔ سعدؓ نے ثابتؓ کی یہ بات رسول اللہ ﷺ سے جان کر عرض کر دی۔ فرمایا (دور دوزخی نہیں) بلکہ دلیل دہشت میں سے ہے۔

ابن جریر نے محمد بن ثابتؓ بن قیس بن ثمانؓ کی روایت سے بیان کیا ہے اور لغوی نے اس کا ذکر کیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت ثابتؓ راستہ اسی میں چلے کر روئے گئے۔ حضرت عائشہؓ بن عبدی اصر سے گزرے اور رونے کا سبب دریافت کیا۔ حضرت ثابتؓ نے کہا یہ آیت نازل ہو گئی ہے اور مجھے خوف ہے کہ کہیں میرے ہی متعلق نازل ہوئی ہو۔ کیونکہ میری اولاد لڑائی ہے مجھے اپنے اعمال کے بر بارہ دیا جائے اور دوزخی ہو جائے گا ذریعہ۔ حضرت عائشہؓ نے خدمتِ مہرانی میں حاضر ہو کر یہ بات عرض کر دی اور اصر ثابتؓ پر کر گیا کا یا غلبہ ہو کہ انہوں نے مگر جان پر پڑی بی جلیلہ بنت عبدالمطلبؓ ہی بنی سئل سے کہ جب میں اپنے گھوڑے کے بندھنے کی جگہ جاؤں تو گھوڑے کا رشتہ کا مضبوط طور پر میرے ہاتھ میں لگتا ہے کہ گھوڑے سے باندھ دیا بیوی نے ایسا ہی کیا۔ حضرت ثابتؓ نے کہا۔ اب میں باہر نہیں نکلوں گا۔ یہی تک کہ مجھے موت جائے یا رسول اللہ ﷺ مجھ سے راضی ہو جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو حکم دیا۔ جا کر ثابتؓ کو بلانا۔ حسبِ ائمتہ حضرت عائشہؓ کو اس جگہ گئے جہاں ثابتؓ کو رکھا تھا۔ جب وہاں نے ملے تو ان کے گھر گئے کہ جو دیکھا کہ ثابتؓ گھوڑے کی کوٹھری میں بند ہیں۔ عائشہؓ نے کہا رسول اللہ ﷺ تم کو طلب فرما رہے ہیں ثابتؓ نے کہا دھینکا توڑ دو۔ اس کے بعد دوزخی۔ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچے۔ حضور ﷺ نے فرمایا۔ ثابتؓ تمہارے رونے کی کیا وجہ ہے۔ حضرت ثابتؓ نے کہا حضور ﷺ میری اولاد لڑائی ہے مجھے خوف ہے کہ یہ آیت میرے ہی متعلق نازل ہوئی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم اس بات سے خوش نہیں ہو کہ قاتلی ستائش زندہ کی گزراؤ گے اور شہادت کی موت۔ مرے چاہے کہ نور جب میں داخل ہو جاؤ گے۔ ثابتؓ نے کہا میں اللہ کی پوری سے رسول کی خوش خبری پر راضی ہوں۔ میں اللہ کے رسول کے سامنے کچھ نہیں آؤں لڑائی نہیں کروں گا۔ اس پر آیت نازل ہوئی۔

إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَابَهُمْ عَنَّا وَرَسُولِ اللَّهِ وَالْمُؤْمِنِينَ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ لِقَائِهِمْ يَوْمَ يُغْفَرُ لِمَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٥٠﴾
 ہے شک جو لوگ اپنی آوازوں کو رسول اللہ ﷺ کے سامنے پست رکھتے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں کو اللہ نے تقویٰ کے لئے خالص کر دیا ہے۔ ان لوگوں کے لئے مغفرت اور اجر عظیم ہے۔

بَغْضًا - یعنی اپنی آوازوں کو پست رکھتے ہیں۔
 عَنِ الرَّسُولِ الْكَوْنِ رسول اللہ ﷺ کے پاس آپ ﷺ کی تعظیم کی وجہ سے۔
 (لَا تَسْتَعِزُّ الْكُفْرَانُ لِقَائِهِمْ يَوْمَ يُغْفَرُ لِمَن يَشَاءُ) کا مطلب ہے۔ یعنی ان کے دلوں کو تقویٰ کے لئے کھلا کر دیا اور کھول دیا۔ یہ بھی صاحبِ قاموس نے لکھا ہے کہ مَنَعَهُ فَتَحَ يَوْمَ شَرِّكَ سِوَا اللَّهِ بِمَعْنَى إِخْلَاصِهِ كَيْفَ يَكُونُ (انہوں نے اس کی جانچ کی)۔

بیضاوی نے لکھا ہے۔ اللہ نے ان کے دلوں کا تجزیہ کر لیا تقویٰ کے لئے ان کے اندر لپک پیدا کر دی۔ تقویٰ کا متعلق بتلایا۔ ہر متحکم اس فرض سے استعجال لینا ہے کہ استعجال دینے والے کی قابلیت اس کو معلوم ہو جائے لیکن اللہ کو تو لوگوں کے دلوں کے احوال پہلے سے معلوم ہیں۔ ان لئے وہ متحکم کیسے ہو سکتا ہے۔ اس شبہ کو دور کرنے کے لئے حضرت مفسرؒ نے فرمایا یعنی اللہ نے متحکم کا جیسا معاملہ ان سے کیا اور ان کے دلوں کو کھلی پلائی صورتِ استعجال مروا ہے حقیقی متحکم ہو مارو نہیں ہے یا یہ مطلب ہے کہ اللہ نے جان لیا کہ ان کے دل تقویٰ کے لئے ہی ہیں۔ تقویٰ ہی کے لئے مخصوص ہیں اس صورت میں استعجال سے سرو ہو گا استعجال کا نتیجہ یعنی علم استعجال خصوصاً علم بظاہر ہے۔

یہ مطلب ہے کہ طرح طرح کی مصائب شدائد میں ان کے دلوں کو جلا کر دیا تاکہ تقویٰ کا ظہور ہو جائے۔ مصائب و شدائد پر صابر رہنے سے تقویٰ ظاہر ہوتا ہے۔ یہ مطلب ہے کہ اللہ نے ان کے دلوں کو تقویٰ کے لئے خالص کر لیا۔ عرب کہتے ہیں، **اِصْنَعِ اللّٰہُ صَبْرًا** سوئے کی حاجت غمگینی پھیلنا کر میل صاف کر دیا اور صاف کُردن کا مادہ **وَاجْرَ عَقْلًا**۔ ابر کی اور مغفرت کی تینوں اظہار عقبت کے لئے ہے۔ (یومی مغفرت اور صحت و راجہ رسول اللہ ﷺ کے سامنے بالادب رہ کر پست تہت سے بات کرنے کے عوض نیز دوسری طاعت و عبادت کے بدلہ میں ان کے لئے بڑی مغفرت اور عظیم الشان اجر ہے۔

گوئی کہ اسم اشدہ مبتدا ہے۔ اس کے بعد **الَّذِیْنَ** مع صلہ خبر ہے۔ یہ جملہ دلالت کر رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی تعلیم کی وجہ سے پست آدمی سے کلام کرنا اللہ کو مست ہی پسند ہے اور ایسے لوگ نکال کے نکلتی اور چر پر کاڑھ ہیں۔ ان کے برخلاف رسول اللہ ﷺ کے سامنے لوہی آدمی سے کلام کرنا اور شور و غل مچانا اللہ کے نزدیک مست ہی نہیں ہے۔

بنوی نے لکھا ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا ہم اپنے سامنے جتنی عینی ثابت ہیں جس کو جن کے متعلق یہ آیت ہازل ہوئی چلتے پھرتے دیکھتے تھے (اور جانتے تھے کہ یہ زمرہ جتنی ہیں اور ان تمام سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عقد تم قاطب سائنش زندگی تیرو دے اور شہادت کی موت دے جاؤ گے اور جنت میں چلے جاؤ گے۔

جب جنگ یمامہ میں مسلمانہ کفار سے مقابلہ ہوا تو ثابت کو شروع میں مسلمانوں میں کچھ شکست کی حالت نظر آئی بلکہ ایک جماعت تو شکست کھا کر بھاگ بھی پڑی۔ یہ منظر دیکھ کر حضرت ثابتؓ نے کہا ان لوگوں پر افسوس ہے۔ پھر حضرت سالمؓ سے فرمایا اللہ کے رسول ﷺ کی ہر کالی میں تو ہم اللہ کے دشمنوں سے اس طرح نہیں لڑتے تھے اس قول کے بعد دونوں حضرات نے توبہ کی۔ پھر امتیاحت قتل کیا کہ حضرت ثابتؓ شہید ہو گئے۔ اس وقت آپؐ رو پئے ہوئے تھے مرنے کے بعد رسول اللہ ﷺ کے صحابیوں میں سے کسی نے آپؐ کو خواب میں دیکھ خواب میں آپؐ نے ان صحابی کو بتلایا کہ میری زہ ایک مسلمان اندر کر لشکر کے کنارہ پر ایک جگہ لے گیا۔ وہیں گھوڑی سے بڑھ رہا ہوں اور زہ پر چھری ایک ہاتھ رکھ دی ہے۔ تم خالد بن ولیدؓ سے جا کر کہہ دو کہ وہ میری زہ اس شخص سے واپس لے لیں اور رسول اللہ ﷺ کے خلیفہ حضرت ابو بکرؓ سے جا کر یہ بات کہہ دو کہ مجھے پر کچھ قرض ہے وہ لو کر دیا جائے۔ اور میرا فلاں غلام آڑ لے لیکن میں آڑ کر تا ہوں اس صحابی نے حضرت خالدؓ سے جا کر یہ بات کہہ دی۔ حضرت خالدؓ نے جا کر دیکھا تو زہ اور گھوڑی لے لیا بیسایان کیا تھا آپؐ نے زہ واپس لے لی حضرت خالدؓ نے یہ خواب حضرت ابو بکرؓ سے جا کر بیان کر دیا تو آپؐ نے حضرت ثابتؓ کی وصیت پوری کر دی حضرت مالک بن انسؓ نے فرمایا اس وصیت کے علاوہ مجھے کوئی ایسی مائی وصیت معلوم نہیں جس کو پورا کیا گیا ہو۔

طبرانی اور ابویہ نے حسن سند کے ساتھ بیان کیا کہ حضرت زید بن اسلمؓ نے فرمایا: کچھ دیر تلی رسول اللہ ﷺ کے خبروں کی طرف آئے اور پکارنے لگے۔ یا محمد ﷺ یا محمد ﷺ باہر آؤ۔ اس پر آیت ذیل پڑھائی ہوئی

إِنَّا نَحْنُ وَإِبْرٰہِیْمُ وَنٰوْدُکَ مِنْ ذُرِّیَّةِ الْحَبْرِ ۚ اَکْثَرُکُمْ لَا یَعْقِلُوْنَ ۝

جو لوگ مجروں کے باہر سے آپ ﷺ کو پکارتے ہیں بلاشبہ ان میں سے اکثر کو عقل نہیں۔

حضرت اور حضرت حجرات حجروں کی بی بی ہے۔ بنوی نے لکھا ہے۔ حجرات حُکَر کی اور حُکَر حجروں کی بی بی ہے۔ حجروں میں سے اس گلوں کو کہتے ہیں، جس کا دیو لوں سے گھر آ کر دیا گیا ہو پست ہو نہ ہو یہ لفظ حُکَر سے ماخوذ ہے اور حُکَر کا معنی ہے روک۔ الحجرات سے امتات المؤمنین کے حجرے مراد ہیں۔ سن اشدہ ایہ ہے۔ یعنی مجروں کے باہر سے پکارتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ اندر تھے۔

اگر واقعات متفقہ دئے جائیں تو یہ مطلب ہو گا کہ کبھی ایک حجرہ کے باہر سے اور کبھی دوسرے حجرہ کے باہر سے پکارتے ہیں۔ اور اگر واقعہ ایک ہی مانا جائے تو مجروں کے باہر سے پکارتے کا مطلب یہ ہو گا کہ ہر حجرہ پر جا کر باہر سے پکارتے ہیں یا کچھ

لوگ ایک حجرہ کے باہر سے اور کچھ لوگ دوسرے حجرہ کے باہر سے اور کچھ تیسرے حجرہ کے باہر سے نکلتے ہیں۔

اَکْثَرُهُمْ لَيَقْعِفُلُوْنَ اکثر بے سمجھ ہیں۔ کیونکہ وہ لوگ خلد بدوش بدوی تھے یا مغول مخدوف ہے اور مطلب یہ ہے کہ ان میں سے اکثر آپ ﷺ کی عظمت اور ادب و تہذیب کو نہیں سمجھتے آیت یعنی لَقْعِفُلُوْا کفر و کبر سے ظاہر ہو رہا ہے کہ ان میں بعض لوگ داخلہ مند تھے۔ رسول اللہ ﷺ سے فوراً باہر نکل آنے کی درخواست کو پسند نہیں کرتے تھے۔ بعض کے فضل کی سب کی طرف نسبت جہدی ہے یا انہی سے مراد وقت ہے۔ غی عوی کے مقام پر قلت کا اطلاق ہو جاتا ہے۔

قصیر نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حجرہوں کے باہر سے رسول اللہ ﷺ کو عید بن حصینؓ اور اقرع بن حابسؓ نے پکارا تھا میں دونوں مترادفوں کو ساتھ لے کر دوپہر کے وقت مدینہ میں پہنچے تھے۔ رسول اللہ ﷺ کی بی بی کے حجرہ میں سو رہے تھے۔ انہیں دونوں نے پکار کر کہا قتل محمدؐ یا ہار آؤ۔ ابن جریر نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اقرع بن حابس نے کہا قتل محمدؐ ہمارے پاس باہر آؤ اس پر آیت تولا کہ ہارنا ہوتی۔

عبد الرزاق نے بوساطت معمرؓ قتلہ کا بیان نقل کیا ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا۔ محمدؐ میں جس کی تعریف کر دوں تو اس کے لئے میری تعریف جمالی آفریں ہو جاتی ہے اور کسی کو برا کہہ دوں تو میرا برا آکھتا ہے اس کے لئے موجب عیب ہو جاتا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا۔ ایسا تو صرف اللہ ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی ہے۔ یہ روایت اگرچہ مشکل ہے، کسی صحابی کا ہم اس روایت میں نہیں ہے۔ لیکن اس کی شاہدہ حدیث ہے جو نزول آیت کے متعلق حضرت برہہ بن عازبؓ کی روایت سے مرفوعاً آئی ہے ابن جریر نے حسن کی روایت سے بھی ایسی حدیث نقل کی ہے۔

بنو نے قتلہ اور جابرؓ کی روایت ان الفاظ کے ساتھ بیان کی ہے کہ یہ آیت (یعنی یہ آیت اور اس کے بعد کی حدیث) یعنی تحیم کے کچھ خاند بدوش بدویوں کے متعلق نازل ہوئی۔ جنہوں نے دروازہ پر پہنچ کر رسول اللہ ﷺ کو آواز دی تھی۔ حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ دروازہ پر پہنچ کر انہوں نے پکار مچائی۔ محمدؐ یا ہار لکل کر آؤ۔ ہماری طرف سے تمہاری تعریف اس کے لئے باعث زینت ہے اور ہماری طرف سے کسی کی مذمت موجب عیب ہے۔ آواز سن کر حضورؐ یہ کہتے ہوئے باہر تعریف لائے کہ عیا تو میں اللہ ہے۔ جس کی طرف سے کسی کی ستائش موجب زینت اور مذمت موجب عیب ہے۔ دیرسالی بولے ہم اپنے شاعر اور خطیب کو ساتھ لے کر آئے ہیں۔ حضور ﷺ نے ثابت بن نضیر سے فرمایا انہوں کو جواب دو۔ حضرت ثابتؓ رسول اللہ ﷺ کے خطیب تھے۔ حسب النظم آپ نے نبی تحیم کے خطیب کو جواب دیا۔ پھر ان کا شاعر کثر ابوہریرہؓ اس نے کچھ اشعار پڑھے۔ حضور ﷺ نے حضرت سنان بن ثابتؓ کو حکم دیا انہوں کو جواب دو۔ حضرت سنانؓ نے اللہ کو جواب دیا۔ یہ بات دیکھ کر اقرع بن حابسؓ تھکی نے کہا۔ محمد ﷺ کے پاس تو ہر خیر جمع ہے۔ ہمارا خطیب بولا تو میں کا خطیب بھی بولا اور ہمارے خطیب پر مال بیا۔ پھر ہمارے شاعر نے کچھ اشعار پڑھے تو میں نے جواب دیا میں ہمارے شاعر سے تمہارا شاعر بہتر اور احسن ثابت ہوا۔ پھر رسول اللہ ﷺ کے قریب پہنچا اور بول چلا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّكَ رَسُوْلُهُ۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس سے پہلے تجھ سے جو جرم ہو گئے ہیں وہ سب معاف ہو گئے ان کا کوئی ضرر تجھے نہیں پہنچے گا۔ یعنی کوئی موانعہ نہیں کیا جائے گا اس کے بعد اس سب کو رسول اللہ ﷺ نے کچھ نقد اور لہاس عطا فرمایا۔ قافلہ میں ایک چمہ تمہاری کی وجہ سے رو گیا تھا۔ جس کا نام عمرو بن اسامہ قافلہ کے مال اور جانوروں کی غرنائی کے لئے یہ لوگ ہیں کو چھوڑ آئے تھے۔ حضور ﷺ نے اس کو بھی اتنی حد دیا جتنا ان لوگوں میں سے ایک ایک کو دیا تھا۔ بعض لوگوں نے اس لڑکے کو اپنے مقابلہ میں خیر قرار دیا اور اصرار دینے پر اعتراض کیا اس پر ان کے ہمراہ میں حضور ﷺ کے سامنے شورش ہو نے لگا۔ اس وقت آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْجِعُوا سَعْيَكُمْ فِي غَوَضٍ تِلْكَ جَزَاءُ الَّذِينَ

بنو نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبیلہ بنی النضیر کی طرف ایک چمہ دی وہ عید بن حصینؓ فرار کی کے زیر کماندہ لڑا۔ جب ان لوگوں کو معلوم ہوا کہ حیت کا رخ ہماری طرف ہے تو وہ اپنے لیل و عیال کو

یہودزکر بھاگ کھڑے ہوئے۔ عینہ نے ان کے اہل و عیال کو قید کر لیا اور اگر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ کچھ وقت کے بعد ان کے مردوں نے بچوں کو زبردستی داکر کے دبا کر کے لئے آگئے۔ جس وقت وہ آئے تھے وہ پھر کا وقت تھا رسول اللہ ﷺ کسی بیانی کے بغیر میں قیلولہ کر رہے تھے۔ ان کے بچوں نے جب اپنے باپوں کو دیکھا تو بیتاب ہو کر رونے لگے۔ رسول اللہ ﷺ کی بی بی کا ایک مخصوص حجرہ تھا یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے راتوں سے پہلے بنی عیسیٰ میں پکڑے گئے۔ محمد ﷺ ابھر آئے۔ غرض شور مچا کہ حضور ﷺ کو قید کر دیا۔ آپ ﷺ باہر تشریف لے آئے۔ ان لوگوں نے کہا۔ محمد ﷺ قید ہے کہ ہمارے اہل و عیال کو رہا کر دو۔ اس وقت جبرائیل ہوا اور کہا کہ اللہ آپ ﷺ کو عفو دے گا کہ اپنے اہل و عیال کو رہا کر دے۔ مقررہ (کو انور) میں رسول اللہ ﷺ نے وہی پانے کے بعد فرمایا۔ سرور بن عمرو تمہارا ہمہ ہب ہے۔ کیا تم لوگ اس کو میرے اور اپنے درمیان ثالث بننا پسند کرو گے۔ ان لوگوں نے جواب دیا جی ہاں سرور نے کہا جب تک میرا بیٹا عور بن بٹامہ یہاں موجود نہ ہو گا۔ میں کوئی فیصلہ نہیں کروں گا یعنی عورت فیصلہ کر اؤ گا۔ خود کوئی فیصلہ نہیں کر دیا کا لوسہ راضی ہو گئے۔ امور نے فیصلہ ان کے آدھے اہل و عیال کو بغیر معاوضہ کے آزاد کیا جائے اور باقی نصف کو قیدی نے کر رہا کیا جائے۔ حضور نے فرمایا میں اس پر راضی ہوں۔ چنانچہ نصف کو بلا معاوضہ اور نصف کو قیدی لے کر رہا کر دیا۔ اور اللہ نے سیت راق اکینین یساکونک من ذرأء الحجرات کثر نعم لک و عتقون نازل فرمایا۔

وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَنُكَلِّمَنَّهُمْ وَلَئِن شَاءَ اللَّهُ لَعَلِّمَنَّهُمْ ۚ

اور اگر یہ لوگ صبر اور انتظار کرتے کہ آپ خود باہر ان کے پاس آجائے تو ان کے لئے بہتر ہوتا اور اللہ

خود ر تہم ہے۔ رسول اللہ ﷺ سے ان کو ملنے کی ضرورت اور آپ ﷺ سے اپنا مقصد حاصل کرنے کی حاجت تھی۔ اس لئے عقل کا تقاضا تھا کہ ایسی شہیت جس کی محنت مرتبہ اللہ کی طرف سے ہے مثال تھی۔ اس کی دو لوگ تعظیم کرتے اور تقاضا ان غرض کے ذریعہ جو کار بروری میں جلالت پسندی کی تھی اس سے اپنے آپ کو رکھ کر رکھ کر اور اس وقت تک اپنے مقصد کو پیش کرنے سے رکھ کر کہ حضور مقررہ وقت پر قیلولہ کے بعد اٹھ کر باہر تشریف لے آئے اور خود ہی کا اس کا آغاز فرماتے تو یہ عقل من کے لئے بہتر ہوتا ہے۔ ہوتی اور اللہ کے رسول کی تعظیم بھی ہوتی۔ اور پھر اس کا ثواب بھی ملتا اور ان کے عمل کو قابل ستائش قرار دیا جاتا اور کام بھی پورا ہوتا تھا۔ مقابل نے بہتر ہونے کا یہ مطلب بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ سب کو بلا معاوضہ رہا کر دیتے۔

وَاللَّهُ عَزَّوَجَلَّ یعنی اللہ بڑا مہربان ہے۔ اسی لئے اس نے تم کو سزا نہیں دی بلکہ صرف نصیحت کر دی اور رسول اللہ ﷺ کی تعظیم نہ کرنے والوں اور بے لوثی کرنے والوں کو سزا دی کیونکہ یہ بے ثواب لوگ چلن اور بے عقل ہیں۔

محمد بن یوسف صالحی کا بیان ہے کہ بنی تمیم نے زکوٰۃ دینے سے جب انکار کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے ماہِ محرم ۹ھ میں ایک فوجی دستہ عینہ بن حصین کی زیر قیادت ان کی طرف بھیجا۔ محمد بن عمر کی روایت کے بموجب بنی تمیم کے جو قیدی گرفتار کئے گئے وہ گیارہ عورتیں اور تیس بچے تھے۔

احمد وغیرہ نے محمد دستہ کے ساتھ بیان کیا کہ عمارت بن مرثد خزاعی نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا حضور ﷺ نے مجھے اسلام کی دعوت دی میں نے اقرار کر لیا اور اسلام میں داخل ہو گیا۔ حضور ﷺ نے مجھے زکوٰۃ کرنے کی دعوت دی میں نے اس کا بھی اقرار کر لیا۔ اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں اپنی قوم کے پاس واپس جاؤں گا اور ان کو اسلام پورا دواؤں گا۔ وہ دعوت دہن کا جو شخص میری دعوت قبول کرے گا میں اس کی زکوٰۃ جمع کروں گا۔ آپ میرے پاس قلائد نکال کر ان میں سے کسی کو بھیجیں گے کہ وہ زکوٰۃ نکال لے۔ اگر آپ کی خدمت میں پیش کر دے۔ یہ کہہ کر عمارت چلے گئے اور زکوٰۃ جمع کر لی۔ جب مقررہ وقت آگیا اور رسول اللہ ﷺ کا قاصد نہیں پہنچا تو عمارت نے خیال کیا کہ میرے معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کی کچھ بڑا عقلی

ہو گئی۔ اس لئے انہوں نے سرورِ عالم کو طلب کیا اور ان سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے زکوٰۃ کے مال پر قبضہ کرنے کے لئے قاصد بھیجے گا ایک وقت مقرر فرمادیا تھا اور رسول اللہ ﷺ وعدہ کی خلاف ورزی نہیں کر سکتے معلوم ہوتا ہے کہ قاصد کو روک لینے میں رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی کو کچھ دخل ہے (حضور ﷺ نے ہوا فتنی کی وجہ سے ہی قاصد کو نہیں بھیجا ہے اس لئے تم سب چلو۔ پھر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں خود مال کے رعا حاضر ہو جائیں اور رسول اللہ ﷺ ولید بن عقبہؓ کو حادثہ کے پاس بھیجے چکے تھے۔ تاکہ زکوٰۃ کا جو مال حادثہ کے جمع کیا ہو اس کو وصول کر لیں۔ ولیدؓ روانہ ہو گئے لیکن ڈر کر راستہ ہی سے لوٹ گئے۔ اور اگر رسول اللہ ﷺ سے عرض کر دیا کہ حادثہ نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور مجھے قتل کر دیا چاہا اس لئے میں بھاگ آیا رسول اللہ ﷺ نے کچھ لوگوں کا ایک دستہ حادثہ کے پاس بھیج دیا۔ حادثہ اپنے ساتھیوں کو نہ کر سائے آتے ہوئے مل گئے۔ اس دستہ کے استقبال کے لئے وہ پہلے سے قتل گھرے ہوئے تھے۔ حادثہ نے دریافت کیا تم لوگوں کو کس طرف بھیجا گیا ہے۔ ان لوگوں نے جواب دیا۔ تمہارے پاس۔ حادثہ نے کہا کیوں۔ ان لوگوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے تمہارے پاس ولید بن عقبہؓ کو بھیجا تھا۔ انہوں نے جا کر کہا کہ حادثہ نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور ولیدؓ کو قتل کر دیے گا اور وہ کیا۔ حادثہ نے کہا میں قسم ہے ان کی جس نے محمد ﷺ کو نبی برحق بنا کر بھیجا ہے میں نے تو ولیدؓ کو کھانسی میں نہ دو میرے پاس آیا۔ عرض حادثہ جب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضور ﷺ نے فرمایا تم نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا تھا اور میرے قاصد کو قتل کر دیا تھا تمہارے حادثہ نے کہا۔ قسم ہے ان کی جس نے آپ کو نبی ﷺ برحق بنایا ہے یہاں تو بالکل نہیں ہوتا۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا أَمْرًا وَلَا نَهْيًا قَتِيلُوا قَوْمًا يَنْهَوْا عَنْهُ لَكُمْ تَعْظِيمٌ خَوَافُ مَا

اے ایمان والو اگر کوئی شریر آدمی

تعلیم دے

تمہارے پاس کوئی خبر نہ آئے تو خوب تحقیق کر لیا کرو۔ کہیں کسی قوم کو انہوں نے میں ضرر نہ پہنچاؤ پھر اپنے کئے پر چمکانا پڑے۔ پھر انہوں نے بھی ایسی ہی حدیث حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت سے اور علقمہ بن ناحیہؓ اور حضرت ام سلمہؓ کے حوالہ سے نقل کی ہے۔ اہل بڑے نے بھی اس بات کو حتمی حشرت امین کہا اس کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے۔ طبرانی نے حضرت ام سلمہؓ کی روایت سے نیز بخاری نے ذکر کیا ہے کہ یہ حدیث ولید بن عقبہؓ بن ابی بنی مہدی کے حق میں نازل ہوئی کہ رسول اللہ ﷺ نے ولیدؓ کو بنی مطلق کے پاس زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا تھا۔ جاہلیت کے زمانہ میں بنی مطلق اور ولیدؓ کے درمیان عدولت تھی۔ بنی مطلق کے لوگوں نے جب ولیدؓ کے آنے کی خبر لی تو رسول اللہ ﷺ کے حکم کے احترام میں ولیدؓ کے استقبال میں کل آئے۔ ولیدؓ کے دل میں شہ طمان نے یہ دوسرہ پیدا کر دیا کہ وہ لوگ ولیدؓ کو قتل کرنا چاہتے ہیں۔ اس لئے راستہ سے ہی لوٹ آیا اور اگر رسول اللہ ﷺ سے کہہ دیا کہ ان لوگوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور مجھے قتل کرنے کے درپے ہو گئے۔ یہ بات سن کر رسول اللہ ﷺ کو غصہ آیا اور ان سے لڑنے کا ارادہ کر لیا۔ بنی مطلق کو بہت ولیدؓ کے لوٹ جانے کی اطلاع ملی تو خود رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب ہم نے آپ کے قاصد کے روک دیا تو جو خبر سنئی تو ہم اس کے استقبال احترام کے لئے اور اللہ کا جو حق ہم نے قبول کیا تھا اس کو لوٹا کرنے کے واسطے کل آئے۔ لیکن وہاں اس لوٹ پڑا ہی اس کو مناسب معلوم ہوا کہ اس سے ہم کو نہ بڑھ ہو کہ شاید راستہ سے لوٹ پڑنے کی یہ وجہ ہو کہ حضور ﷺ کی نافرمانی کا کوئی خطہ راستہ میں اس کو پہنچ گیا۔ جس میں حضور ﷺ نے ہم سے ہوا فتنی کا حکم کیا ہو۔ ہم اللہ کے لئے اس کے رسول کے غضب سے اللہ کی پناہ کے خواستگار ہیں۔ بخاری نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو بنی مطلق کی صداقت کا یقین نہیں آیا اور آپ ﷺ نے غلام بن ولیدؓ کو کچھ فوج کی صحبت میں پوشیدہ طور پر حقیق کے لئے بھیج دیا اور یہ حکم دے دیا کہ تم جا کر دیکھو اگر تم کو ان کے مسلمان ہونے کی کوئی علامت معلوم ہو تو ان کے مال کی زکوٰۃ لے لیا۔ ورنہ ان کے ساتھ وہی معاملہ کرنا جو کافروں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ حضرت خاتم نے حکم کی نیل کی۔ جب وہاں پہنچے تو مغرب و معشاء کی لڑائی کی کواڑ سنئی اور حسب حکم ان سے زکوٰۃ

وصول کر لی اور سوائے طاقت اور بھلائی کے ہر اُن کی طرف سے کوئی بات بھی نہیں دیکھی۔ پھر وہ اس مگر رسول اللہ ﷺ کو وصل خبر بتادی اس وقت آیت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ ذُو عِلْمٍ۔

ذباہ یعنی ولید بن عقبہ۔
ذباہ یعنی بنی مصلط کے مرتد ہو جانے کی اطلاع۔ اور چونکہ حکم عام تھا کوئی فاسق کوئی خبر لائے۔ اس لئے فاسق اور ذباہ کو بصورتِ مکرر ذکر کیا۔

فَتَنَّبَهُنَّ لِيُخْبِرْنَهُنَّ مَعَ الْفِتَنِ مِمَّا رَفَعْنَ قُلُوبَهُنَّ سَبْعِينَ مِائَةً أَلْفًا نِسَاءً فِي ذَلِكَ يَوْمٍ۔
خبر دے تو اس کی اطلاع کو قبول کر لیا جائے کیونکہ قبولِ خبر سے کوئی مانع نہیں ہے۔

لغت میں فتن کے معنی ہے لفظ عرب کہتے ہیں۔ فسفت الرطبة عن فسوھا کجور اپنے جھکے سے نکل آئی۔ اصطلاح شرع میں بھی کافر یا ظالم جو ۷۰ سے کیونکہ وہ ایمان سے خارج ہوتا ہے۔ قرآنی استعمال میں فاسق بمعنی کافر ہی زیادہ مستعمل ہے۔ بھی فاسق کبیر و کناہ کے مرکب کو کہتے ہیں، بھی فاسق اس شخص کو بھی کہتے ہیں جو منیرہ گناہوں پر قائم ہے اور توبہ کی ہو۔ آیت میں باجماع ائمہ تفسیر مرکب کبیر و منیرہ مراد ہے۔

میں کہتا ہوں ولید بن عقبہ صحابی تھے اور اس دروغ کوئی سے پہلے اُن کا فتن ظاہر بھی نہیں ہوا تھا اور اس دروغ چابی کا سبب بھی اُن کی بدگلی اور اُن کو گناہ کے متعلق غلط خیال بندی تھی جو اسلام سے پہلے اُن کے دشمن تھے۔ اس لئے آیت میں فاسق سے مراد شاید ایسا شخص ہو جس کی سچی اور عدالت ظاہر نہ ہوئی ہو۔ اس تفسیر پر وہ شخص جس کی حالت ظاہر نہ ہو مستور الحال ہو۔ اس میں داخل ہو جائے گا یا فاسق سے مراد ایسا شخص ہے جس نے کوئی ایسی خبر دی ہو۔ جس کے غلط ہونے پر قرینہ دلالت کر رہا ہو۔ خود خبر ظاہر صالح ہو۔ بنی مصلط اپنی خوشی سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر ایمان لائے اور اسلام کے احکام قبول کیے تھے۔ لہٰذا مرتد ہو جانا بہت زیادہ بعید از عقل و لید کا قصد یا منوع کُن کی بنا پر دروغ چابی کرنا اتنا بعید تو قیاس نہیں تھا۔

أَن تَصِيبُوا الْقَوْمَ أَجْمَعًا لِّئَلَّا تُفْسِدُوا سُلُوكَهُمْ فَمَا يَفْعَلُونَ۔
اُن نصیبو القوم یعنی اُن کو قتل کرو یا ان سے جنگ کر کے لو۔

فَتَنَّبَهُنَّ لِيُخْبِرْنَهُنَّ مَعَ الْفِتَنِ مِمَّا رَفَعْنَ قُلُوبَهُنَّ سَبْعِينَ مِائَةً أَلْفًا نِسَاءً فِي ذَلِكَ يَوْمٍ۔
خبر دے تو اس کی اطلاع کو قبول کر لیا جائے کیونکہ قبولِ خبر سے کوئی مانع نہیں ہے۔ اس لئے آیت میں فاسق سے مراد شاید ایسا شخص ہو جس کی سچی اور عدالت ظاہر نہ ہوئی ہو۔ اس تفسیر پر وہ شخص جس کی حالت ظاہر نہ ہو مستور الحال ہو۔ اس میں داخل ہو جائے گا یا فاسق سے مراد ایسا شخص ہے جس نے کوئی ایسی خبر دی ہو۔ جس کے غلط ہونے پر قرینہ دلالت کر رہا ہو۔ خود خبر ظاہر صالح ہو۔ بنی مصلط اپنی خوشی سے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر ایمان لائے اور اسلام کے احکام قبول کیے تھے۔ لہٰذا مرتد ہو جانا بہت زیادہ بعید از عقل و لید کا قصد یا منوع کُن کی بنا پر دروغ چابی کرنا اتنا بعید تو قیاس نہیں تھا۔

آیت کی تفسیر میں یہ ہے کہ کچھ مسلمانوں نے ولید کو سنا چاہا کہ رسول اللہ ﷺ کو بنی مصلط پر حملہ کرنے کا مشورہ دیا تھا لیکن رسول اللہ ﷺ نے اُن کا مشورہ نہیں مانا اور خالد بن ولید جو تحقیق واقعہ کے لئے بیحد حق سبانت و عدالتی نے انہیں لوگوں کو خطاب کر کے تحقیق حال کرنے کا حکم دیا ہے۔ جس طرح رسول اللہ ﷺ نے کید اس لئے حکم دیا کہ آخر میں عدالت اعلیٰ نہ پڑے۔ اللہ نے یہ بھی بیان فرمایا کہ اُن کے لئے اپنی خود شہادتیں اور میلاناتِ ظاہر کی طرف رسول اللہ ﷺ کو ترجیح دینی جائز نہیں بلکہ اُن پر فرمانِ رسول کی اطاعت واجب ہے۔ خواہ اُن کے دلوں کو پسند ہو یا نہ ہو۔ اس مضمون پر آئندہ جملہ دلالت کر رہا ہے۔

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَرْفَعُونَ أَصْوَابَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ۔
اور جان کر کہ اُن کو کہ رسول اللہ ﷺ ہیں۔ بہت سی باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ اگر وہ اس میں تامل کرتا تو اس کو ہرگز نہ سمجھتا۔

تفسیر میں ہم لکھا اور بلاغت میں پڑ جاتے۔
صحابہ نے چوں کہ ولید بن عقبہ سے بنی مصلط کے مرتد ہو جانے کی خبر سنی تھی اور اُن کو یقین آیا تھا اس لئے بنی

مصلطین پر تو غصہ تھا اور یہ غصہ صرف اللہ کے دین کی حمایت کے لئے تھا۔ لیکن سابق کام کی رفتار سے یہ خیال پیدا ہو سکتا تھا کہ جی مصلطین پر غصہ کرنے والے صحابی گناہگار قرار پائے۔ اس خیال پر وہم کو دور کرنے کے لئے فرمایا۔

وَلَا يَتَّبِعُ اللَّهُ حَبِيبَ الْيَتِيمِ الرَّسِيمِ وَذِي بَيْنَةٍ وَقُلُوبِهِمْ كَتَبَ اللَّهُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ
أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ ﴿١٠﴾ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١﴾
اور اُن کو جس بارے میں مرغوب بنایا ہے اور فقر اور فتن اور عصیان سے تم کو گرفت دے دیا ہے۔ ایسے لوگ اللہ کے فضل و احسان سے واپس است پر ہیں اور اللہ جاننے والا اور حکمت والا ہے۔

ظاہر و قہر کا کام سے معنوم ہو رہا ہے کہ فسوق کا دور جب عصیان سے اونچا اور کفر سے نیچا ہے۔ کفر بہت ہی قیمتی ہے۔ اس سے تم بڑا فسق ہے اور فسق سے کم عصیان ہے۔ اس صورت میں فسوق سے مراد جو گناہ جماعت سے نکل جانا اور بدعتی عقیدہ اختیار کرنا لیکن اعتقاد کی بدعت کے باوجود کفر کی حد تک نہ پہنچ جانا اور عصیان سے مراد ہے وہ عملی گناہ اور انفرادی جنم کی نافرمانی جب کہ عقیدہ جمہور اہل سنت کے موافق ہو۔ عقیدہ میں بدعت نہ ہو وہی تشریحات کی روشنی میں آیت کا معنی یہ ہو گا کہ تم نے جو تاحات اور تحقیق خیر سے کام میں لیا ہے قابل ملامت نہیں۔ کیوں کہ تم کو کفر سے نفرت اور ایمان سے محبت ہے۔ اللہ نے تمہارے دلوں میں ایمان کا پیدا اور کفر سے نفرت پیدا کر دیا ہے۔

أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ یہ جملہ معترضہ ہے یعنی ایسے لوگ جن کی حالت تمہاری طرح ہو بدایت یافتہ ہیں۔
فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً اللہ کے فضل اور انعام کی وجہ سے۔

یہی من کو محبوب بنایا اور کفر کو مبغوض بنانے کی یہ علت ہے۔ اس مطلب پر فضل و نعمت کا تعلق حَبِيبٌ اور رَسِيمٌ سے ہو گا۔ رَسِيمٌ (اگرچہ ترجمہ میں اس کا تعلق الراسخون سے قرار دیا گیا ہے) مگر یہ علت نہیں ہو گی۔ کیونکہ فضل و انعام تو اللہ کا فعل ہے اور الراسخون اس کے فعل کا نتیجہ ہے۔

بعض نثری تفسیر نے لکھا ہے کہ لَقَدْ فَضَّلْنَاكُمْ رَسُولًا كَابِرَ مَطْلَبِ ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے تم جمہور نہ ہو۔ اور اللہ ان کو صحیح اطلاع دے گا پھر جماعت کا پر دو قاض ہو جائے گا اور تَوْفِيقًا بِكُمْ فَيُكَلِّمُكُمْ قَبْلَ الْاَمْرِ... اللہ کا کام ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی نئی دی ہوئی جمہوری خبروں کو مانا میں تو تم لوگ سخت مصیبت میں پڑ جاؤ گے۔ یہ تفسیر چاہتی ہے کہ آیت يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اَلْعَجَلِ کے مخاطب اید اور ولید جیسے لوگ ہوں حالانکہ ان کو مخاطب نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ تحقیق خبر کا حکم کتاب کو نہیں دیا جاسکتا ہے بلکہ اس خبر کو سننے والا حکم تحقیق کا مخاطب ہے۔

یہی مفسر اس غلط فہمی کا قوس ہے کہ آیت لَقَدْ فَضَّلْنَاكُمْ رَسُولًا كَابِرَ مَطْلَبِ ہے کہ اللہ کے رسول سے جمہور نہ ہو۔ اس سے مراد ہے کہ اگر وہی اللہ کا نام ہے اور اس میں خطاب ان مسلمانوں کو ہے جنہوں نے نبی مصلط پر حملہ کرنے کی ترغیب رسول اللہ ﷺ کو دی تھی۔ اس کے بعد وَلَقَدْ كَرَّمْنَا الْاَنْفُسَ كَابِرَ مَطْلَبِ کے مخاطب دوسرے مسلمان ہیں جو تحقیق و واقعہ کے خواہش گزار تھے اُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ سے یہی تحقیق طلب مسلمان مراد ہیں۔

یہ تشریح اگرچہ بڑی ذہانت کی حامل ہے لیکن غیر فرینہ کے بول چال میں یہ عقیدہ یہ ہو رہا ہے کہ اس کے سب سے اچھی بات یہی کی تشریح ہے۔

وَاللَّهُ عَلِيمٌ اللہ مسلمانوں کے احوال کو خوب جانتا ہے۔ حَبِيبٌ مسلمانوں پر فضل و انعام (کا مصلحت شناس) ہے جو فتنی اسباب کی پیمائش ہے۔

ضمیمہ نے احقر نے اس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک بار رسول اللہ ﷺ مدح پر سوار ہو کر عبد اللہ بن ابی کی طرف تشریف لے گئے۔ عبد اللہ نے کہا: اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت سے اہمیت آتی ہے اس پر ایک انصاف دینے کے لئے کہ اللہ کی قسم اگر رسول اللہ ﷺ کا گھر جانتے سے زیادہ خوشہ دل رہے۔ یہ بات سن کر عبد اللہ کا ایک طرف وار

مجزک افغا۔ دونوں باہم سخت ست بکھے تھے۔ ہر ایک کے سامھی بھی اپنے کوئی کی طرف داری میں غضب آلود ہو گئے۔ یہاں تک کہ لچیاں چل نکلیں۔ باقی باقی ہوئی اور جو کوس سے لڑائی ہونے لگی۔ اس پر آیت ذیل پڑھ دی گئی۔

وَلَمَّا كَانَتْ مِنْ غَدَاةِ يَوْمِ الْاِثْنَيْنِ قَالُوا لَا تَنْصُرُوا الْاَغْنِيَاءَ عَلَى الْفُقَرَاءِ ۚ فَاِذْ بَعَثْنَا لَهَا الْاَوَّلَىٰ فَاِذْ هِيَ

میں نکال دیا۔ مگر وہ دوسرے پر زیادتی کرے تو اس گروہ سے لڑو جو زیادتی کر رہا ہے۔ اس حد تک کہ اللہ کے حکم کی طرف لوٹ آئے۔

فَاصْبِرْ خَوْفًا وَطَمَعًا ۚ وَمَنْ يَظْهَرِ الْغَيْبَ لَا يَخْلُفْ عَهْدَهُ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ

کو آپس کی مصروفیت اور بعض چھوڑنے کی ہدایت اور اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ کو قبول کرنے کی دعوت دی جائے۔

فَالْيَوْمَ بُعِثَ ۚ مَعْنَى ایک گروہ اگر دوسرے گروہ پر فدا دینی کرے۔ کتب اللہ اور مستحق رسول اللہ ﷺ کی دعوت کو قبول کرنے سے انکار کرے اور اس کے پاس ایسی طاقت ہو کہ اس کو ظلم سے روکا جائے اور قید کرنا ممکن نہ ہو۔ تو اس سے مقابلہ کیا جائے۔

حتیٰ تفسیر یہاں تک کہ دواغذ کے حکم کی طرف لوٹ آئے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اپنے بھائی کا عدو کرو، ظالم ہو یا مظلوم۔ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مظلوم کی مدد تو میں کر سکتا ہوں (یہ بات ٹھیک ہے) لیکن اگر بھائی ظالم ہو تو اس کی مدد کس طرح کروں؟ یہ تو ظلم کی حمایت ہو جائے گی! حضور ﷺ نے فرمایا: اس کو ظلم کرنے سے روک دو۔ رسول اللہ ﷺ کی مسیحت

فَإِنْ وَآيَاتٍ فَأَصَابَكُمْ بِهِنَّمْ بِالْعَدْلِ وَأَنْقِصُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ①

[illegible][illegible]

وَأَقْبَلُوا فِي الْمَدِينَةِ وَفُتِحَتْ لَهُمْ فِيهَا وَمَنْ هُمْ إِلَّا قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۚ

[illegible]

اٰمَنَّا بِهٖمْ يٰمُنُوْنَ اٰخِرَةُ فَاَصْبَحُوْا بَيْنَ يَدَيْهِمْ وَآلُفُوْا لَهُمْ عَمَلٌ شَدِيْدٌ ۝۱۰

مسلمان قوم بھائی بھائی حوالے سے (بھائیوں کے درمیان) کچھ لڑائی نہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔

ایکھا السو وین راجو یعنی تمام نمونوں کی اصل ایک ہے یعنی مٹی مٹی کی مشق کی اصل ایسا ہے اور ایسا ہی ہے۔
 بدی کا موجب ہے۔ اس لئے تمام اہل ایمان بھائی بھائی ہیں۔ اور چونکہ اس مصلیٰ کی پیدائش کا سورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پر ہی
 ہے۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمام نمونوں کے باپ اور سب کی بیوی تمام مسلمانوں کی امیں قرار پائیں۔

مَنْ أَحْبَبَهُمْ شَرُّهُ كَامِنٌ (دوبھول) خصوصیت کے ساتھ اس لئے ذکر کیا کہ اختلاف کے سے کم دو آدمیوں میں سے
 دو سے (س) ہے ان کی نفی میں ہوتی۔

وَأَقْبُوا إِلَهُ لُورَانْدِیْت دُر سُر دُو یعنی اس کے قلم کے خلاف نہ کرو۔

لَعَلَّكُمْ فَوْضَلٌ یعنی اس امید پر توئی پر دم کہ وہ کہ تم پر رحم کیا جائے گا کیونکہ ہاں ہم، اٹھنا، الفت، محبت اور آپس میں رحم کرنے کا سبب آندی ہے اور آپس کی محبت و تراحم اللہ کی رحمت کا موجب ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ اپنے رحم کرنے والے بندوں پر رحم کرتا ہے (رواد احمد)۔ یقین میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو لوگوں پر رحم نہیں کرتا اللہ اس پر رحم نہیں کرتا یہ روایت حضرت جریر بن عبد اللہ کی ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے جب یہ آیت نازل ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے بڑھ کر سنائی تو سب مسلمانوں نے ہاں منع کر لی اور ہر شخص دوسرے کے ساتھ لڑنے سے ڈر گیا۔

سیدنا منصور اور ابن جریر نے حضرت ابومایک کی روایت سے بیان کیا ہے کہ وہ مسلمانوں میں ہاں گلی گلوچہ دو گئی۔ جس کی وجہ سے ہر ایک کا قبیلہ دوسرے پر بھڑک اٹھا اور ہاتھوں اور جوتوں سے مار پیٹ شروع ہو گئی۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ شاید یہ قصہ صحیح اسی واقعہ کا بیان ہے جو اوپر ذکر کیا جا رہا ہے۔

ابن جریر ابن ابی حاتم نیز بنوئی نے مسند کا بیان نقل کیا ہے۔ ایک انصاری تھے۔ جن کو عمرانی کہا جاتا تھا ان کی بیوی اتم زید نے اپنے بچے کے ہاتھ کاٹوا دیا۔ شوہر نے روک دیا اور ایک بالا خانہ پر عورت کو رکھ دیا۔ عورت نے اپنے بچے کو خبر کر دی وہاں سے اس کے قبیلہ والے آئے اور عورت کو بالا خانہ سے بچے اٹھ کر لے جانے لگے۔ شوہر باہر گیا اور اٹھا اس نے اپنے بچے کو بھول سے مدد طلب کی۔ اس کے بچے کے بچے اور عورت کو لے جانے میں مزاحمت کی آخر دونوں فریقوں میں دھم دھکا ہونے لگی اور جو قوس سے لڑائی شروع ہو گئی۔ یقین کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی۔ اور رسول اللہ ﷺ نے کسی کو بھیج کر ان میں صلہ کر دی اور سب اللہ کے حکم کی طرف لوٹ آئے۔

ابن جریر اور بنوئی نے ذکر کیا کہ قتادہ نے فرمایا ہم سے بیان کیا گیا تھا کہ اس آیت کا نزول دو انصاریوں کے حق میں ہوا۔ دونوں میں کسی حق کی بابت اختلاف تھا۔ آخر نبوت و دھم دھکا تھا انی اور جریر بن ابی بک صحیح تھی۔ لیکن کلو کی لڑائی نہیں ہوئی۔ ابن جریر نے حسن کا بیان نقل کیا ہے کہ وہ قبیلوں میں یکھ جھگڑا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کو شرعی حکم کی طرف بلایا۔ لیکن یہ قبول کرنے سے انکار کرتے رہے۔ آخر اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ حسن کی یہ روایت شاید اسی واقعہ کا بیان ہے جو حق دانے میں بیان کیا ہے۔

بنوئی اخیر اسے جو مایکوسہ نے بیان کیا کہ سالم کے والد یعنی حضرت عبداللہ نے بیان کیا کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مسلمان مسلمان کا بھائی ہے۔ اس کی حق تلفی نہ کرنے کا حکم ہے جو شخص اپنے بھائی کی حاجت چاہی نہ کرنے میں انکار بناتے ہیں اس کی بدست پکڑنے میں انکار ہے اور جو شخص کسی مسلمان کی حق تلفی اور کرتا ہے۔ اللہ روز قیامت کی سختیوں میں سے کوئی سختی روا کرے گا۔ جو شخص مسلمان کی بددیوشتی کرے گا۔ اللہ قیامت کے دن اس کی بددیوشتی کرے گا۔

مسلم نے حضرت ابوہریرہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مسلمان مسلمان کا بھائی ہے۔ اس پر نظمات کرے گا کہ وہ بدعت چھوڑے اور اس کی تعلیمات کرے۔ اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے حضور ﷺ نے جن مرتبہ فرمایا: توئی پر رحم کرے۔ توئی ہر شر کا ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کی تضحیک کرے۔ مسلمان کی ہر چیز مسلمان پر حرام ہے۔ اس کا خون بھی اس کا مال بھی اور اس کی آواز بھی۔ دونوں متفقہ روایت کرتے ہیں کہ باقی کر دیا۔ ان کا بیان سے خارج نہیں ہو جاتا۔ ہر شخص جو اس میں مخالفت کیا تو اس کا ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے اسی پر مذمت کرتا ہے وہ اثر جو بدعت انور نے بیان کیا ہے کہ حضرت طلحہ سے دریافت کیا گیا کہ: کس عمل اور شخص میں جو خوشی آپ کے متعلق تھی۔ کیا وہ شرک تھی۔ فرمایا نہیں۔ شرک سے تو وہ بھائی کے اسلام میں داخل ہونے تھے۔ موسیٰ کیا گئی۔ تو کہہ دو مانتی تھی۔ فرمایا نہیں۔ مانتی تو اللہ کی یہ نہیں کرتے۔ عرض کیا تو یہ پھر وہ کون تھے فرمایا وہ ہر سے جنتی تھے۔ بنوئی نے یہ جملہ سے خلاف بدعت کی سمجھی۔

اگر مسلمانوں کا کوئی مرد و لام (خلیفہ) کے خلاف جمع ہو جائے اور اس کے پاس پہنچا ہی قوت اور اس نے وہی طاقت بھی ہو تو خلیفہ کو چاہیے کہ وہی اس کو اطاعت کی دعوت دے اور اس کے ہتھ اندھاں کو دور کر دے پھر اگر وہ کوئی ایسی وجہ ظاہر کرے جس کی وجہ سے انہوں نے لام کے خلاف صف آرائی کی ہے۔ مثلاً لام نے ان پر ایمان کے علاوہ دوسروں پر کچھ ظلم کیا ہو تو ایسے لوگوں سے جنگ کرنی لام کے لئے جائز نہیں۔ بلکہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ ان ظلم پر دلہن بکالت کی مدد کریں۔ تاکہ لام میں کے ساتھ انصاف کرے اور ظلم سے باز آجائے (لہذا اقبال امین علیہ السلام) لیکن بکالت کو جائز قرار دینے والی کوئی معقول وجہ وہ ظاہر نہ کر سکیں اور مرنے کے لئے جتنے بند ہو جائیں تو امام کے لئے کوئی قتل کرنا اور ان سے لڑنا جائز ہے۔ (یہذا قول ابی حنیفہ)

نام شافعی کہتے ہیں کہ جب تک وہ خود جنگ شروع نہ کریں، ان کو قتل کرنا جائز نہیں۔ مسلمانوں کو قتل کرنا صرف دفاعی صورت میں جائز ہے اور وہ مسلمان تیرا اللہ نے فرمایا ہے۔ لَکِنْ مَعَتْزٌ نَحْنُ لَهَا عَلٰی الْاٰخِرٰی فَقَاتِلُوْا اِمَامَ اَحْمَد، امام مالک اور اکثر ائمہ کا یہی قول ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ نعت میں 'یعنی' کا معنی سے طلب کرنا اللہ نے فرمایا ہے **فَإِيَّكَ مَا كُنَّا نَعْبُدُ** یعنی وہ جس کے ہم
 طلب ہو تھے اس جگہ **یعنی** سے مراد ہے وہ چیز و اشیا کی طلب جو انتظام اور امن و امان میں عمل ہو۔ جیسے جوہر، فہم، احکام، شرع کو
 قبول کرنے سے انکار۔ اس طرح دوسری آیات میں **فَلَمَّا أَطَاعْتُمْ** ہے **فَلَمَّا تَبِعُوا عِبَادِي** **مَعِيَ لَا أُكْرَهُ** اور میں
 تمہاری اطاعت کریں تو پھر ان کے خلاف کسی طرح کی راو و ظلم تلاش نہ کرو۔

اس لئے کہ کور ہال یا باغیوں سے قتل کرنے کے لئے یہ شرط ضروری تھی کہ ابتداء قتال باغیوں کی طرف سے ہو۔ یہ بات کہ باغیوں کے پاس فوج اور قوتیں جنگ ہونا ضروری ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر ان کے پاس فوجی طاقت نہ ہو تو پھر ان سے جنگ کرنا غیر ضروری ہے ہم ان کو قید کر سکتے ہیں اور ان کو مار سکتے ہیں۔ اگر ہم جو ترقی یافتہ ممالک کے لئے یہ شرط لازم قرار دیں کہ ابتداء جنگ باغیوں کی طرف سے ہو تو ممکن ہے کہ ان کو دھمکی کی قوت اتنی بڑھ جائے کہ یہ ان کو دفاع سمجھنے نہ کر سکیں۔

مجلس

اگر باغیوں کا ایک گروہ ہو تو زمین پر حملہ کیا جائے کہ دوسرے گروہ جو باغی منہ پھیر کر بھاگ رہا ہو۔ اس کا پیچھا کیا جائے تاکہ وہ اپنی جماعت سے جا کر مل نہ جائے۔ امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا قول ہے کہ نہ زمین باغی پر حملہ نہ کیا جائے نہ بھاگتے ہوئے کا تعاقب کیا جائے۔ کیونکہ جب ان دونوں نے مسلمانوں سے لڑنا چھوڑ دیا تو اب ان کا لڑنا عالمی شہسوار ہلاور قلعے کے لئے تھا۔ ان کے قتل کا جو ارتقا۔ یعنی اپنی شہید نے عیدِ خیر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت علیؑ نے جنگِ جمل کے دن فرمود: پشت پھیر کر بھاگتے ہوئے کا تعاقب نہ کرنا اور جو چھوڑا ڈال دے، اس پر حملہ نہ کرنا۔ انہی دو نکتے ہیں۔ یہ جملہ بھی روایت میں آیا ہے کہ قیدی کو قتل نہ کیا جائے۔

ہم کہتے ہیں۔ یہ بھی باقی اور پشت چھپر کر بھاگنے والے جب اپنے گروہ سے چار طرف چائیں گے تو شر کا وہ بدبھڑ بھر حال باقی رہے گا۔ باقی اصل کے متعلق حضرت علیؓ کو علم تو اس کی وجہ سے ہے کہ نعلیہ اللوں کا کوئی سر نہ لڑی گروہ میں جمع نہیں تھا۔

حاکم نے مستدرک میں زور بڑانے مسئلہ میں جو توطیہ کوثر میں حکیم برداشتہ واضح از ابن عمرؓ بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابن اتم عبد! کیا تم کو معلوم ہے کہ اس اہست میں است اگر کوئی بغاوت کرے تو اللہ نے اس کے متعلق کیا حکم دیا ہے۔ ابن عمرؓ نے جواب دیا اللہ نور اس کا رسول ہی زیادہ جانتا ہے۔ فرمایا: زخمی پر حمل نہ کرو۔ قیدی کو قتل نہ کیا جائے۔ اس کے ہاتھ کو غیبت سمجھ کر تقسیم نہ کیا جائے۔ کوثر میں حکیم کی وجہ سے اس روایت کو بڑانے مسئلہ قرآن و روایات پروردگار نے حاکم پر اس روایت کی وجہ سے گرفت کی ہے۔ (شاید مسوختہ یا کسی روایت کی چوکی کی وجہ سے بجائے ابن مسعودؓ کے ابن عمرؓ کے حوالہ سے یہ

حدیث بیان کی گئی ہے والدہ خیمہ ہاتھ دے۔ (مترجم)

مسئلہ

علماء کا یہاں مسلح فیصلہ ہے کہ باغی کے بیوی و بچوں کو بانہ کی غلامی نہ بنایا جائے۔ نہ اس کے رہنمائی کو تقسیم کیا جائے بلکہ مال کو لٹکی کر دیا جائے اور جب تک وہ قید نہ کرے مال کو رد کر دیا جائے۔ اس کی شہید کا بیان ہے کہ جب حضرت علیؑ نے حضرت طلحہؓ اور اس کے ساتھیوں کو شکست دے دی تو ایک مذہبی والدے کو غلام بن کر لے کر آیا۔ اس نے اس سے کہنے لگے کہ اس کو قتل کیا جائے۔ نہ پشت پھیرنے والے کو۔ یعنی شکست دینے کے بعد یہ سلاخی کر دی۔ کسی کا دروازہ نہ کھلوانا چاہئے اور کسی کی شرم گاہ کو خالی نہ سمجھنا۔ نہ کسی کے پاس کو مال غنیمت سمجھ کر غلام سمجھا جائے۔ عبداللہ زرق نے اس روایت میں اختلاف نہ بیان کیا ہے کہ حضرت علیؑ معتبر باغی کا مال نہیں لیتے تھے درخورد تھے جو شخص معتقل کے مال میں۔ یہ کوئی چیز اپنی شناخت کرنے والے ہے۔

تاریخ خلاصہ میں آیا ہے کہ حضرت علیؑ نے جنگو جمل کے دن فرمایا پشت پھیرنے والے کا پیچھا نہ کرو اور کسی زخمی پر (اس کو قتل کر دینے کے ارادے سے) نہ تھوڑے مسدود نہ کرو اور کسی قیدی کو قتل نہ کرو اور باغیوں کی عورتوں سے لطف نہ ہو خواہ وہ تم کو سخت ستائیں۔ ہر مسدود سے جانوں کو کالیاں بھی آریں۔

مسئلہ

انہر باغیوں سے جیتنے ہوئے ہتھیاروں کے اذیہ سے باغیوں سے لڑنے کی ضرورت ہو تو قلام کے طرف داروں کو ان ہتھیاروں سے کام لینا ہے۔ اس میں کوئی فرج نہیں ہے۔ اس طرح باغیوں کی سواروں پر سوار ہو کر بھی باغیوں سے جنگ کی جا سکتی ہے۔ ہم شافعی امام، مالک اور امام احمد کا مسلک اس کے خلاف ہے۔ ان بزرگوں کے نزدیک باغیوں کے ہتھیاروں کو اور سواروں کا استعمال ناجائز ہے۔ ہمارے قول کی دلیل یہ روایت ہے جو جوہر ابن شیبہ نے مستفہ کے آخر میں بیان کی ہے کہ جمل میں جن دونوں اور گھوڑوں پر سوار ہو کر باغی آئے تھے اور جو ہتھیار انہوں نے استعمال کیے۔ حضرت علیؑ نے (ہم فیوں کی شکست کے بعد) اپنے لشکر کو اختیار کر دیا۔ مجھ صاحب برادری نے لکھا ہے۔ یہ تقسیم استعمال کرنے کے لئے بھی، مالک جانے کے لئے نہیں بھی کیونکہ باغی قلام باغیوں کے مال کا (فارغ لشکر یا غلیف) مالک نہیں ہو سکتا۔

مسئلہ

باغیوں نے دور دنیا جنگ کا درہن امام کا جوہر اپنی تصویب کر دیا اور اس کی کوئی وجہ شرعی (باغیوں کے خیال میں) ہو اور ان کے پاس (فوجی و انتظامی) طاقت بھی ہو تو قلام مالک و قلام ابو حنیفہ اور قلام شافعی کا آخری درجہ قول عزائم امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ اس کا کوئی معاوضہ نہیں ہو گا۔ شافعی اور احمد کا دوسرا قول اس کے خلاف ہے۔ ابن شہاب زہریؒ نے لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں بڑی خون ریزی ہوئی جس میں بعض موقعوں پر قاتل اور معتقل کی شناخت بھی ہو گئی اور بکثرت مال بھی ضائع ہوا لیکن جب کوئی فتنہ ہو گئی اور فتنہ ٹھنڈا ہو گیا اور باغیوں پر خلیفہ کا اقتدار ہو گیا تو میں نہیں جانتا کہ کسی سے قصاص لیا گیا ہو یا کسی سے تحفہ شدہ مال کا ہولت وصول کیا گیا ہو۔

مسئلہ

اگر کسی باغی نے امام کے کسی اہل واد کو قتل کر دیا اور دھڑی ہے کہ میں نے یہ قتل نہیں کیا اور میرا یہ فعلی برحق ہے تو قاتل معتقل کا وارث ہو گا اور اگر وہ اپنی غلطی کا اقرار کرے اور توبہ کرے تو قاتل نہ ہو گا اور اگر امام کا کوئی اہل واد کسی باغی کو قتل کر دے تو باغی قاتل معتقل کا وارث ہو سکتا ہے۔

مسئلہ

احادیث نام سے خارج ہونے والوں کے پاس (لوگ کے خیال میں بھی) دو کون کو قتل کرنے اور بڑی کرنے اور مال لوٹنے کی کوئی شرعی وجہ نہ ہو تو ان کے پاس خود فوجی طاقت ہو، مگر ریزن اور ڈکوری کو فروغ دیا جائے گا۔ ان کا حکم سورۃ مائدہ میں ذکر کیا جا چکا ہے کہ نہ کو قتل کیا جائے۔ اور صلیب پر لٹکایا جائے یا چھ پائل کاٹ دیئے جائیں اور ہتھی سے نکال دیا جائے۔

مسئلہ

احادیث نام سے سر نہ کرنے والے کے پاس اگر فوجی اور انتظامی طاقت نہ ہو تو مطابق حکم خدا اس کو قید کر دیا جائے۔ جسمانی بد خالی جائے اور اس طرح کی دوسری سزا دی جائے مگر قتل کرنا جائز نہیں ہے۔
 ابوہریرہ نے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ نے سنا کوئی شخص مسجد کے گوشہ میں کھڑا تھا لَا تُحْكَمُ إِلَّا لِلَّهِ (اللہ کے سوا کسی کا حکم جائز نہیں) فرمایا بات تو سچی ہے لیکن اس کا مطلب غلط نکالا گیا ہے۔
 ترمذی سے ہم پر شیخ حق ہیں۔ مسجدوں میں اللہ کا ذکر کرنے یعنی نماز پڑھنے سے ہم تم کو نہیں روکیں مگر جب تک تمہارے ساتھ ہمارے ہاتھوں کے ساتھ ہوں گے۔ (یعنی جب تک تم ہمارے دکاندار ہو گے) ہم مال تقیست میں حصہ دار ہونے سے تم کو نہیں روکیں مگر تم سے لڑنے اور تم کو قتل کرنے کی ابتدا نہیں کریں گے۔ مجھ نے کہا ہم کو بھی حضرت علیؑ کا یہ اثر اسی طرح پہنچا ہے۔

حضرت ابوبکرؓ رضی اللہ عنہ ہیں کہ حضرت ثابت بن قیس کے کانوں میں کچھ ٹرنی تھی (یعنی گویا گوشہ ہمارے تھے) جب رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضر ہوئے اور بیٹھے ہوئے ہوئے اور جگہ جگہ ہوئی تو لوگ آپ کو آگے جگہ دے دیتے تھے تاکہ آپ رسول اللہ ﷺ کے ارشادات میں تسکین۔ ایک روز آپ فجر کی نماز میں اس وقت آئے۔ جب ایک رکعت ہو چکی تھی رسول اللہ ﷺ نے اللہ عزوجل کی تو صواب کراۓ جگہ کی عقل کی وجہ سے اپنے اپنے مقام پر ہم کر بیٹھے۔ بعض اتنی جگہ تھی کہ کوئی خاموش کر دیا اور دوسرے کے لئے گنجائش نہیں سکھانے کے لئے آئے۔ جب بیٹھے کی جگہ نہیں ملتی تھی تو وہ آخر لوہا بن گئے۔ حضرت ثابت جب نماز سے فارغ ہوئے تو دو کون کی گرائیں پھلتے پھلتے کھنکھناتے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے طرف کو بڑے غور و خوں سے فرمایا جگہ دو گنجائش کر دو۔ لوگ آپ کو دیکھ کر سستے اور گنجائش دینے لگے۔ اس طرح آپ رسول اللہ ﷺ کے قریب تک پہنچ گئے۔ آپ کے اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان صرف ایک آدمی رہ گیا۔ حضرت ثابت نے اس سے بھی فرمایا مجھے جگہ دے اس شخص نے کہا آپ کو جگہ تو مل گئی۔ ہمیں بچہ چاہیئے۔ حضرت ثابت آپ کوئی کے چلتے غصہ کے ساتھ بچہ کئے۔ یہ بات آپ کو قتل نہ تھی۔ جب تادیبی جھڑپ ہوئی تو ثابت نے اس شخص کو دلیلا اور پوچھا۔ یہ کون شخص ہے۔ اس نے کہا میں ذوالفیل۔ بعض نے کہا ثابت نے کھانا لال عورت کا دیا۔ حضرت ثابت نے اس شخص کے دھار کی عیوب بیان کئے جو جاہلیت کے زمانہ میں حدیث پر اس کے لئے جانتے تھے۔ اس شخص نے شہداء کو سر جوکانیا۔ اس پر آیت زیل نازل ہوئی۔
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبْرُوا وَسَبِّحُوا لِلَّهِ مَا هُوَ عَزِيزٌ
 امر دلوں کو مردوں پر شبنم نہیں چاہیئے۔

قاضی حسین نے قوم مردوں اور عورتوں کی مخلوق جماعت یا صرف مردوں کی جماعت پر قوم کا احاطہ ہوتا ہے اور عورتیں حقیقی طور پر مردوں کے ساتھ شامل ہوتی ہیں۔

مسئلہ: منہج نے لکھا قوم اس میں صرف مردوں کی جماعت کو کہا جاتا ہے۔ عورتوں کی جماعت کو نہیں کہا جاتا۔ جو ہرگز نے اسی آیت کو دلیل میں پیش کیا ہے۔ کیونکہ کہ شہداء کا قتل پر عطف کیا گیا ہے۔ (اور عطف - غایت و پایت

(ہے) ایک شاعر کا شعر ہے۔

وَمَا أَدْرِ مَا غُلَّتْ أَفْخَالُ أَدْرِ

(میں نہیں جانتا کہ قبیلہ محسن والے مرد میں یا عورت میں)

(میں نہیں جانتا کہ قبیلہ حسن والے مرد میں یا عورتیں)

تیسواں قرآنی میں لفظ قوم کا اطلاق مردوں اور عورتوں کے مجموعہ پر ہوا ہے اور حقیقی اطلاق بقول صاحبہ: ایک مردوں پر کنی ہو تا ہے۔ بیٹھواری نے لکھا ہے۔ "قوم" مسدود ہے بطور صفت جمع میں اس کا استعمال ہے۔ یا قائم کی جمع ہے جیسے ذرا کی جمع "ذورات" ہے اور یہ بڑے بڑے کاموں کی سرانجام دہنی چونکہ مردوں کا کرنا ضرور ہے اس لئے مردوں کی جماعت کی صفت کے طور پر اس کا استعمال ہوتا ہے اور قوم لوط، قوم نوح، قوم ثمود وغیرہ بعض دوسرے مقامات پر جو قوم کے لفظ کی تفسیر بناوحت مردانہ و زنانہ کے مجموعہ سے کی گئی ہے تو اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ قوم کا لفظ اگرچہ صرف مردوں کے لئے آتا ہے۔

لیکن غلط فہمی لفظ عورتوں کو بھی شامش قرینہ دیا گیا ہے یا یہ ہے کہ مردوں کا بڑا کر کافی سمجھا گیا۔ ذیل طور پر عورتیں قرینہ کے ساتھ آئی گئیں، مرد گنتی جماعت کو دوسری جماعت کے ساتھ دستبراء کی سماعت کی وجہ تو ظاہر ہے کہ مجالس میں بھی اکثر ایسا کیا جاتا ہے۔

عَسَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ خَيْرٌ مِّمَّا يُرِيدُونَ

روزنامه

۴۰ مسکتے کہ جن کا حق بنایا گیا ہو وہ خالق بنانے والوں سے

وَلَا يَسْأَلُونَ رِيسًا

لہذا یہ عجز توں کو دور کرے۔

عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا لِّمَنْ هُنَّ ۚ
احد! ہو۔

— ५६ —

سنگسٹاؤ کا مطلب قنوط ہے جب کہ قوم سے مراد ہول مراد ان قوم سے مراد مردوں اور عورتوں کی مخلوط جماعت ہو تو عورتوں کے عورتوں سے مدد کرنے کی ممانعت پہلے ختم ہو گئی تھی لیکن قوت کے ساتھ ممانعت کو ظاہر کرنے کے لئے دوبارہ ممانعت کی صراحت کر دی۔ عورتوں کو صراحت کے ساتھ ممانعت کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ عورتیں حق اپنی جنسیت اور دانش و فہم کی کڑوری بن سکتی ہیں۔ اکثر میں جن میں جلا ہوتی ہے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ اس فقرہ کا نزول مین اہل بیتؑ کے حق میں ہوا جو حضرت اہم سلمہؓ پر بیعت کا امت ہونے کا شہرہ کرتی تھیں۔

نکر مرزا دی ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس آیت کا نزول حضرت صفیہ بنت حمی بن اخطبہ کے حق میں ہوا۔
اتہات المؤمنینؓ نے حضرت صفیہؓ کو بیویوں کی ماں باپ کی بیٹی کہا تھا ایک اور روایت میں آیا ہے کہ جب حضرت صفیہؓ نے
اس کی شکایت رسول اللہ ﷺ سے کی تو حضور ﷺ نے فرمایا تم نے کیوں نہیں کہہ دیا کہ میرے باپ ہارون اور میرے چچا موسیٰ
اور میرے شوہر محمد ﷺ ہیں۔

وَلَا تَجْعَلُوا أَيْدِيكُمْ وَلَا تَبْزُوا بِالْأَعْيَابِ

لورنہ ایک دو مریے کو طعنے دے رہی ہے۔

نہ ایک دوسرے کو بڑے عقیب سے بیکارو۔
 آئینہ زبان سے سخن کرنا یعنی کوئی کسی پر عیب نہ لگانے (عارفہ دلائی)

تکابیر (بہت فاعل) کبیر کا معنی ہے لقب۔ ہیناری نے لکھا ہے کہ فرج مراد جوت تہب کو کہتے ہیں۔ صاحبہ قہ موس نے لکھا ہے۔ تہب یا تہم دارا دلور مرے تہب سے ایک کا دوسرے کو پکارا۔ یعنی کوئی کسی کو بڑے تہب سے نہ پکارے۔ بغوی نے لکھا ہے کہ عکرمہ نے کہا تہباز ہاذا انقلاب یہ ہے کہ کوئی کسی سے کہے۔ اے تہب، اے متناق، اے کافر۔ حسن نے کہا یہودی، لور یسائی مسلمان ہو جاتے تھے تہب بھی کچھ لوگ قہ سے کہتے تھے اے یہودی، اے یسائی۔

عرف (عمومی رسم و رواج) میں اس کو عدا سمجھا جاتا ہو نہ تعزیر بھی جلدی نہ ہو گی۔ ہاں اگر اس قسمت سے کسی شریف آدمی کی آبروریزی ہو تو ہر حال تعزیر جاری ہو گی۔ مثلاً کسی نے مسلمان صالح کو فاسق یا کافر یا غیبت یا چور یا لاجر یا خشت یا خائن یا بے دین یا لیر یا گرگٹ یا دلاوت یا شرابی یا سو خود کما تو تعزیر کا مستحق قرار پائے گا۔

انہی ہم نے لکھا ہے کہ ایک شخص نے کسی کو یا خشت کما تو رسول اللہ ﷺ نے اس پر تعزیر جلدی کی۔ پس کتنا زور دیا اگر کسی کو اسے ملامت یا سو مانتا یا سینہ یا پانچہ گانے والا کما تو تعزیر جلدی ہو گی۔ بعض اہل علم کی رائے ہے کہ صورت مذکورہ میں تعزیر نہ ہو گی۔ ہاں اگر کسی عالم یا علوی یا نیک صالح آدمی کو ایسا کما تو تعزیر ہو گی۔ اگر کسی کو کوٹے باز (شترج باز) چور یا زور غیرہ یا حاصل نہیں کما تو تعزیر نہ ہو گی۔ اگرچہ یہ فعل شرعاً منسوخ ہیں لیکن عرف عام میں ان کو عیب نہیں شہر کیا جاتا۔

مسئلہ

تعزیر ہی سزاقتی ہونی چاہئے۔ لام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ نے مکہ تعزیری ہی سزا لوائی حد سے بھی کم ہو گی۔ امام صاحبؒ کے نزدیک شراب پینے کی لائق حد قلام کے لئے چالیس تازیانہ ہے (اس سے تعزیری سزا کم ہونی چاہئے) علامہ ابو یوسفؒ کے نزدیک شراب کی حد آٹھ مسلمان کے لئے اسی (۸۰) تازیانے ہے (لنذا اسی (۸۰) تازیانوں سے تعزیر کم ہونی چاہئے) علامہ شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک لوائی حد میں (۲۰) تازیانے ہے (تعزیر اس سے کم ہونا چاہئے) علامہ مالکؒ نے فرمایا حاکم حوث کو اختیار ہے تعزیر میں جتنے تازیانے مناسب سمجھے لگوائے کوئی تعدد مقرر نہیں۔

اگر شرم گاہ کے علاوہ جہاں کیا تو امام احمدؒ کے نزدیک اعلیٰ حد اور لوائی حد کے درمیان تعزیری سزا لوی جائے۔ لوائی حد سے زیادہ اور اعلیٰ سے کم۔

ایسی عورت کا بوسہ لینے یا کسی کو کال دینے یا نصاب سرت سے کم چوری کرنے پر تعزیر کی جائے گی لیکن اتنی کہ لوائی حد تک نہ پہنچے۔ وانہ اعظم۔

نبویؐ نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی جہلا سفر میں تشریف لے جاتے تو ایک ایک غریب آدمی کو دو دو ملل دے اور آدمیوں کی خدمت کرنے کے لئے مستقر فرما دیتے اور دو مال داروں کے ساتھ تیسرے غریب کو ملا دیتے تھے۔ غریب قلام آگے جا کر دونوں مال داروں کے اترنے کا مقام درست کر دیتا تھا اور کھانے پینے کی چیزیں بھی فراہم کر دیتا تھا۔ ایک بار حضرت سلمان فارسیؒ کو دو آدمیوں کے کام پر مامور کیا حضرت سلمانؒ آگے بڑھ کر کسی فرد گاہ پر پہنچے اور وہاں جا کر سو رہے اپنے دونوں ساتھیوں کے لئے کھانے پینے کا سامان فراہم نہ کر پائے۔ جب آپؐ سے ان دونوں آدمیوں نے پوچھا کہ تم نے کوئی چیز فراہم نہیں کی تو حضرت سلمانؒ نے کہا مجھے ایسا خیر نہ آئی کہ میں کچھ نہ کر سکاں۔ دونوں نے کہا تو اب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جاؤ اور ہمارے لئے حضور ﷺ سے کھانا کھانا فرمائے کی درخواست کرو۔ ساتھیوں کے کہنے کے مطابق

حضرت سلمانؒ نے جا کر حضور ﷺ سے عطا طعام کی درخواست کی۔ حضور ﷺ نے فرمایا۔ اسامہ بن زیدؓ (رسول اللہ ﷺ کے چھٹی) سے جا کر کو اگر کچھ طعام لوام (سائل) پہا ہو تو دو دو دے دیں گے۔ حضرت اسامہؓ رسول اللہ ﷺ کے خازن بھی تھے اور پڑاؤ کے منظم بھی۔ حضرت سلمانؒ نے حضرت اسامہؓ سے جا کر درخواست کی۔ حضرت اسامہؓ نے کہا۔ میرے پاس تو کچھ نہیں ہے۔ حضرت سلمانؒ نے وہاں آکر ساتھیوں کو اسامہؓ کے قول کی اطلاع دے دی۔ ساتھیوں نے مکہ اسامہؓ کے پاس کھانا کھانا لیکن انہوں نے بکل سے کام لیا۔ اس کے بعد حضرت سلمانؒ کو صحابہؓ کی ایک جماعت کے پاس بھیجا گیا۔ لیکن وہاں بھی کچھ نہیں ملا۔ سلمانؒ کا م لوٹ آئے۔ حضرت سلمانؒ کے ساتھیوں نے کہا اگر تم ہم کو کسی جہاں کی طرف پہنچائیے کہ لے سکیں گے تو وہ بھی سوکھ جائے گا۔ پھر لوگ اسامہؓ کے پاس پہنچے۔

آنے کے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسامہؓ کو جو طعام لایا ہوئے کا حکم دیا تھا کیا وہ اسامہؓ کے پاس موجود نہیں تھا۔ (ابو قتادہ انصاری) نے بخل سے کام لیا، جب حضور ﷺ اقدس کی خدمت میں یہ لوگ حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا: کیا وجہ کہ گوشت کی خوشبو تمہارے منہ سے آتی مجھے محسوس ہو رہی ہے۔ دونوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! اہل مکہ قسم ہے کہ آج دن بھر گوشت نہیں کھایا۔ حضور ﷺ نے فرمایا: تم غلط کہہ رہے ہو۔ تم سب دن بھر گوشت کھاتے رہے ہو۔ اس پر آپ ﷺ نے اہل مکہ کو ہدایت فرمائی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ اللَّحْمِ بِإِحْسَانٍ يُعْطَىٰ لَكُمْ وَأَلَا تَعْلَمُونَ
يُعْطَىٰ أَكْثَرُ النَّاسِ مِنكُمْ لَا يُكْرَهُ أَعْيُنُهُمْ فَيَكُونُوا لَكُمْ حِلًّا

اے ایمان والوں! بہت سے گناہوں سے بچو۔ کیوں کہ بعض

یعضاً ایچوت احد نحران یا کما یصلہ ایضاً مینت فلیضاً مینت
 اے ایٹان اولوں است سے گمانوں سے بچو۔ کیوں کہ بعض
 گمان نکلا ہوئے ہیں اور کسی کی نوہ میں نہ لگے رہا کرو اور کوئی کسی کی خبیث بھی نہ کیا کرے۔ کیا تم میں سے کوئی اس بات کو پسند کرتا
 ہے کہ اسے مرے ہوئے بھائی کا گوشت کھائے اس کو تم نامو کہہ سکتے ہو۔

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمُوا عَلَىٰ الْإِسْمِ الَّذِي اسْمَوْا عَلَيْهِ يَوْمَ الْوَلَدَتِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (سورہ المائدہ: ۱۰۶)۔
عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کی روایت سے اس کے اہم معنی فقہ بیان کیا ہے۔ ابن منذر نے ابن جریر کی روایت سے بیان کیا ہے۔ اہل روایت کا خیال ہے کہ آیت وَلَا تَقْسِبُ عَلَىٰ النَّفْسِ مَعَهُمْ قَسْرَ اللَّهِ ۚ دُونَ ذَٰلِكَ يَسْتَلِمْ سَلَامَ اللَّهِ ۚ میں نزول ہوا کہ حضرت سلمان فارسی کھانا کھا کر سو رہے تھے اس قدر کہ خزانے لینے لگے تھے۔ دونوں ساتھیوں نے آپ لٹکا کے کھانے کو روک دیا کہ کھانا کھا کر کیا تھا۔

لَا يَعْصِي الْأَمْرُ إِلَّا أَمْرًا مَوْجُودًا ۚ وَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ ۚ

(۱) کہہ عن جس کا اقرار واجب ہے۔ جیسے اللہ پر اور مسلمان عہد توں مردوں کے تعلق اچھا ظن رکھنا یا ایسی دلیل شرعی کا اقرار کرنا جو قطعی نہ ہو۔ اس کی تعلیقات میں شہد ہو (اس کا اقرار بھی واجب ہے) لاقان کا ہے علم تو عقلی مسائل میں ہے۔ یہ عقلی (اور اعتقادی) مسائل جن کا تعلق دنیا اور آخرت کے اقوال سے ہے تو ایسے عقلی مسائل کے خلاف اگر کوئی دلیل قطعی موجود نہ ہو تو ان کو ناجائز اور منہ پر چلنا بھی واجب ہے۔

(۲) وہ عین جس کا اتباع حرام ہے۔ جیسے مؤمن مردوں اور مؤمن عورتوں کے متعلق بدعہائی رکنا۔ خصوصاً صالحین (نیک لوگوں) پر بدعہائی کرنا۔ یا قیامت اور نبوت کے مسائل پر یقین نہ کرنا۔ عین کرنا عین مسائل کا اتباع کرنا جن کے خلاف قطعی دلائل موجود ہوں۔

(۳) لورڈوں نے کورہ والا کے علاوہ بعض امور کے متعلق غلن کر رہے۔ بعض مہنہ غلن کی قسم دو غم میں شدد کئے جاتے ہیں۔ کثیر خلیات سے پرہیز رکھنے کا حکم احتیاطی ہے اور اکثر غلنوں سے بختاب رکھنے پر زور دیا مقصود ہے۔ اس لئے جس بات میں مہنہ ہونے کا شبہ نہیں ہو اس کو ترک کرنا ضروری ہے۔ حدیث مبارک میں آیا ہے، حلال کھلا ہوا ہے، حرام کھلا ہوا ہے اور دونوں کے درمیان کچھ امور مشتبہ ہیں (جن سے پرہیز رکھنا احتیاطی کا تقاضا ہے) اسی کے آخر ائمہ شیعہ۔

وَلَا تَجْعَلُوا لِحُكْمِكُمْ مَسَدًا۔ جس بات کو جو چاہو۔ جس خبروں کی نو میں رہا جیسے کسی جمہوریت نفس ٹوٹا۔ مطلب یہ ہے کہ لوگوں کے عیب کی تکریم مت کرو اور ان کی چھٹی ہوئی یا تمہا معلوم کرنے کے پیچھے نہ چلاؤ۔ اللہ نے ان کے عیب پر عیب پرودہ ڈال دیا ہے۔ تو تم بھی ان کی برودہ کشائی نہ کرو۔

حضرت ابوہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مگر کیا ہے یہ چیز جو کھو بہ گمانی سب سے بڑا جھوٹ ہے۔ کسی کے عیب کی ٹوہ میں نہ لگو، باجم غفر نہ کر دے، آپس میں بغض و حسد مت کر دے، ایک دوسرے کی طرف پشت نہ موز لو (یعنی بدولت

میسوں کا بیان ہے (ایک روز) میں سورہ باجمہ خواب میں ایک شخص کی سڑی ہوئی لاش میرے سامنے لائی گئی اور کسی نے مجھ سے کہا، اس کو کھا۔ میں نے کہا، کیوں کھاؤ گے؟ والے نے کہا، تو نے فلاں شخص کے غلام کی خبیث کیوں کی تھی۔ میں نے کہا، خدا کی قسم میں نے تو نہ اس کی اچھائی کا ذکر کیا نہ برائی کا کہنے والے نے کہا، مگر تو نے اس کی برائی کا ذکر سنا تو خدا اور بل سے اس کو پسند کیا تھا۔ اس کے بعد میسون کسی کی خبیثت نہ خود کرتے تھے کسی کو کسی کی خبیثت اپنے سامنے کرنے دیتے تھے۔

حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا، صغیر ایسا ایسا ہے یعنی پست قامت ہے۔ لیکن اس کا عیب کافی ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو نے ایسی بات کہی کہ اگر سمندر میں اس کو غلط کر دیا جائے تو سمندر کو کڑوا کر دے۔ رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی۔

حضرت ابو سعید خدریؓ اور حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خبیث زمانہ سے بھی زیادہ خست بہت بڑی ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ خبیث زمانہ سے زیادہ خست کیسے ہو سکتی ہے۔ فرمایا توئی زمانہ کہ جہے پھر توبہ کر لیتا ہے اللہ اس کو معاف کر دیتا ہے۔ لیکن خبیث کرنے والے کو تو اللہ اس وقت تک معافی نہیں دے گا۔ جب تک وہ شخص معاف نہ کر دے جس کی خبیثت کی گئی ہو۔

خبیثت کا کفارہ

حضرت انسؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خبیث کا آثار یہ ہے کہ جس کی خبیثت کی ہو۔ اس کے لئے دعا و مغفرت کرے اور یوں کہے "اے اللہ! تو مجھے بخش دے اور اس کو بھی درواہ التوبہ دے۔"

خالد بن معدان نے حضرت معاذؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے اپنے بھائی کے کسی گناہ کا یعنی اس گناہ کا جس سے اس نے توبہ کر لی ہو ذکر کر کے اس کو عذر دلائی وہ اپنے مرنے سے پہلے خود اس گناہ کا مرتکب ہو گا۔ روایت الترمذی۔ خالد نے معاذؓ کو نہیں پایا۔ (اس لئے خالدؓ اور معاذؓ کے درمیان کالوئی معلوم نہیں کہ)

وَأَقْبُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ﴿۱۰﴾

اور اللہ سے ڈرتے رہو بے شک اللہ بڑا توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے۔

وَأَقْبُوا اللَّهَ یعنی جس کام کی تم کو مروت کر دی گئی ہے اس سے بچو۔ اور جو کچھ تم سے فعل ممنوع ہو گیا وہ اس پر نام نہ ہو۔

إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ اللہ بڑا توبہ قبول کرنے والا ہے۔ تہمدی توبہ ضرور قبول فرمائے گا۔ دو گناہ سے توبہ کرنے والے کو پہلے گناہ کی طرح کر دیتا ہے۔

آجیہ ہندول پر پڑھ رہا ہے۔ وہ پسند نہیں کرتا کہ کوئی بندہ کسی کی آبروریزی کے ورے ہو جائے۔

بغویؒ نے معاذؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ مجھے کے دن رسول اللہ ﷺ کے حکم سے حضرت بادلؓ نے کعبہ کی چھت پر چڑھ کر قرآن دی۔ عبداللہ بن مسعودؓ سے زین بن کربہؓ کا کہنا تھا کہ شکر ہے کہ یہ دن دیکھنے سے پہلے میرا لپ مر گیا۔ حادث بن ہشامؒ نے کہا کیا محمد ﷺ کو اس کا لے کوئے کے سوا کوئی اور مؤذن نہیں مل سکتا۔ اسمٰعیل بن عمروؒ نے کہا اگر خدا چاہے گا تو حالت کو بدل دے گا۔ ابوسفیانؓ نے کہا میں اپنی زبان سے کچھ نہیں کہوں گا۔ مجھے ڈر ہے کہ میری زبان سے جو لفظ نکلے گا اس کی اظہار آسمان کا رب محمد ﷺ کو پہنچا دے گا۔ اس پر جبریلؑ نازل ہوا ہے اور لان لوگوں نے جو کچھ کہا اس کی اظہار رسول اللہ ﷺ کو دے دی۔ حضور ﷺ نے لان انہوں کو طلب فرمایا اور جو کچھ انہوں نے کہا تھا اس کی باتیں کر دی۔ انہوں نے اپنی باتوں کا اقرار کیا اور اللہ نے آیت ذیل نازل فرمائی اور پسینہ نفاخ اور کثرت بل پر نازلے اور غریبوں کو حقیر سمجھنے سے بازداشت کی اور فرمایا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ

اے لوگو! ہم نے تم کو ایک مرد و ایک عورت سے پیدا کیا ہے اور تم کو مختلف قومیں اور مختلف خاندان بنائے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ (اے لوگو!) يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ آسمان سے ایمان والوں میں فرمایا کیونکہ اس وقت تک وہ لوگ مسلمان

نہیں ہو سکے تھے۔ بن لئی حاتم نے ابو موسیٰ کے حوالہ سے مختصراً نقل کیا ہے۔ لیکن صراحتاً نے بہت میں لکھا ہے کہ میں نے ابن مسعود کی تحریر میں پایا کہ ابو بکر بن ابی وقاد نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نئی بیاض کو حکم دیا تھا تم اپنے قبیلہ کی کسی عورت سے اس کا نکاح کرو۔ انہوں نے جواب دیا رسول اللہ ﷺ! آپ ہماری عورتوں کا نکاح ہمارے گزرو کردہ غلاموں سے کرو رہے ہیں۔ آپ پر یہ آیت نازل ہوئی۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت امین عباسؑ نے فرمایا یہ آیت حضرت ثابتؓ بن قیسؓ لورہن کی قومہ والوں کے مستحق چارل ہوئی۔ حضرت ثابتؓ بن قیسؓ کو آگے بڑھنے کا موقع ایک شخص نے نہیں دیا تو حضرت ثابتؓ نے اس سے فرمایا تو فلاں عورت کا بیٹا ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا یہ فلاں عورت کا ہم کس نے لیا اور کس نے اس شخص کو اس کی مال کا نام لے کر عار دلانی۔ ثابتؓ بن قیسؓ نے کہا یہ سوسا اللہ ﷺ ایں نے عورت کا ذکر کیا تھا۔ فرمایا قوم کے چروں کو غور سے دیکھو۔ ثابتؓ نے حکم کی تعمیل کی۔ حضور ﷺ نے فرمایا تم نے کیا دیکھا۔ ثابتؓ نے عرض کیا۔ کسی کو گورلو دیکھا۔ کسی کو لال، کسی کو کال۔ فرمایا تم صرف دین اور تقویٰ کی وجہ سے لانا پر فضیلت رکھتے ہو۔ کسی برتری کا کچھ ہے۔ یہ معیار نفیات نہیں اس پر ثابتؓ کے حق میں یہ آیت چارل ہوئی۔ پھر جس شخص نے حضرت ثابتؓ کو جگہ نہیں دی تھی اس کے حق میں آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَقَسَّعُوا فِي الْمَجَالِبِ فَاقْسُوا** چارل ہوئی۔

۱۱۱
 رِاقَا حَلَفَتْ كَمْ تَوْنٍ دُخْرُ قَانَتْنِ یعنی نورجی بشری کو آدم و حوا سے پیدا کیا یا یہ مطلب کہ ہر شخص کو سوائے حضرت عیسیٰ،
 حضرت آدم اور حضرت حوا کے نام باپ سے پیدا کیا۔ کسی کو کسی پر نہیں برتری حاصل تھیں۔ فلی اور قوی غافر ہے بیلا ہے یا
 اس جملہ سے تمام انسانوں کے ایک رشتہ بخون میں شملہ ہونے کو مستحکم کیا گیا ہے۔ اخوت علی غیرت سے روکنے والا رشتہ ہے۔
 شَعُوبًا وَ قَبَائِلَ نسب کے لحاظ سے عرب کے چھوٹے بڑے سب سے بڑے دائرہ کو شعب کہتے
 تھے۔ یہ گویا اپنی تمام شاخوں کی جڑ ہوتی تھی۔ اس کے اندر تمام قبائل شامل ہوتے تھے۔ اس سے چھوٹا بڑا قبیلہ کا نام جاتا تھا۔
 قبیلہ سے چھوٹا اور بڑا قبیلہ کے اندر دو تاقوا، عدا، کلا تا تھا۔ عدا کے اندر بھول ہونے تھے اور ہر ملین کے اندر مختلف کلا تا اور ہر
 کلا تا کے اندر متعدد فصائل اور ہر فصلہ کے دائرے میں مختلف عشائر ہوتے تھے۔ عشیرہ سے چھوٹے دائرہ کا کوئی نام نہیں تھا۔
 عشیرہ کو باسب سے چھوٹے خاندانی حلقہ کو کہتے تھے۔

بعض اہل علم نے کہا ہے کہ شہوب کا مطلق بھی خاندانوں پر اور قبائل کا مطلق عرب کتبوں پر اور آسمان کا مطلق نبی کریم پر ماحول ابوروں نے کہا: شہوب کا لفظ ان لوگوں کے لئے بولا جاتا تھا جو کسی شخص کی طرف منسوب تھے، جیسے: یہ ہے، یہ کسی شہر یا گاؤں کی طرف منسوب کی جاتی تھی جیسے: دہلی، دکن، اور قبائل کا لفظ خاندانوں کے لئے بولا جاتا تھا جو کسی خاص موردِ مطلق کی طرف منسوب ہوتے تھے جیسے: نبی کریم، کمانہ، غیر۔

گوشت خور، تم سب میں اللہ کے نزدیک بڑا شریف و حق ہے جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو، اللہ خوب جاننے والا پرہیزگار اور

منتہا آفتوا۔ تاکہ قریش بعض بعض کو بچائیں کہ کون قریش راستہ دہرے اور کون دور کا قصد فیسیہ رکھنے والا ہے، انہیں میں تفاخر کے لئے شمار ہے قبیلہ کے میں نہ ہے۔

یہ ایک حکم ہے۔ عند انتقال کلمہ قیام، نے کہا کہ کرم زیادہ کرم والا تعوی ہے اور ہر ہڈی سے زیادہ ہر انجور

حضرت سرورِ مومنین ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (دنیا والوں کے نزدیک) حسب (یعنی موجب برتری اور وجہ عزت، اہمال ہے) خدا اللہ کے نزدیک عزت تقویٰ ہے، رواد احمد و الترمذی و ابن ماجہ و ابی حمزہ کہ ترمذی نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا دنیا کی عزت و دولت مندری ہے اور آخرت کی عزت تقویٰ ہے۔
حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن اونٹنی پر سوار ہو کر طواف کیا اور اپنی نوک و دمچھری سے لڑکان کا اسلام کیا (یعنی انہوں کی کثرت کی وجہ سے لڑکان کو بوسہ دینے یا تھمہ لگانے کا موقع نہیں تھا۔ اس لئے تھمہ کی نوک و دمچھری لڑکان کو لگا دیتے تھے۔) جب باہر ہجرت یثرب لائے تو اونٹنی کو بٹھا کر اترنے کی جگہ نہیں ملی۔ اس لئے لوگوں کے ہاتھوں پر اترے، پھر کھڑے ہو کر خلیجہ دیا اور فرمایا شکر ہے اللہ کا جس نے تم سے جاہلیت کی نخوت و غرور کو دور کر دیا۔ اودی و دوطرح کے ہیں۔

(۱) نیک پر بیزار اللہ کے نزدیک باعزت۔

(۲) بدکار بد بخت اللہ کے نزدیک ذلیل۔

پھر آپؐ نے آیت **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ (الحی آخرھا) تلاوت فرمائی۔** اس کے بعد فرمایا میں اپنی بات کہہ دوں رہا ہوں اور لڑنے کے لئے اور تمہارے لئے اللہ سے معافی کا طلب گزار ہوں۔ رد و اہل التردید و اہل البغوی۔
طبرانی نے الاسلام میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا قیامت کا دن ہوگا تو اللہ کے حکم سے ایک مرد اور ایک عورت کے مابین ایک نسب منقطع کر دیا جائے گا۔ یہ بھی ایک نسب منقطع کر دیا جائے گا۔ فلاں بن فلاں نے قوسب سے بڑے منی کو سب سے زیادہ عزت والا قرار دیا تھا، پر تم نے اس کو نہیں مانا۔ بلکہ تم کہتے ہو، فلاں بن فلاں، فلاں بن فلاں سے بہتر ہے۔ سو تم میں اپنے قائم کئے ہوئے نسب کو مرنے والوں اور تمہارے قائم کردہ نسب کو نیچے کرنا ہوں کہاں ہیں اہل تقویٰ۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے دریافت کیا یہ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ عزت والا کون ہے۔ فرمایا جو سب سے بڑا منی ہے۔ اللہ کے نزدیک وہ سب سے زیادہ عزت والا ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا۔ ہمارے مول نہیں تھا۔ فرمایا تو ذرا اور تمہیں عزت کے لحاظ سے سب سے زیادہ عزت والے (ابو ہریرہؓ نے فرمایا) نبی اللہ بن (یعقوب) نبی اللہ بن (اسحاق) نبی اللہ بن (ابراہیم) نبی اللہ بن۔ ابراہیم خلیل اللہ بھی تھے۔ صحابہؓ نے عرض کیا۔ ہم بھی نہیں پوچھے۔ وہ ہیں بلکہ عرب قبائل و اشخاص کے متعلق دریافت کر رہے ہیں۔ فرمایا تو عرب صحابوں کے متعلق دریافت کر رہے ہو۔ صحابہؓ نے عرض کیا۔ جی ہاں۔ فرمایا تو جاہلیت کے زمانہ میں تم میں جو لوگ بہتر اہل نسب والے تھے وہ اسلامی دور میں بھی بہتر ہیں بشرطیکہ سمجھ میں فوقیت رکھتے ہوں۔ رد و اخباری و غیرہ۔

مسلمؒ اور ابن ماجہؒ کا بیان ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا اللہ کے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تمہاری صورتوں اور ہاتھوں کو نہیں دیکھتا، بلکہ تمہارے دلوں کو اور اہل کو دیکھتا ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ یعنی اللہ تمہارے باطنی حالات اور فضائل کو بخوبی جانتا ہے۔
بخاری نے لکھا ہے کہ نبی اکرمؐ کے چند کوئی قحط کے سال رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور بظاہر مسلمان ہو گئے لیکن باطن میں وہ مؤمن نہیں تھے۔ ان لوگوں نے نہ پند کے راستے (تضام حاجت کی) گتہ گلوں سے بھر دیئے اور نہ پند میں چیزوں کے خرچہ گروں کر دیئے۔ صحابہؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور کہنے لگے۔ دوسرے عرب آپؐ کے پاس ہوا شیعوں پر سوار ہو کر تھا آئے ہیں اور ہم سدا مسلمان اور اہل و عیال کو لے کر آئے ہیں۔ فلاں فلاں تھا کہ نے آپؐ سے جنگ کی پھر مسلمان ہوئے لیکن ہم آپؐ سے بھی نہیں لڑے اس کام سے دور رسول اللہ ﷺ پر اپنے اسلام کا اعلان نہ کرنا چاہتے تھے اور مال صدقات کے طلب گار تھے۔ اس پر آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا طَائِفًا مِنْهُمْ** فرمائی۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا فَلَا تَتَّبِعُوا طَائِفًا مِنْهُمْ يَسُوْرُوا فِى الْبِلَادِ لِيُضِلَّوْا سُلُوْلًا لِّقَوْمٍ يُضِلُّوْنَ
اللَّهُ وَرَسُوْلُهُ لَا يَكُنْ لَكُمْ حَسْبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلُوْمُ السُّرُوْسِ ۝

مذکورہ بالا دونوں آیتیں جب نازل ہوئیں تو کچھ بددلی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا۔ ہم سچے مومن ہیں لیکن اللہ جانتا ہے کہ وہ ایسے نہیں ہیں۔ اس پر آیت نازل ہوئی۔

قُلْ أَتَعْبُدُونَ اللَّهَ بِدِينِ مَنْ هُوَ اللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۚ وَمَا فِي الْأَرْصَانِ وَالْأَشْيَانِ وَالْأَنْفُسِ وَالدَّابِّ كُلِّ شَيْءٍ عِندَهُ بِحُسْبَانٍ ۚ يَوْمَ تُنْفَخُ السُّنُونُ عَالِيَةً فَيَنْبَأُ أَسْمَاءُ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَّا كَانُوا هُنَا أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي يَدَيْهِمْ عِلْمٌ ۖ وَإِنَّ كُنْتُمْ حَصِيدَةً ۝

آپ کہہ دیجئے کہ کیا تم اپنے ایمان کی خدا تعالیٰ کو خبر دیتے ہو، حالانکہ اللہ کو سب آدمیوں کی اور زمین کی ساری چیزوں کی خبر ہے اور اللہ سب چیزوں کو جانتا ہے۔ یہ اپنے مسلمان ہونے کا آپ پر اصرار رکھتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے۔ اپنے اسلام لانے کا مجھ پر اصرار نہ دہر دیکھ اللہ تم پر اصرار رکھتا ہے کہ اس نے تم کو ایمان کی ہدایت دی۔ بشرطیکہ تم سچے ہو۔

تَعْلَمُونَ اللہ یعنی آسمان کہہ کر اپنے جس دین کا تم نے اعلان کیا ہے۔ کیلئے وہ دین تم مجھے بتا رہے ہو۔ حالانکہ اللہ کو زمین و آسمان کی ساری چیزوں کا علم ہے۔ وہ ہر چیز سے واقف ہے وہ شمار ہی سمجھی ہوئی حقیقت کا کام کو جانتا ہے اس کو تمہارے اعلان کی ضرورت نہیں تم اپنی اندرونی حالت کو درست کر لو۔

طبرانی نے عمہ سند سے حضرت عبداللہ بن ابی لوفی کی روایت سے اور بزرگ نے بطریق سعید بن جبیر، حضرت ابن عباس کی روایت سے اور ابن ابی حاتم نے حسن کے حوالے سے بیان کیا ہے۔ کہ کچھ بددلیوں نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم خود مسلمان ہو گئے اور آپ سے بھی نہیں لڑے لیکن فلاں قبیلہ و فلاں نے آپ سے جنگ کی اور پھر مسلمان ہوئے بقول حسن یہ بات غلط ہو جانے کے بعد کی ہے۔

کُنْ كَذِبًا وَلَوْ كُنْتَ كَذِبًا لَكُنْتَ كَذِبًا یعنی تمہارے دلوں میں اللہ نے ایمان پیدا کر دیا ہے تم پر اللہ کا اصرار ہے۔ اِنْ كُنْتُمْ حَصِيدَةً یعنی اگر تم ایمان کے دعوے میں سچ ہو اور تمہارے قول کے مطابق تمہارا ایمان اقرار کے ساتھ ہے تو یہ تم پر اللہ کا اصرار ہے۔ یہ جملہ شرطیہ اشارہ کر رہا ہے اس بات کی طرف کہ وہ سب کے سب اپنے ایمان کے دعویٰ میں سچے نہیں تھے۔

قُلْ أَتَعْبُدُونَ اللَّهَ بِدِينِ مَنْ هُوَ اللَّهُ يَشْهَدُ أَنَّ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۚ وَمَا فِي الْأَرْصَانِ وَالْأَشْيَانِ وَالْأَنْفُسِ وَالدَّابِّ كُلِّ شَيْءٍ عِندَهُ بِحُسْبَانٍ ۚ يَوْمَ تُنْفَخُ السُّنُونُ عَالِيَةً فَيَنْبَأُ أَسْمَاءُ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَّا كَانُوا هُنَا أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي يَدَيْهِمْ عِلْمٌ ۖ وَإِنَّ كُنْتُمْ حَصِيدَةً ۝

آسمانوں اور زمین کی ساری باتوں کو جانتا ہے اور تمہارے سب اعمال کو خوب دیکھتا ہے۔

ابن سعد نے روایت محمد بن کعب قرظی اور سعید بن منصور نے روایت سعید بن جبیر بیان کیا کہ ۹ھ میں قبیلہ بنی اسد کے دشمن آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے کہ ان میں طلحہ بن عبیدہ بھی تھے حضور ﷺ اس وقت صحابہ کے ساتھ تشریف فرما تھے ان لوگوں نے اگر سلام کیا پھر ان میں سے ایک شخص نے کہا یہ رسول اللہ ﷺ میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہ حق نہیں اور اللہ کا شریک لایا ہے اور اللہ ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں یہ رسول اللہ ﷺ ہم خود حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ہیں، آپ نے اپنا کوئی نام نہ دیا ہے اس میں بھیجا تھا ہم اپنے لوگوں کے لئے جو ہمارے پیچھے رو گئے ہیں پیامِ مصالحت لے کر آئے ہیں اس پر اللہ نے آج عہدہ کو عازلی فرمایا۔

(الحمد لله سورة الحجرات كفى تفسير ختم ہوئی)

تَعْمَدُكَ يَا مَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَتُسَبِّحُكَ وَتُسْتَغْنِيكَ وَتُسْتَغْفِرُكَ وَتُشْكِرُكَ
وَتُسَلِّطُكَ الْحَيَرَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ أَلْحَقْنَا بِعِبَادِكَ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ
لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَتَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ رَبُّنَا وَرَبُّ السَّمَوَاتِ وَ
الْأَرْضِينَ وَمَنْ فِيهِنَّ وَمَنْ عَلَيْهِنَّ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَتَصَلِّيْ وَتُسَلِّمْ عَلَى
رَسُولِكَ وَحَبِيبِكَ سَيِّدِ الْخَلَائِقِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ
أَجْمَعِينَ وَعَلَى مَنْ اتَّبَعَهُمْ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ- بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ-

.....سُورَةُ ق.....

یہ سورت مکی ہے اس میں تین رکوع اور ۴۵ آیات ہیں۔
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ق ق یہ حرف مقطعات (جملی) میں سے ہے گنج بات یہاں ہے بعض کے نزدیک سورۃ کا اور بعض کے نزدیک قرآن کا
نام ہے۔
قرطبی نے کہا قدیر، قادر، قاهر، قریب، قابض اللہ کے وصفی نام ہیں ق ق ان اسماء کی کہنی ہے (یعنی ابتدائی حرف ہے
اس سے انہی اسماء کی طرف اشارہ ہے)

بعض نے کہا ق ق سے اشارہ ہے جملہ قُضِيَ الْأُمُورُ قُضِيَ مَآلُہُمْ کُلِّہُمْ کی طرف۔ جن بات یہ ہے کہ دوسرے
مقطعات و متشابہات کی طرح اس کی اصل میں سزا و سزا اللہ عز و جل کے رسول اور رسول علی رکھنے والوں کے لیے ہے کہ وہ کسی جاناکہ یہ
اللہ عز و جل کے رسول کے درمیان ایک راز ہے۔ سورۃ بقرہ کے شروع میں اس کی مکمل تفسیر کر رکھی ہے۔
فرمایا مگر مرنے والے قاف و مرزبزر کا ایک پیارا ہے جو زمین کو محیط ہے اور اس پر آسمان و زمین کی طرح ملاحظہ کا ذوالہ ہے۔

وَالْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ ①
وَاذْقَسِیہ ہے (قسم ہے قرآن کی) بضرورت ایمان عباس نے فرمایا ق ق کا حفظ قسم ہے یعنی فعل قسم میں مذکور ہضم ہے
لورہ انقرض آنا کا ذوالہ طبقہ ہے ترجمہ یوں ہوا، قسم ہے ق ق کی لورہ قرآن کی کہ۔

السَّجْدَ بزرگی والا تمام کتابوں پر بزرگی رکھنے والے اللہ: جہ سے کہ بزرگی والے اللہ کا کلام ہے یا اس سبب سے کہ جو
فعل اس کو سیکھتا ہے اس کا مطلب جان لینا ہے پھر نیلی احکام کرتا ہے و بزرگی والا ہوتا ہے۔

قسم کا جواب مذکور ہے، یعنی قسم قرآن مجید کی کہ رسول جو قیامت سے تم کو اور انہیں بلاشبہ دوچے ہیں بعض کے
زبور قسم کا جواب مَا يَفْقَهُ بَشَرٌ مِّثْلُہٗ (لَا يَفْقَهُ قَلْبٌ مِّنْہُمْ) ہے اور بعض کے نزدیک قَدْ عَلِمْنَا مَا تَكْثُرُ الْأَرْضُ
جواب قسم ہے اعلیٰ ذوالہ کے نزدیک کئی تفسیر آیت جواب قسم ہے۔

بَلَىٰ عَجِبْتَ أَنْ جَاءَ هَؤُلَاءِ لِقَائِہِمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَٰذَا مَشْنُوعٌ عَجِبْتَ ②
بلکہ ان کو اس بات پر تعجب ہوا کہ ان کے پاس: انیس کی ہضم بشری میں سے ایک ذوالہ والا غیر ہمیں

کا فر لوگ کہنے لگے کہ یہ ایک عجیب ہے۔

بَلَّیٰ جِسْمُوْا اَنْتُمْ مَعِیْ ذُرِّکُمْ ہے یعنی کفار مکہ نے بلاشبہ تجب کیا اس بات پر کہ انہیں میں سے ایک ذرے والا ان کے پاس لٹکی بات لے کر آیا جو تجب انگیز نہیں تھی یہ امر تجب آفریں نہ ہونا چاہیے کہ انہیں میں کا ایک شخص جس کو وہ سچا جانے لگے اور اس کی سچائی کا اقرار کرتے تھے وہی فی خیر خواہی کرتا ہے اس کو اندیشہ ہے کہ کہیں ان لوگوں کو دکھ پہنچ جائے، ایسے ہی خولو قوم، سچے غلغلے آری کو تو کسی خوفناک امر سے قوم کو ذرا اناقل چاہئے۔

حضرت ابن عباس رضی ہیں کہ قیال قریش جب رسول اللہ ﷺ کے پاس جمع ہو گئے تو آپ نے فرمایا کھو اگر میں تم کو اطلاع دوں کہ کچھ سوار نکلتے ہیں کہ تم پر حملہ کرنا پر تم کو ٹوٹنا چاہیے پس تو کیا تم مجھے سچا سمجھو گے۔ قریش نے کہا ہاں، ہم کو تجربہ کے بعد ہمیشہ آپ کی سچائی ہی ثابت ہوئی ہے ابھی آپ کو دروغ کو نہیں پتا۔ حضور ﷺ نے فرمایا تو میں سامنے آئے والے عذاب سے پہلے ہی تم کو ذرا رہا ہوں۔ اللہ ہی تعالیٰ علیہ۔

فَقَالِ الْكَافِرُوْنَ هَذَا نَسْتَحْسِرُ کَلِمَے ہے یہ کافروں کے تجب کا بیان ہے اور ہڈاے اشدہ ہے رسول اللہ ﷺ کی ہوسات کے لئے غیب کرنے کی طرف۔ اور اُنکا فِرْدَانِ صراحت کے ساتھ کہنے سے ان منکرین کے کفر پر سرنگاوی گئی ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ غیب کے لئے ہو اور ہڈاے بے بحث بعد الموت کی طرف اشارہ ہو۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہڈا کا مشالہ یہ محکم ہو جس کی تفسیر آئندہ آیت میں کر دی گئی ہے۔

فَاِذَا رَءَوْا سُلٰلٰتًا مِّنَ السَّمَاءِ نَزَلْنٰ بِسَحَابٍ مِّمَّہٗ تَبٰرُکَ ۝۱۰
اور بار بار وہ نہ ہوں گے یہ دوبارہ زندہ ہونا ممکن ہے۔

اِذَا رَءَوْا سُلٰلٰتَ الْحٰقِ اس کا تعلق محذوف غلغلے سے ہے، یعنی کیا ہم کو دوبارہ زندہ کیا جائے گا جب ہم سر کر خاک ہو چکے ہوں گے بہت ہی بعد از امکان ہے۔

فَاِذَا رَءَوْا سُلٰلٰتَ الْحٰقِ دُجِعَ کَعْبِدُہٗ دوبارہ زندہ کی طرف لوٹنا تو عقل و عادت اور امکان سے بعید ہے۔
قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْاَرْضُ مِنْہٗ وَکَیۡنَ مَا تَزْبُکُ ۝۱۱

ہم ان کے ان اجزاء کو جانتے ہیں جن کو مٹی کھانی اور کھرنی ہے اور ہمارے پاس دو کتاب یعنی نوح محفوظ ہے۔ اس آیت میں انکار قیامت کی تردید ہے یعنی زمین مرنے کے بعد جوتن کے جسموں کو کھا لیتی ہے وہ ہم کو معلوم ہے ہم جانتے ہیں کہ وہ خاک کے ذرے کہاں کہاں ہیں ہمارے علم سے کوئی چیز غائب نہیں ہے وہ تمام ذرات کو جمع کرنا اور پھر زندہ کر کے اٹھانا ہمارے لئے آسان اور ممکن ہے۔

مَنْ شَآءَ حَبِطَ لِیۡ ذُرِّہٖۤ اِنْ شَآءَ اِلٰہِ اَیۡکَ کَرٰبَ ہے جو شیطانوں کے دستور تصرف سے بہرہ ہے اس میں کسی قسم کا اختیار نہیں ہو سکتا۔ خلیل کا مطلب ہے ہم بیان کیا آیا ہے کہ ہمارے پاس ایک کتاب ہے جس میں تمام اشیاء کی پوری تفصیل موجود ہے جس سے افسوس کی جگہ نہیں جو ہمارے پاس ہے۔

مَنْ شَآءَ یُنَادِ بِاٰتِیَاتِہٖۤ اِنْ شَآءَ اِلٰہِ اَیۡکَ مَعْرِیۡجٌ ۝۱۲
ان کو چاہی تو اس کو انہوں نے تعالیٰ پر غرض ہے کہ وہ ایک حشر خزل حافت میں ہیں۔ بَلَّیٰ جِسْمُوْا اَللّٰہِ یہ انکار نبوت کرنے والوں کی تردید ہے۔

نبوت جو معجزات سے ثابت شدہ ہے اس کی تکذیب سابق انکار سے زیادہ کر ہے جو چیز قطعی دل کل سے ثابت ہو اس کا انکار بہت ہی بعید از عقل ہے۔

مَنْ یُّنۡبِئُکُمْ بِسُحُوبٍ مَّطۡرَہٗ ہُیَ یَعْنٰی۔ ان کے قول میں اضطراب اور بے یقینی تکذیب نبوت کی وجہ سے ہی تھی۔ قہر و درمسن نے کہا جو حق کو جعور دیتا ہے اس کو اپنے معاملہ میں اور دین میں اشتہار پیدا ہو جاتا ہے، زحجان نے کہ نیک قول پر ان کو قہر

نہیں، اور رسول اللہ ﷺ کو بھی شاعر کہتے ہیں، کبھی چلو کر، کبھی دوسروں کا سکھایا دیا، کبھی دیوانہ بھی اور دغ تراشی کرنے والا اور یہ سارے اقوال باہم متضاد ہیں۔

﴿لَا تَنْظُرُوا إِلَى الْمَعْنَىٰ قَوْلَهُمْ كَيْفَ بَيَّنَّنَاهَا وَمَنْ يَنْتَهَا وَمَا لَهَا مِنْ شَرِّ قَوْلٍ ۝﴾

کیا انہوں نے اپنے لوہے آسمان کی طرف نہیں دیکھا ہم نے اس کو کیسے پورا پورا بلا لیا اور ستاروں سے اس کو سجایا اور اس میں کوئی رخ نہ تک نہیں ہے۔

اللہ قیامت کے دن مردوں کو زندہ کر کے اٹھانے پر قادر ہے اس آیت میں اس کی دلیل بیان کی گئی ہے۔ ہرگز استغناء اللہ یہ توکل ہے، ف کا محقق فعل مکرر ہے پر پورا اٹھا اس طرح ہے، کیا انہوں نے دوبارہ زندہ کئے جانے کی تکذیب کی، پھر تکذیب کے بعد آسمان زمین وغیرہ (یعنی مٹا نہائے قدرت) کو نہیں دیکھا۔

﴿يَنْتَهَاهَا مِمَّنْ هِيَ ۝﴾ اس کو بھلا اور بغیر کسی ستاروں کے بلند نہ کہا، اور ستاروں سے اس کو سجایا۔

﴿وَمَا لَهَا مِنْ قَوْلٍ ۝﴾ اور اس میں کس حرف اور ختم نہیں ہے۔

﴿وَالْأَرْضُ مِمَّنْ هِيَ ۝﴾ وَالْقَلْبُ مِمَّنْ هِيَ ۝ وَالْأَنْفُ مِمَّنْ هِيَ ۝ وَالْأُذُنُ مِمَّنْ هِيَ ۝ وَالْأَبْصَارُ مِمَّنْ هِيَ ۝ وَالْأَفْئِدَةُ مِمَّنْ هِيَ ۝ وَالْأَفْئِدَةُ مِمَّنْ هِيَ ۝ وَالْأَفْئِدَةُ مِمَّنْ هِيَ ۝

﴿يَنْظُرُ عَنِ الْقَلْبِ ۝﴾ اور زمین کو ہم نے پھیلایا اور اس میں پہاڑوں کو جلیا اور اس میں ہر قسم کی خوش ناپ چیزیں لگائیں جو زمین پر ہیں۔ چنانچہ اور دانی کا ہر جو رح کرنے والے بندے کے لئے اس مقام میں کچھ خداف و جہل ہے، اصل کلام اس طرح تھا کیا انہوں نے اپنے لوہے آسمان کی طرف نہیں دیکھا، ہم نے آسمان کیسے بھلا اور کیا انہوں نے اپنے بچے زمین کی طرف نہیں دیکھا ہم نے زمین کو کبھی پھیلایا اور بچلایا۔

﴿وَأَنْتَ أَعْيُنُكَ ۝﴾ دے پہاڑ۔

﴿وَأَنْتَ أَعْيُنُكَ ۝﴾ دے ہر قسم کا سبز۔

﴿وَأَنْتَ أَعْيُنُكَ ۝﴾ حسن اور فرستہ بہت والا۔

﴿يَنْظُرُ عَنِ الْقَلْبِ ۝﴾ یہ دونوں لفظ تکلیف ستاروں اور مقرر اصل ہیں۔ تحقیق اشیاء کی اصل قاعدت یہ ہے کہ ان کو دیکھ کر ایک واجب الوجود خالق قدیم عظیم کی ہستی اور اس کی صفات پر استدلال کیا جائے اور یہ سمجھا جائے کہ وہ ہر قریب اور فاصلے پر۔

﴿يَنْظُرُ عَنِ الْقَلْبِ ۝﴾ مخلوق پر غور کر کے اپنے رب کی طرف لوٹنے والے بندے کے لئے چونکہ مہر فیض کے لئے عی یہ تحقیق انشعبہ غرا زہمیرت آفریں ہے، اس لئے نہایت کا لفظ خاص طور پر ذکر کیا۔

﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جِبَالًا ۝﴾ وَنَحْنُ الْغُلَّ بِوَسْطِهَا ۝

﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جِبَالًا ۝﴾ وَنَحْنُ الْغُلَّ بِوَسْطِهَا ۝

اور ہم نے آسمان سے برکت والا پانی برسایا پھر اس سے پست سے پانی نکلے اور کھیتی کا قدر اور لیے لیے بکھور کے درخت جن کے پتے خوب گوندھے ہوئے ہوتے ہیں، ہندوؤں کے روزنی دینے کے لئے اور ہم نے اس پانی کے کدریہ سے مردہ زمین کو زندہ کر لیا پس اسی طرح زمین سے لکھا ہو گا۔

﴿وَنَحْنُ الْغُلَّ بِوَسْطِهَا ۝﴾ مگر اگر اللہ۔

﴿وَنَحْنُ الْغُلَّ بِوَسْطِهَا ۝﴾ ہم نے زمین میں لگائے۔

﴿وَنَحْنُ الْغُلَّ بِوَسْطِهَا ۝﴾ جنت پل۔

﴿وَنَحْنُ الْغُلَّ بِوَسْطِهَا ۝﴾ انصاف انصاف کی طرف۔ انصاف عام بل انصاف ہے جیسے حق انصاف، کن الدواہم اور عین انصاف میں ہے، لیکن وہ غلط ہو گا جاتا ہے، جیسے گیوں جو غیرہ۔ مر لایہ ہے کہ جو لکھ بیا جاتا ہے، پھر کثرت کر خدا کی کام

تو اس سے لڑے گا کون۔ کعبہ اور اسد نے کہا اس کی قوم ہونے پر یہاں انکار اس سے کریں گے۔

یسویوں کی یہ بات سن کر اسد اپنے خیال سے باز آیا۔ دونوں عالموں نے اس کو اپنے دین یعنی اصل یسوی نہ سمجھ کر طرف بلایا تو اس نے یہ دعوت قبول کر لی اور یسوی دین اختیار کر لیا۔ اور دونوں عالموں کی بڑی عزت کی اور مدینہ سے واپس چلا گیا۔ واپس جی میں دونوں کو اور کچھ اور یسویوں کو ساتھ لے کر تین جانے کے ارادے سے روانہ ہو گیا۔ راستہ میں قبیلہ بنی قریظہ کے کچھ آدمی اس سے ملے اور کہنے لگے ہم آپ کو ایک ایسا گھر بتاتے ہیں جس کے اندر دو تین سو زبرد اور چاندنی کا خرمن مہ فون ہے۔ اسد نے کہا کہ میں ایسا کوئی گھر ہو سکتا ہے۔ حقیقت میں بنی قریظہ نے اسد کو ہلاک کرنا چاہا تھا۔ کیونکہ ان کو معلوم تھا کہ بیت اللہ کے متعلق بڑا راہ رکھنے والا ملک سے بچ نہیں سکتا۔

یسوی علماء سے جب اس کا ذکر کیا گیا تو انہوں نے کہا اس کعبہ کے علاوہ کوئی اور ایسا گھر ہمارے علم میں نہیں ہے جس کے متعلق براہِ روئے کرنے والے ہلاک نہ کر دیا گیا ہو آپ اسی گھر کو عزت خانہ بنالیں۔ اس کا حج کریں، قربانی کریں اور اس کے پاس سر منڈوائیں۔

یسوی عالموں سے جب اسد نے یہ بات سنی تو بخیل کے ان آدمیوں کو جنہوں نے اسد کو اغوا کرنا چاہا تھا، پکڑ کر ہاتھ پاؤں کھنکھارے، انہوں میں سلائی پھیر کر صلیب پر لٹکوا دیا، پھر مکہ میں جا کر شعب معمران میں اتاروا۔ کعبہ کو خلاف پسند اسد آگیا پسند تھا جس نے کعبہ کو خلاف پوش کیا۔ شعب میں چھ ہزار بدلتوں کی قربانی کی کچھ دن یہاں قیام کیا، طواف کیا اور سر منڈوا دیا، پھر واپس چلا گیا۔ جب یمن کے قریب پہنچا اور حدو یمن میں داخل ہونا چاہا تو قبیلہ حمیر والوں نے یمن میں داخلہ سے روکنا دیا۔ تم نے ہمارے کعبہ چھوڑ دیا، اس لئے یمن کے اندر قدم داخل نہیں ہو سکتے، اسد نے حمیر والوں کو مذہب یسویت کی دعوت دینی اور مایہ دین حملہ دین سے بتر ہے۔ حمیر والوں نے کہا، چلو آگ کے پاس یہ معاملہ رکھو، آگ سے فیصلہ کر لو۔ یمن کے اندر ایک میڑ کے قصبہ میں ایک آگ تھی لوگ نزاعی معاملات اس کے پاس لے جاتے تھے۔ آگ غار کے اندر سے نکل کر خالم کو کھاجاتی تھی اور مشکوم کو کچھ بھی ضرر نہیں پہنچاتی تھی۔ تیغ نے کہا تم نے یہ بات انصاف کی کون چنانچہ حمیر والے اپنے بدلتوں کو اور یمن کے دین پر جو بیعت کی چیزیں ہوتی تھیں ان سب کو لے کر نکلے اور دونوں یسوی عالم اپنی نہ اپنی کتابیں نکلے میں اہل کر برآمد ہوئے اور یہ سب لوگ اس جگہ جا کر بیٹھ گئے، جہاں سے آگ نکلتی تھی کچھ دیر کے بعد آگ نکلے اور سب کو ڈھاکا لیا۔ بدلتوں کو اور بیعت کے سہلان کو تو کھال اور یسوی عالم جن کی گردنوں میں مذہبی صحیفے اوڑھ رکھے تھے برابر ان کو پڑھتے رہے، پیشانی سے پسینہ تو بہنے لگا اور کوئی ضرر نہیں پہنچا آگ جہاں سے نکلتی تھی وہیں واپس چلی گئی اس کے بعد حمیر والوں نے بھی بلا تعلق اصل دین یسویت اختیار کر لیا۔

ابو حاتم نے بھی بلا تعلق اصل دین یسویت اختیار کر لیا۔ کہ ابو کرب اسد حمیری جابہ میں سے تھا رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے سات سو برس پہلے ہی آپ پر ایمان لے آیا تھا۔

تم سے پہلے کیا گیا ہے کہ کعبہ نے کہا اللہ نے تیغ کی قوم کی تودہ تم کی تیغ کی بندہ تم نہیں کی۔ حضرت عائشہ فرماتی تھیں تیغ کو براہ امت کو وہ اسلام لے آیا تھا، حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے نہیں معلوم کہ تیغ کی تھی یا نہ تھی۔

کئی یعنی ہر ایک شخص نے براہ امت نے یا سب نے پیغمبروں کی کذب کی جو کہ ایک پیغمبر کی کذب تمام پیغمبروں کی کذب ہے اس لئے کذب الرسول صیحو مع فرمایا یا یوں کہا جائے کہ یمن میں سے کوئی بھی اللہ کی توحید پر ایمان نہیں رکھتا تھا، سب کے سب توحید ہی کے منکر تھے اس لئے پیغمبروں کے آسمے کے منکر بدرجہ اولیٰ تھے۔

فحقی یس واجب ہو گیا، محقق ہو گیا۔

و یسوی میرا مذہب جس میں ان کذب و انبیاء کرنے والے کافروں کو جلا کرنے کا وعدہ کیا گیا تھا۔

نہی نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ہر انسان کو لگانا دیا جانتے ہیں کہ وہ اپنے آپ کو بھی اتنا ضعیف چاہتا ہے، کیونکہ انسان کے بعض اجزاء دوسرے اجزاء کے علم کے لئے حاجب اور مانع ہو جاتے ہیں، لیکن اللہ کے علم کے لئے کوئی چیز حاجب نہیں ہو سکتی۔ اس مطلب پر یہ کہنا صحیح ہو گا کہ طیب جبل النور یہ سے بھی زیادہ مرئیں کے قریب ہوتا ہے۔ کیونکہ طیب مرئیں کی صحت و بیماری کی جو حالت جانتا ہے۔ وہ مرئیں خود اپنی ضعیف چاہتا اگرچہ طیب کا علم اتنا لانی ہو تا ہے۔ اور مرئیں کا علم وجد علی خصوصاً اگر کوئی چیز بالکل معدوم و قلم اور مقنود العقل ہو تو وہ اپنے متعلق کچھ بھی نہیں جانتا دوسرا شخص اس کے کچھ حالات جانتا ہے۔ مثلاً ۳۲ ہن مقنود العلم عروہ الفہم ہے اپنے آپ کو کچھ نہیں جانتا تو یہ کہنا صحیح ہو گا کہ میں آسمان سے اتنا قریب ہوں کہ آسمان خود اپنے آپ سے اتنا قریب نہیں ہے۔ پس اگر اللہ کے اقرب ہونے کے یہی معنی ہیں کہ مخلوق اپنے نفس کو اتنا نہیں جانتی جتنا اس کو اللہ جانتا ہے تو یہ خدا کے علم پر محدود نہیں ہے۔ علم الہی معدوم العلم کے احوال سے جانتا ہے جتنا وہ خود نہیں جانتا اس لئے کہنا بڑے کمال پر علم کہنے والا مقنود العلم سے اتنا قریب ہے کہ وہ اپنے آپ سے اتنا قریب نہیں ہے کہ اس کی اقریبیت ہر معنی میرے نزدیک صحیح نہیں ہے۔

صوفیہ کہتے ہیں مخلوق سے اللہ کی اقریبیت ذاتی ہے نہ ذاتی ہے نہ مکانی نہ تکلیف نہ مقدار اللہ کی اس اقریبیت کا اور ایک نور فراست سے حاصل ہوتا ہے، حواس یا عقل استدلال سے حاصل نہیں ہوتا۔

زیادہ سے زیادہ اقریبیت خداوندی کو قابل فہم بنانے کے لئے یوں کہا جاسکتا ہے کہ سدا جہان اپنے وجود اور جہان وجود کے لئے واجب کا یہاں محتاج ہے جیسے سایہ اصل کا منتج ہو تا ہے بغیر اصل کے سایہ کا نہ وجود ہوتا ہے نہ جہان وجود اصل عقل سے اتنا قریب ہوتا ہے کہ عقل اپنی ذات سے بھی اتنا قریب نہیں ہوتا اسی طرح ممکن اپنے نفس سے اتنا قریب نہیں ہے جتنا واجب سے قریب ہے کیونکہ واجب کی جانب ممکن کی نسبت اگر نہ ہو تو ممکن واجب باغیر ممکن ہو گا ممکن کے وجود کی ترتیب عدم پر نہ ہوگی۔ مرتبہ کمال جب تک ممکن واجب باغیر نہ ہو گا ممکن جہت وجود عدم پر راسخ نہ ہوگی اس وقت تک ممکن کا وجود نہ ہو گا اور جب تک موجود نہ ہو گا تو خود ممکن کا اپنی ذات پر حمل لگائی بھی صحیح نہ ہو گا زیادہ اسی وقت کہا جائے گا جب زیادہ موجود ہو اگر موجود نہ ہو تو اپنی ذات سے زیادہ کی نفی صحیح ہوگی۔ کیونکہ وجود موضوع کے بغیر حمل ایجابی صحیح نہیں ہو تا کہ زیادہ کتنا اسی وقت درست ہو گا جب زیادہ موجود ہوگا زیادہ کا وجود ممکن نہ ہو تو اس کو زیادہ کہے کہے گئے ہیں۔ زیادہ کو زیادہ (زیادہ ہے) کا معنی ہے کہ وجود زیادہ ہے۔ وجود زیادہ نہ ہو تو بحر کراچی زیادہ ہوگی۔

لا حضرت مفسر کا یہ کلام عام مطلقوں کے مستعمل ہے پر مبنی ہے۔ ثبوت فیہ لشیء فرماؤ وجود العینت اہل متحقق کا تسلیم شدہ ضابطہ ہے لیکن اس تحقیق کے نزدیک یہ کلیہ غلط ہے۔ ثبوت قبول وجود موضوع پر ہر جگہ موقوف نہیں ہے۔ ثبوت وجود کا ثبوت مابیت کے لئے دلائل ذاتیہ موجودہ کا مابیت تو کیا موجودہ کے ثبوت سے پہلے مابیت زیادہ کا وجود ضروری ہو گا اور یہ بدلتا غلط ہے کہ موجود ہونے سے پہلے کسی شے کا وجود اسی لئے میرا کرنے اشیاء ممکن ہیں مراحت کر دی ہے کہ ثبوت وجود اولیہ تقریر بہت کی فرماتے وجود مابیت کی فرم نہیں ہے ثبوت وجود سے پہلے مابیت کا تقریر ہونا ضروری ہے۔ حرام) پس ذات ممکن سے وجود ممکن اتنا قریب ہے کہ ممکن اپنی ذات سے نکلتا اتنا قریب نہیں ہے۔ کیونکہ (اگر وجود ذات ملحوظ نہ ہو تو ذات ممکن کی نفی ذات ممکن سے جائز ہے۔ سب ممکنی میں نظر اس وقت ممکن ہے جب وہ شے موجود ہو اور اگر موجود نہ ہو تو نفی شے میں نظر ممکن نہیں ہے۔ پس ذات خداوندی ممکن سے اتنی قریب ہے کہ ممکن اپنی ذات سے بھی اتنا قریب نہیں ہے۔ وجہ ان میں اگرچہ بعد نظر آتا ہے لیکن بالذات قریب تر ہے۔

یاد رکھو کہ وجود سے مراد معدوم مرئیں نہیں بلکہ اہمیت مرئیں سے کسی چیز کی موجودیت ہوتی ہے۔ صوفیہ تمام عالم کی نسبت و از کمال کی جانب اور خلال کی نسبت مغلط کی جانب اور مغلط کی نسبت ذات کی جانب

وَقَدْ بَلَغَ فِي الصُّورِ لَوْرُ صُورٍ يَمُوتُ جَاءَ مَيِّتٌ. یعنی قبروں سے زندہ کر کے اٹھانے کے لئے صُور پھونکی جائے گی۔
فَالَيْكَ يَمِينُ هِيَ صُورَتٌ يَمُوتُ كَتَمَ كَادَرُ يَمُوتُ كَادَرُ يَمُوتُ۔

ابو نعیم نے حلیہ میں لکھا ہے کہ حکمران نے کہا جو لوگ مسند میں ڈوب جاتے ہیں۔ لاشوں کا گوشت پھیلیں بہت لمبی ہیں، صرف بڑیل رہ جاتی ہیں۔ مسند کی لمبائی بڑیلوں کو خشکی پر لانا ہوتی ہے۔ پھر بڑیل خشک ہو کر اتنی بوسیدہ ہو جاتی ہیں کہ ان کو ٹوٹ چکا جاتا ہے اور ٹوٹ کے پت کے اندر پتھریں بن جاتی ہیں۔ ٹوٹ چٹکیں کر دیتے ہیں۔ پتھریوں کے مقام پر کوئی مسافر اگر تڑپے وہ مسافر چٹکیں لے کر ان کو بطور ہجر من استعمال کرے گا۔ چٹکیں دیکھنے لگی ہیں، پھر آگ بجھ جاتی ہے اور چٹکیں راکھ بن جاتی ہیں۔ پھر اس خاک کو ہوا میں پھیلادیتے ہیں اور منتشر کر دیتی ہے، جب صُور پھونکی جائے گا تو وہ لوگ جو اٹھتے سڑا جاتے مرنے کے بعد منتشر خاک بن گئے ہوں گے پھر زندہ ہو کر گل کھڑے ہوں گے۔

وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ بِجَهَنَّمَ كَيْفَ تَمُوتُ حَيَاتُهَا ①
قیامت میں آئے گا کہ ایک فرشتہ اس کو بٹکا کر لائے والا ہو گا اور ایک اس کے اعمال پر گواہی دینے والا ہو گا۔
وَجَاءَتْ۔ اور اس روز ہر شخص مٹوس ہو گا مگر آئے گا۔

سید بن منصور، عبد الرزاق، ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابی نعیم میں اس آیت کی تشریح کے سلسلے میں حضرت حسان کا قول نقل کیا ہے کہ ایک بٹکانے والا ہر شخص کو اللہ کے علم کی طرف بٹکا کر لے جائے گا اور ایک شاہد اس کے اعمال کی شہادت دے گا۔ ابن ابی حاتم اور بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ کا قول بیان کیا ہے کہ بٹکانے والا فرشتہ ہو گا اور شہید کوئی کا عمل سے علی نے کتاب البر ذراغ میں حضرت جابر کی مرفوع روایت بیان کی ہے، جب قیامت برپا ہو گی کہ نیکیاں لکھنے والا فرشتہ اور گناہ لکھنے والا فرشتہ آدمی پر ٹوٹ پڑیں گے اور چپتی کے ساتھ اس تحریر پر قبضہ کر میں گے جو کوئی کے گلے میں بندھی ہو گی، پھر دونوں اس کے ساتھ میدانِ حساب میں آئیں گے، ایک بٹکانے والا ہو گا اور دوسرا کوئلہ۔

ابو نعیم اور ابن ابی حاتم اور ابی الدیلمی نے یہ حدیث بیان کی ہے۔ بنو ی نے ضحاک کا قول بیان کیا ہے کہ بٹکانے والا فرشتہ ہو گا اور کوئلہ آدمی کے ہاتھ پاؤں۔ حوالیہ روایت میں حضرت ابن عباس کا بھی یہی قول لکھا ہے۔

لَقَدْ كُنْتُ فِي غَعْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا اَن كُنْتُ غَافِلًا رَّحِمًا ۚ اَن تَقُولَ اَلَيْسَ بِاللَّهِ يَوْمَ تَقُولُ ۚ ②
اُس دن سے بے خبر تھا کہ تم نے میرے تیرا پروردگار غفلت کا پتلا کیا، سو آج تیری نگاہ بڑی تیز ہے۔

لَقَدْ كُنْتُ فِي غَعْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا۔ یعنی اس سے کہا جائے گا کہ آج جو حالات تیرے سامنے آئے ہیں وہ دنیا میں تو غافل تھا۔

يَعْلَاهُ كَ۔ یعنی امورِ مہولہ کو غفلت سے کہنے والا پروردگار، اس سے مراد ہے غفلت جو سہولت میں ڈوب جانا اور ان سے محبت کرنا اور غور کرنے سے غفلت کو ناہر کرنا اور دل کی سیاہی اور غفلت اللہ نے اسی غفلت کو غفلت قرار دینے کا حکم فرمایا ہے۔ ایک آیت میں لکھا ہے اَنْتُمْ اَللّٰهُ عَلٰی كُلِّ نَفْسٍ مِّنْهُمْ وَعَلٰی سَمْعِهِمْ وَعَلٰی اَبْصَارِهِمْ وَعَلٰى سَمْعِهِمْ ۚ اَلَيْسَ بِاللّٰهِ يَوْمَ تَقُولُ ۚ ③

حَدِيدٌ آج تیری نظر خوب تیز ہے کہ دنیا میں جس چیز کا تجھے انداز تھا اور کھتی تھی آج اس کو دیکھ رہا ہے۔ بنو ی نے لکھا ہے کہ مجاہد نے کہا غفر عزیز ہونے کا یہ مطلب ہے کہ جب حیرت نیکیاں اور بدیہاں قولی جابر علی ہیں تو تیرا آدمی زبان جس کو ہاتھ میں پکڑ کر تو بلا جانتے کو تیزی سے دیکھ رہا ہے۔

وَقَالَ تَوْبَتُكُمْ هَٰذَا اَمَّا لَدُنِّيْ عَوْبَتُكُمْ ④
جو میرے پاس توبہ ہے۔

فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ هُمْ يَرْجُوْنَ ۚ اَلَيْسَ بِاللّٰهِ يَوْمَ تَقُولُ ۚ ⑤
فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ هُمْ يَرْجُوْنَ۔ اے اللہ کے اعمال پر مقرر ہے۔

ہذا کا اشد دیا شخص کی طرف ہے یا اس کے اعمال ہائے کی طرف، یعنی یہ اعمال ہائے جو میرے پاس ہے حاضر ہے یا
میرے پاس جو شخص ہے حاضر ہے۔ اللہ فرمائی کہ
الَّذِي فِي جَهَنَّمَ كُلُّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿١﴾ فَمَكَرَ لِلْآخِرَةِ مَعْتَبٍ ﴿٢﴾ نَبِيٍّ ﴿٣﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ ﴿٤﴾ نَالِيَةً
فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٥﴾

برائیے شخص کو جہنم میں ال دوجو کفر کرنے والا ہو، حق سے خدا رکھتا ہو اور شیک کام سے روکتا ہو اور عتر عہدیت سے
باہر جانے والا ہو اور دین میں شبہ کرنے والا ہو جس نے خدا کے ساتھ دوسرا معبود جو بڑا کیا ہو، سو ایسے شخص کو سخت عذاب میں
ڈال دو۔

اَلَيْسَا قَوْمٌ ذُلُّ ذُلٍّ دُونَ دُولُوں سے مراد ہیں ساقی نور شہید علامہ ابن عربیؒ فرشتوں میں سے دو فرشتے یا خطاب
حقیقت میں کوئی ایک ہے، لیکن بیحد شہید ذکر کرنے سے شہید فعل مراد ہے، اور محکم فعل برائے تاکید ہوتی ہے لہذا انکرام
واحد یعنی خطاب واحد کو بیحد شہید ذکر کرنے سے بھی تاکید فعل ہو گیا ہے پس واحد کا ہے اور الف شہید کا نہیں ہے، بلکہ
نوں تاکید خفیہ کو الف سے بدل دیا گیا ہے۔ اصل میں اَلَّذِي قَدْ بَعْضُ قَرَأَتُوں میں اَلَّذِي کیا گیا ہے۔
عَنِيدٌ حق سے عداوت رکھنے والا۔

لِلْآخِرَةِ آخر سے مراد ہے فرض رکھتا ہو اور اعلیٰ حق جس کا اور اگر بدلیب ہے۔
مُعْتَبٍ عالم جو اللہ کی توحید کا اقرار نہیں کرتا۔

مُرْسَبٍ اللہ کی ذات صفات اور اس کے دین میں شک کرنے والا۔
الْعَذَابِ الشَّدِيدِ یعنی آگ (دوزخ)

قَالَ تَزِيدُكَ رَبِّكَ مَا أَضْعَفُكَ وَلَكِنْ كَذَّبْتَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ ﴿٦﴾
ساتھی تھا کہ گامے، اے رب! میں نے اس کو بزدستی کرنا نہیں کیا تھا بلکہ وہ خود بڑے درجہ کی گمراہی میں تھا

قَالَ قَوْمُهُ حضرت ابراہیمؑ اس مقام پر اور سعد بن جبہؓ کے نزدیک اس جگہ قرین سے مراد ہے وہ فرشتہ جو انسان پر
مقرر ہے، سعد بن جبہؓ نے کہا فرشتہ یہ بات سن، وقت گئے گا، جب کافر کے گا، فرشتہ نے لکھے میں مجھ پر زیادتی کر رہا ہے۔
نَا أَطْعَمْتُ یعنی اپنی طرف سے میں نے اس کی طرف کفر اور عین کی نسبت نہیں کی یعنی اپنی طرف سے غلط طور پر
اس کو کافر اور طائی نہیں لکھا اور نہ لکھے میں اس پر کوئی زیادتی کی ہے۔ بعض اہل تفسیر کا قول ہے کہ قرین سے اس جہد و شیطانی
مراد ہے جو اس کا فریب مستطاب کیا گیا تھا، یعنی کافر کے گا، میرے شیطان نے مجھے گمراہ بنا دیا تھا، شیطان کے گا، میں نے اس کو
گمراہ کیا نہ کہ خود بنا دیا بلکہ یہ خود چاہے اور چاہی گمراہی میں پڑا ہوا تھا، تو میں نے اس کی مدد کر دی (یعنی گمراہی میں اس کو مارا ہوا تھا)

حقیقت بھی یہی ہے کہ شیطانی اقوال اس وقت آدمی پر اثر انداز ہوتا ہے، جب آدمی کی عقیدہ خود ہی غلط ہو اور گمراہی
طرف اس کا تعلق میلان ہو۔ یہی وجہ ہے کہ شیطان کے گامے میری تیرے ہو کر کوئی بزدستی نہیں تھی۔ میں نے تو گمراہی کی طرف
تم لوگوں کو بھایا تھا تم نے میری دعوت کو قبول کر لیا، اس لئے مجھے ہر امت کہا اپنی جانوں کو مامت کرو۔

یہی وجہ ہے کہ نوٹجے درجہ والے سلف اپنے نفسوں سے جدا کرتے کے لئے کمر بستہ رہتے ہیں اور اپنی پوری طاقت
نفسوں کا مقابلہ کرنے کے لئے صرف کر دیتے ہیں تاکہ شیطان کا راستہ بند ہو جائے۔ (شیطان نفس کے راستہ سے ہی آتا ہے)
لیکن علماء عربی نے مرامت کی ہے کہ اگر معرفہ کو دوبارہ معروضہ معرفہ کی کلام میں ذکر کیا جائے تو دوسرے معرفہ
سے بھی دعویٰ مراد ہوتا ہے جو پہلے معرفہ سے مراد ہوتا ہے اور یہ بھی علماء نے بیان کیا ہے کہ انسانیت میں اصل عہد خارجی ہے۔
علماء کی یہ مرامت چوتھی ہیں کہ دوسرے قرین سے..... یہی وہی قرین مراد ہے جو پہلے قرین سے مراد ہے، یعنی مقررہ قرشت۔

نبوتی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے، مائتہ کا فیض پیسے ہو چکا ہے۔ میں روزِ جمعہ کو جناتِ نور انسان سے سب سے بھر دوں گا۔ جب قیامت کے دن اللہ کے دشمنوں کو روزِ جمعہ کی طرف بٹکا کر لے جایا جائے گا اور گرد اور روئیں کو روزِ جمعہ میں ڈالا جائے گا تو سب اللہ پر چلے جائیں گے اور روزِ جمعہ کسی چیز سے چرند نہ ہوگی۔ روزِ جمعہ عرضِ سرے کی کیا نیکی بھر دیے کی تو نے؟ قسم قسم کی نعمتیں تھیں۔ اللہ اپنے قلم روزِ جمعہ پر وہ دے گا اور فرمائے گا اب کیا تو بھر گئی؟ اور جمعہ کے ہی دس نبی اب زیادتی کی مہربانی نہیں۔

بیہادوی نے لکھا ہے کہ اللہ اور روزِ جمعہ کے درمیان سوا حل جواب کو حقیقی نہیں بطورِ تحقیق تصور بیان کیا ہے، روزِ جمعہ بدو جنی وسعت کے جناتِ نور انسانوں کے گرد اور گردِ پائے کی وجہ سے بھر جائے گی نہ یہ قویہ اس صورت میں ہوگی جب انسان کو اللہ کی مائتہ ملے لیکن اگر مقتضایہ کو طلب زیادت کے لئے قلمِ ربّ دیا جائے تو مطلب اس طرح ہوگا کہ روزِ جمعہ اتنی وسعت ہوگی کہ سب کے واسطے ہونے کے بعد بھی اس میں جگہ خالی رہے گی۔ روزِ جمعہ پُر نہ ہوگی۔ بابہ مطلب ہوگا کہ روزِ جمعہ کی بزرگ حقیقت و شدت اور کافروں کی کجگرائی زیادہ ہوگی کہ ایسا مظلوم ہوگا کہ روزِ جمعہ پریدہ بالائے حرید کی خواستِ کار ہے اور موجودہ سے زیادہ کافروں کو بچنے کے لیے کیا غالب ہے۔

اس بارِ باری کی ضرورت نہیں، حقیقی سوال تو اب اگر کلامِ مذکور میں مراد ہو تو کوئی مانع نہیں، انسانی اعتناء کو جس طرح اللہ اللہ اللہ جاسے گا۔ ان طرح روزِ جمعہ کو ماضی بنانا بھی بعید از ممکن نہیں۔

وَأَمَّا رِزْقُ الْجَنَّةِ فَمِنْ مَغْنَمٍ يُزَيِّنُ ۖ هَذَا مِمَّا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَقَابٍ حَقٌّ يُؤْتَى

اور بہشت متعینوں کے قریب دلی ہے کی کچھ بھی اور نہ ہوگی۔ یہ ہے وہ چیز جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا ہر شخص کے لئے جو رجوع کرنے والا یا بندگی کرنے والا ہو۔

جملہ متعینوں کو بھی کچھ دے دیں گے۔

عبرۃ تعینتہ صوفیہ حضرت ہے، یعنی غیر متعین، بدید یا غیر زمان بدید یہ لفظ قریب کی مزید تاکید کے لئے ذکر کیا گیا ہے اگرچہ قرآن مجید کا لفظ بھی قریب پر حق و حقائق کر رہا ہے، جیسے مخلوق میں ہوا جاتا ہے فلاں مکان قریب ہے اور میں نے یہ عزت والا ہے نہیں نہیں۔

اَوَّابِ اللہ کے سوا ہر چیز سے اللہ کی طرف لوٹنے والا، ظاہر میں بھی اور باطن میں بھی یا گناہوں سے الماعت کی طرف لوٹنے والا۔

سعید بن مسیب نے کہا اَوَّابِ وہ شخص ہے جو گناہ کرے پھر توبہ کر لے، شعبی اور مجاہد نے کہا اَوَّابِ وہ شخص ہے جو غلوٹ میں اپنے گناہوں کو یاد کر کے معافی کا طلب گار ہو۔ شفاک نے اَوَّابِ کا معنی توبہ (بکثرت توبہ کرنے والا) ہی بیان کیا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور عطاء نے اَوَّابِ کا ترجمہ کیا ہاکی بیان کرنے والا، جیسے آیت یا خلیلِ نبویؐ کا ترجمہ ہے صبیح کر یعنی اللہ کی پاکی بیان کرے۔

قائد نے کہا اَوَّابِ سے مراد ہے نماز پڑھنے والا، حضرت زید بن ابی قحطافؓ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو امین کی نماز اس وقت ہوتی ہے جب ہاتھوں کے بیچ غوث سے لٹک کر دیئے جائیں۔ (رواہ مسلم)

حقیقتاً ہر وقت حضور قلب رکھنے والا کسی لمحہ اللہ سے غافل نہ ہونے والا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اللہ کے احکام کو نگاہ میں رکھنے والا۔ حضرت ابن عباسؓ کا دوسرا قول قیام ہے اپنے گناہوں کو پیش نظر رکھنے والا، یہاں تک کہ توبہ مستغفر کرے۔ یعنی اپنے گناہوں کو حیرت نہ سمجھے۔

قائد نے کہا، اللہ نے اپنے جن حقوق کا اس کو امین بنایا ہے، ان کی حفاظت رکھنے والا شفاک نے کہا ہے نفس کا مگر ان اور قندلہ۔ شعبی نے حقیقتاً کا ترجمہ کیا ہے مراقبہ اور سہیل بن عبد اللہ نے کہا الماعت کا یا علی محافظہ۔

وَجَوَّ شَيْئًا یعنی یہ سورہ اس شخص کے لئے عہد موعظ ہے جس کا قلب تسلیم ہو یا قرآن کو بخیر و قلب سے
خوہ حضور قلب ہو یعنی صورت حضور قلب والے کی اسکی جگہ خالی نہ ہو۔
یا شاید معنی شاید ہے جتنی کانوں سے سن کر دل اس کی گواہی دے اور تصدیق کرے۔ ظاہر قرآن سے نصیحت اندوز ہو
اور نصیحت سے فرائض سے اثر پذیر ہو۔

میں کہتا ہوں اول انکسب تسلیم ہو چکا ہوں اور دوسرے لفظوں کو متوجہ ہونا، غرض میرے دل کا دلورج ہے۔ اسی مضمون کی
طرح دوسری حدیث کا مضمون ہے۔ حضور نے لایا عبادت کی خوبی یہ ہے کہ تم اپنے رب کی اس طرح عبادت کرو گویا عبادت
کے وقت تم اس کو دیکھ رہے ہو اگر تم اس کو نہیں دیکھ رہے ہو تو اتنا خیال رکھو کہ وہ تم کو دیکھ رہا ہے۔ یعنی اللہ کے سامنے حاضر
ہونے کا حضور رکھا جائے خود بخود آوریں۔

ما کہنے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا اور اس کو صحیح کہا ہے کہ کچھ یہودیوں نے خد مت گرائی میں حاضر ہو
کر آسمان وزمین کی تخلیق کے حقائق سوال کیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ زمین کو اتوار کے دن اور سمندروں کو سوموار کے دن
اور پہاڑوں کو پورے دن کے اندر فائدہ بخش پھر میں سب کو منگل کے دن اور آسمان کو جمعرات کے دن اور ستاروں کو کور چاند
سورج کو کور ملائکہ کو جمعہ کے دن اس وقت تک پیدا کیا جبکہ یوم جمعہ کی تین ساعتیں باقی تھیں (بقیہ) پہلی ساعت میں اوقات
سوت کو پیدا کیا جن میں مرنے والے مرتے ہیں اور دوسری ساعت میں ان مصائب کو پیدا کیا جن کا نزول انسان کو فائدہ پہنچنے
والی ہر چیز پر ہوتا ہے اور تیسری ساعت میں آدمی کو پیدا کیا اور ان کو جنت کا ساکن بنایا اور انہیں کو عہد کیا کہ آدم کو جمعہ کرے
اور تیسری ساعت کے آخر میں آدم کو عیسیٰ کو جنت سے نکال دیا۔

یہودیوں نے دریافت کیا خد ﷺ پھر کیا ہوا۔ حضور ﷺ نے فرمایا، پھر اللہ عرش پر مستوی ہو گیا۔ یہودیوں
نے کہا آپ نے پورائیں نہیں کیا، بیان میں نقص ہے اگر آپ بیان مکمل کر دیتے تو صحیح ہو جاتا۔ اس کے بعد اللہ نے آدم علیہ
یہ من کر رسول اللہ ﷺ کو تخت فہمہ آگیا اور آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ نَارٍ وَآلِ كِهْنٍ وَمَا بَيْنَهُمَا نَارِي سِتْرًا آتِي حِرًّا وَدَعَا مَسْنَانِ لِنُغَوِّبَ ۝۵

اور ہم نے آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ
علیٰ دونوں کے درمیان ہے اس سب کو چھ دن کی برابری میں پیدا کیا اور ہم کو تمھارے چھوڑا نکالیں۔ سو آپ ﷺ ان کی
باتوں پر مبرا کیجئے۔

یہ لغوب یعنی نکال۔ لغوب بمعنی غیب تکھن۔
علیٰ مَا بَيْنَهُمَا یعنی یہودیوں کے اس قول پر کہ خد تمھارے چھ دن میں نے آدم علیہ مبرا کیجئے یا مشرک جو انکار
قیامت کرتے ہیں اس پر مبرا کیجئے۔ کیونکہ جو خدا اللہ تعالیٰ تخلیق عالم پر قادر ہے وہ ان کو دوبارہ زندہ کرنے اور ان سے انتقام لینے
پر قدرت رکھتا ہے۔

مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے جو حدیث بیان کی ہے اس میں نہ یہودیوں کے سوال کا ذکر ہے نہ سبب نزول
کا۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرے ہاتھ پکڑا اور فرمایا، اللہ نے خاک کو سنبھلنے کے دن پیدا کیا اور پتھر کو
اتوار کے دن پیدا کیا اور درختوں کو سوموار کے دن پیدا کیا اور صیغیوں کو منگل کے دن پیدا کیا اور نور کو جمعہ کے دن پیدا کیا اور
جمعرات کے دن زمین پر چرائیوں کو پیدا کیا اور آخر میں جمعہ کے دن مصر کے بعدوں کی آخری ساعت میں آدم کو پیدا کیا۔
میں کہتا ہوں سنبھلنے کے دن خاک کے پیدا کرنے کا ذکر دہلی کی غلطی ہے، صحیح یہ ہے کہ تخلیق عالم کا آغاز اتوار کے دن
ہوا اور آخری تخلیق جمعہ کے دن ہوئی۔ آیت سورہ کہ وہیں لفظ نَارِی سِتْرًا آتِی حِرًّا بمعنی تخلیق کا چھ دن میں ہونا ظاہر کر رہی ہے
سنبھلنے کا تو اس قول میں ہوتا ہے۔

ایک شب

صحیح تلمیذ سے ثابت ہے کہ زمین و آسمان اور ملائکہ و جن کی تخلیق کے بہت بعد آدم کو پیدا کیا گیا، آدم سے پہلے جنات کی حکومت تھی اور انہیں ملائکہ میں شامل تھا۔ زمین اور آسمان اور جنات کا ملک اس کی سرکار تھا۔ کبھی زمین میں بھی آسمان میں اور کبھی جنت میں وہ اللہ کی عبادت کرتا تھا اور آیت **هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا** کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ آدم کا سنی کا پچھتا چاہیے برس تک کہ اور ملائکہ کے درمیان رفتہ رفتہ وجہ سے پہلے پروردگار نے کوئی اس کا ذکر نہ کیا تھا۔ کوئی اس کو پچھتا تھا نہ کوئی اس کا نام جانتا تھا نہ کوئی اس کو پچھتا نے کے مقصد سے واقف تھا۔ لہذا حال ابغوی وغیرہ۔ لیکن مذکورہ بالا حدیث تلامذہ سے کہ جس کی آخری ساعت میں ملائکہ اور فلکیات کو پیدا کیا گیا اس لئے کہ وہ دور کیا جاسکتا ہے۔ میں کہتا ہوں شاید تخلیق آدم سے مراد ہے لہذا محفوظ میں تخلیق آدم کے ایک خاص اندازے کا اندازہ دے دوں جو وہی اسی پر دلالت کر رہے ہیں حدیث مذکور کے یہ الفاظ کہ پہلی ساعت میں موت کے منتظر ہوا تھا کہ کو پیدا کیا گیا جن میں مرنے والے مرتے ہیں اور دوسری ساعت میں آفات کو پیدا کیا گیا جو انسانوں کے مبالغہ پر ہاتل ہوئی ہیں۔ اگر تخلیق کا معنی اندازہ منتظر نہ لیا جائے تو یہ مذکورہ تفصیل ممکن نہیں۔

وَمَسِيحٌ يَّحْيِي الْمَيُوتَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَتَبِيلِ الْغُرُوبِ ۝
وَمِنَ النَّبِيِّنَ فَيَسْجُدُ لِآدَمَ بَارَ السَّجْدَةِ ۝
 چھپنے سے پہلے۔ اور رات کے کچھ حصہ میں بھی اس کی تسبیح کیا جائے اور فرض نمازوں کے بعد بھی۔

وَيَسْبِغُ یعنی نماز پڑھو۔
قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ یعنی فجر کی نماز۔
وَقَبْلَ الْغُرُوبِ یعنی عصر کی نماز۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا، لعل الغروب، ظہر اور عصر۔ شاید حضرت ابن عباسؓ کی یہ تفسیر اس قول پر مبنی ہے کہ دونوں نمازوں کا ضروری وقت ایک ہی ہے۔ اہل مالک وغیرہ کا یہی قول ہے۔

وَيَسْبِغُ یعنی مغرب و عشاء کی نماز پڑھو۔ جبکہ کے نزدیک اس سے مراد نماز شب ہے۔ یعنی بوقت میں نوافل پڑھو۔ **وَأَذْكُرَ الْاَنْشُورَ** حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حسنؓ، حسینؓ، علی اور اوزاعی کے نزدیک **اَنْشُورَ** سے مراد ہیں نماز مغرب سے پہلے کی دو رکعتیں اور **اَذْكُرَ الْاَنْشُورَ** سے مراد ہیں نماز فجر سے پہلے کی دو رکعتیں۔ بروایت مولیٰ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول آیا ہے۔

ترجمہ میں حضرت ابن عباسؓ سے یہ حدیث مروی ہے کہ **اَنْشُورَ** کی ہے اکثر اہل تفسیر نے بھی یہی تفسیر کی ہے، میرے نزدیک **اَذْكُرَ الْاَنْشُورَ** سے مراد مغرب سے پہلے کی دو رکعتیں مراد لینے کی کوئی وجہ نہیں ہے، کیونکہ **اَنْشُورَ** کے وقت اور مغرب سے قدرے پہلے عید و جائز نہیں ہے، بلکہ وقت ہی نہیں ہے۔ میرے خیال میں **اَذْكُرَ الْاَنْشُورَ** سے مراد ہیں دو نوافل جو فجر کے بعد مشرور ہیں۔

یہ بھی جائز ہے کہ اس جملہ بھی **سَبَّحُ** سے مراد سبحان للہ پڑھنا ہو، جیسے آیت **سَبَّحُ يَحْيٰى رَبِّكَ** میں مع حمد کے سبحان للہ پڑھنا مراد ہے۔

تلمیذوں نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، صبح شام جو شخص **سَبَّحُ يَحْيٰى رَبِّكَ** پڑھتا ہے قیامت کے دن کوئی شخص اس سے بہتر عمل لے کر نہیں آئے گا، ہاں اس شخص کا عمل اس سے بہتر ہو گا جو دوسرے نیک اعمال کے ساتھ یہ عمل بھی کرتا ہے۔

تسخین نے حضرت ابوہریرہؓ کی ایک مرفوع حدیث پرین کی ہے کہ جو شخص ایک دن میں سو بار سبحان اللہ و بحمدہ پڑھتا ہے اس کے گناہ ماقبل ہو جاتے ہیں، و خود کف سمندر کے برابر ہوتا ہے۔
یہ حدیث بھی حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے تسخین نے بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دے جیسے ہیں جو زبان پر تو بلکہ ہیں قیامت کے دن میرا ان کے چلنے میں بڑے دزدی ہوں گے اور زمین کو بڑے پیارے ہیں سبحان اللہ و بحمدہ سبحان اللہ العظیم۔

مجاہد کے نزدیک فتنۃ و افتبار الشجرہ ہے عربوں نے فرض نمازوں کے بعد زبان سے سبحان اللہ پڑھا۔
حضرت ابوہریرہؓ روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، جو شخص ہر فرض نماز کے بعد ۳۳ بار سبحان اللہ پڑھتا ہے اور ۳۳ بار اللہ کی حمد کرتا ہے اور ۳۳ بار تحمید کرتا ہے یعنی اللہ اکبر کہتا ہے یہ کل ننانوے کلمے ہو گئے، پھر ان کی تکمیل کے لئے ایک بار پڑھتا ہے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ مالک ولہ الحمد وھو علی کل شیء قلیدیر تو اس کے سارے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں، و خود سمندر کے جھاگوں کے برابر ہوں۔
اور اباحیہ و امثالہ اخرج مالک و ابن خرمہ۔
وَ اَسْمِعْہُمْ یَوْمَہُمْ یَوْمَہُمْ اَنْتَ تَعْلَمُ مَنْ شَکَّکَ مِنْ شَکَّائِمْ قَرِیْبِمْ ﴿۱۰﴾ یَوْمَ تَسْمَعُوْنَ الصَّیْحَۃَ بِالْحَقِّ ذٰلِکَ یَوْمَہُمْ (التکوثر)
اور سن کر کہو کہ جس روز ایک پکارنے والا پاس کے

مقام سے پہلی پکارے گا۔ جس روز اس چیخے کہ یقین کے ساتھ سب من لیس گئے یہ دن وہ قبروں سے نکلنے کا۔
وَ اَسْمِعْ یہ خطاب کر کے روز قیامت کی ہو لڑائی اور غفلت کا افسوس کرنا اور مستحضر کرنا مفقود ہے۔
مقابل نے بیان کیا کہ قیامت کے دن اسر لیل پکار کر کہیں گے، اے یوسیدہ ہڈیو! اے الگ الگ کچے ہوئے جوڑے (لوصال) اے پارہ پارہ گوشت اور اے پر آئندہ ہڈیو! اللہ تم کو ضمیر دیتا ہے کہ فیصلہ الٰہی کے لئے یا تم اٹھو دو جاؤ۔
ابن عباسؓ نے ہر ایت زید بن جابرؓ شافعی اس آیت کی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ قیامت کے دن اسر لیل صوبیت و مقفوس پر کھڑے ہو کر کہیں گے، اے یوسیدہ ہڈیو! اے پارہ پارہ کھالو، اے ٹوٹے ہوئے ہڈیو! اللہ تم کو حکم دیتا ہے کہ فیصلہ خطاب کے لئے جمع ہو جاؤ۔

مِنْ شَکَّائِمْ قَرِیْبِمْ یعنی محرومیت المقفوس سے۔ محروم قبروں کے قریب ہو گا۔ دو نول و سطر زمین میں ہوں گے۔
کلی نے کہا ان زمین کے دوسرے حصے آسمان سے جتنے میل پر ہیں ان سب سے اٹھو میل ذاکہ محرومیت انسان کے قریب ہے۔
یَوْمَ تَسْمَعُوْنَ یعنی اس روز تمہیں خدا ٹھہر دے سبیل گے، ٹھہرے ہوں یا جلال و بقدر غیرہ تمہیں خدا سننے کے معاملے میں از عدول کی طرح ہیں، تمام موجودات کو خواہے جس بے شعور اور غیر نانی ہوں یا نانی، باحس یا یا شعور کس نہ کسی طرح کی زندگی تو حاصل ہے۔ تفسیر سورہ ملک کی آیت خَلَقَ السَّمَوٰتِ وَ الْاَرْضَ کی تفسیر میں ہم نے اس کی تحقیق کر دی ہے۔
علانیہ ظاہر شد کہ اس مسئلہ پر اجماع ہے کہ غلاب قبر و روح اور جسم دونوں پر ہوتا ہے۔ تسخین نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسنونہ نبی برد کے پاس کھڑے ہو کر فرمایا، وجود خدا یعنی وحدہ غلاب نام سے تسمیہ رب نے کیا تھا، کیا تم نے اس کو سمجھ لیا، ہم سے دورے رب نے خود خدا یعنی حق و نصرت کا وعدہ کیا تھا ہم نے تو اس کو سمجھ لیا حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ آپ بے جاں جسموں کو کس طرح خطاب کر رہے ہیں۔ فرمایا میں جو کہہ رہا ہوں تم اس کو میں سے زیادہ نہیں سمجھتے لیکن وہ مجھے جواب نہیں دے سکتے۔

قرطبی نے کہا، صبر کی آواز جس سے محروم و غمزدہ ہو جائیں گے، پھٹکی اور بڑھتی جائے گی اور ابتدائی آواز توبہ کرنے کے لئے ہوگی، اور اس کے بعد کی آواز قبروں سے باہر نکالنے کے لئے زندہ کرنے والی آواز، تو وہ محرومے ضعیف سنیں گے۔ لیکن قبروں سے نکالنے کی آواز کو سنیں گے۔ سنو علی نے کہا، داخل ہے کہ جو روح میں صبر اسر لیل میں ہوں وہ شروع سے ہی من لیس۔ میں کہتا ہوں پورے ذکر کیا جانے کا ہے کہ اسر لیل ہڈیوں اور کھالوں کو خطاب کریں گے، مردوں کو خطاب نہیں کریں

محسوس کے لئے اللہ کی قدرت باریہ و علویہ اور ربوبیت و انوہیت کی نشانیوں میں وہ ان نشانہائے قدرت کو اندھوں بہرہوں کی طرح دیکھ کر گزر نہیں جاتے بلکہ چٹا آنکھوں سے دیکھ کر غور کرتے اور سوچتے ہیں کہ زمین کیسے پیدا ہوئی کیسے بچائی گئی اور زمین کے رہنے کے لئے اس کا کچھ خشک حصہ کیسے ابھار دیا گیا ہے۔ زمین کے مختلف اجزاء کی مختلف کیفیات، حالات اور متبادلات خاصیات کیسے اور کیوں ہیں جیسے پھوس کر، سرسبز بن کر، دریاں، کھس کر، زمین کے زیر اثر رہتے ہیں۔ زمین کے اندر مٹی جو ہر کی کاغذ کیسے بن جاتی ہیں۔ زمین کے لوہے پر غیر محدود آن کرست نباتات اور حیوانات کا پھیلاؤ کتنا عظیم ہے۔ سب انواع، اجناس، کیفیات، خاصیات، اشکال اور توان کا قد و دولت کر رہا ہے کہ ان کا کوئی بنانے والا وادب الوجود، غافل کل، ہمہ گیر علم اور قدرت کاملہ کھانگ ہے۔ اسی نے اپنی رحمت اور حکمت سے ان چیزوں کو چھلایا ہے۔ وہ دیکھتے ہیں کہ زمین پر اور زمین کی موجودات پر اللہ کی رحمت کی کئی پادش ہو رہی ہے۔ وجود اور جہان وجود کی اللہ کی طرف سے کئی قدر برکتیں چول ہو رہی ہیں اور موجودات زمین کی ہر چیز اپنی ساری ضرورتوں اور حاجتوں کے لئے اللہ کی رحمت کے سامنے دست و پا چل رہی ہے۔ کل یوم مذہبی شایانہ۔

وَقَالِ الْقَائِلُونَ ﴿۱﴾ اور خود تمہاری ذات میں بھی اللہ کی نشانیاں ہیں۔
وَقَالِ الْقَائِلُونَ ﴿۲﴾ یعنی ان انسانوں! خود تمہارے اندر اللہ کی رحمت کی نشانیاں ہیں۔

انسان عالم سمیرا یعنی دنیا ہے اللہ کی قدرت، حکمت، صنعت اور ربوبیت کی جو نشانیاں عالم کبیر میں ہیں ابتداء و تخلیق سے لے کر آخری انجام تک وہ ساری آیات انسان کے اندر ہیں۔ آغاز میں تخلیق انسانی بھروسہ و تعلق، پھر خلق و نمو، پھر ایک گوشت کا ٹکڑا ہوا، پھر ہڈیاں، پھر ہڈیاں، پھر پلوں کے ڈھانچے کو گوشت کا لباس پہنا دیا گیا، پھر اس میں روح ڈال دی گئی پھر سمبھوتا باہر آنے کا راستہ بنایا گیا۔ باہر آنے کے بعد فراہمی غذا کا انتظام کیا گیا پھر اپنی مادہ سے دودھ پینا سکھایا گیا اور رفتہ رفتہ دوسری غذاؤں کی طرف آنے اور کھانے کی ہر ہنمائی کی گئی پھر دوسری غذاؤں سے لے کر انسان کو پھل اور دوسرے شے کو اس کے راستوں سے باہر پھینکا گیا۔ یہ قوم ہمیں ہر ہنمائی کے لئے کی گئیں۔ اس سے آگے بڑھ کر نسل بھی ضروری تھی تو قسمت تولید کو پیدا کیا گیا اور ایک جڑ سے کے اختلاط سے سابق کی طرح تیسرے انسان کو پیدا اور پیدا کیا گیا۔ پھر بیٹیوں کو بھیج کر اور آسمان سے ستاروں اور کر معاد کی طرف جانے کا بھیج کر رستہ دکھایا گیا۔

انسانوں کی زبانوں، صورتوں، کارگوں، کاہیوں اور مزاجوں کا عقل و ہنر، کائنات کی حق کی مہارتوں کا رولوں پر چلنے کی استعدادوں کا، پھر درجہ قرب اور مراتب معرفت پر فائز ہونے کا عظیم القدر غلات اور قدود۔ صالح کی ہنر صنعت اور بدلی نقوش ہیں جو الہی بصیرت اور معرفت کو حق قلوب فہم کرتے ہوئے ساختہ پکھڑا کرتے ہیں تاکہ اللہ احسن العالین۔

پھر ان الہی عرفان کے سامنے سے جلیا تو ذات و صفات اور انوار و ظلالیہ کے چرواہے سے اسرار کے پردے ہٹ جاتے ہیں۔ اسی کی تعبیر حدیث قدسی میں اس طرح فرمائی ہے: بعد و قوافل کے ذریعہ سے میرا قرب حاصل کر تا ہے آخر میں اس سے محبت کرنے لگا ہوا ہوں جب میں اس سے محبت کرتا ہوں تو میں اس کے کھل جاتا ہوں جن سے وہ شہابے اور اس کی آنکھیں بن جاتا ہوں جن سے وہ درختا ہے۔ اللہ ہی۔

اس مرتبہ پر پہنچ کر عارف کہتا ہے شکر ہے اللہ کا جس نے ہم کو اس کی رول و پھل اگر اللہ ہری رہنمائی نہ کرتا تو ہم ہر ہنر و ہنر نہ ہوتے۔ ہمارے رب کے رسول حق سے لے کر آتے تھے۔

﴿۱﴾ کَلَّا تَجِدُنِي ﴿۲﴾ پھر کیا تم کو کھائی نہیں دیتا۔

یعنی اے بے سند باتیں کرنے والا کیا تم کو وہ نشانیاں دکھائی نہیں دیتیں جو نیکی کا رول ہیں جن کو نظر آتی ہیں۔ اس جملہ کا عطف مخدوف چلے رہا ہے۔ یعنی کیا تم لوگ قیامت پر آئے پر اللہ کی قدرت کا انکار کرتے ہو اور تم کو اللہ کی قدرت کی تذکرہ نشانیاں دکھائی نہیں دیتیں۔

وَقَالِ الْقَائِلُونَ ﴿۱﴾ اور تمہارے رزق اور جو تم سے قیامت کے متعلق وعدہ کیا جاتا ہے

ان سب کا معین دقت آسمان میں ہے۔

رفی الشکاء و زدقکۃ حضرت ائمہ ہمامین نے فرمایا اور مقاتل کا بھی یہی قول ہے کہ رزق سے مراد بے رزقی کے یہ ہونے کا سبب یعنی بدش۔ اس تفسیر کی بنیاد مسلمہ پر ہے جو اظہار شریعت میں آیا ہے کہ بارش آسمان سے ہزار ہوتی ہے۔ بینادہی نے یہ بھی لکھا ہے کہ آسمان سے مراد ہے بارش اور رزق سے مراد ہے بارش یہ تشریح خلاصہ کے خیال پر مبنی ہے کہ بارش بارش سے ہوتی ہے بینادہی نے یہ بھی لکھا ہے کہ اسباب بے رزق مراد ہیں۔

یاد رزق سے مراد ہے حصہ اور نصیب فقہاء میں رزق کا ایک معنی ہے۔
آیت مبارکہ میں آیا ہے وَبِجَعَلُوا رِزْقَکَ اَنْتُمْ وَتُکَلِّمُونَ یعنی تمخیر کرنے کو تمہارا نصیب اور حصہ بنا دے ہو۔
رزق کا اگر یہ معنی لیا جائے تو آیت رفی الشکاء و زدقکۃ میں یا تو اللہ کی قدرت کی آفاقی اور انہی مثال مراد ہوں گی جیسے چاند سورج ہندسے اور ان کی رفتار طلوع و غروب اور پھر ان سے پیدا ہونے والے مفید و مضر آثار اور موسموں کے اختلافات وغیرہ۔ لیکن اہل تفسیر و تفسیر آیات میں غور کرنا اور ان سے اللہ کی قدرت پر استدلال کرنا درحقیقت نیکوکار اہل ایمان ہی کا حصہ ہے۔ پھر اس استدلال اور فہم و دانش پر جس رحمت اور برکات کا اللہ کی طرف سے فیضان ہوتا ہے اور اہل عرفان پر جو تجلیات کی بارش ہوتی ہے وہ بھی انہی محسنین و مصلحین کا نصیب ہے اور جن کے دلوں پر نور گوشت پر نور یا پر اللہ نے مہر کر دی ہے اور جن کی آنکھوں پر غفلت و جاہلیت کے پردے پڑے ہیں وہ بے نصیب ہیں اور فیضان و عرفان سے محروم ہیں۔ عارفِ روی نے کہا ہے۔
گر خواہد بے بدن جان تو زیست
فی آسمان و زمین رزق کیست

یاد رزق سے مراد ہے رزق غذا جس سے جسم کی پرورش ہوتی ہے اس صورت میں آیت کے اندر اس امر پر تنبیہ ہوگی کہ تمہارا رزق اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ آسمان پر لکھا ہوا ہے اس لئے اللہ ہی سے طلب کرو اور اسی کی اطاعت اور عبادت کرو اور خلوص کے ساتھ کرو۔ و کلمات اور شریعت کی آمیزش تمہاری عبادت میں نہ ہونا چاہئے اس تفسیر پر بھی آیت میں نیکوکار اہل ایمان کے خصوصی موصاف کا اندازہ ہوگی کی حد تک کہ وہ رزق کے معاملہ میں بھی اللہ پر ہی بھروسہ رکھتے ہیں۔
وَمَا تَوْعَدُونَ بَعْدَ ہذا نے لکھا ہے کہ عطاء کے نزدیک مَا تَوْعَدُونَ سے مراد ہے عذاب و ثواب۔ مجاہد کے نزدیک خیر و شر اور عذاب کے نزدیک جنت و دوزخ۔

میں لکھا ہوں۔ ان علماء کے یہ فتویٰ و قول اس امر پر مبنی ہیں کہ خطاب کا رخ مومنوں کی طرف بھی ہوا اور کافروں کی طرف بھی اور دونوں گروہوں کو مخاطب مانا جائے اس صورت میں آیت کا مطلب اس طرح ہو گا کہ تمہارا رزق اور وعدہ و ثواب عذاب یا وعدہ خیر و شر یا وعدہ جنت و دوزخ آسمان میں لکھا سوچو ہے۔ یہ مطلب نہ ہو گا کہ خیر و شر اور ثواب و عذاب اور جنت و دوزخ آسمان میں ہیں کیونکہ یہ غلط ہے جنت آسمان پر ہے اور دوزخ زمین کے نیچے اس کی صراحت احادیث میں آئیگی ہے لیکن اگر مخاطب صرف محسنین کو قرار دیا جائے تو اس تخیل کی ضرورت نہیں ہوگی کیونکہ نیکوکاروں سے جنت اور ثواب کا وعدہ کیا گیا ہے اور جنت آسمان میں ہے۔

قَوْلُ رَبِّ الشَّامِ وَالْأَرْضِ إِنَّہٗ یَحِیُّ مَوْتًا اَنْتُمْ تَخْطِئُونَ
وہ میں۔ کہ رب کی بلاشبہ یہ بات چود کر کی گئی یعنی قیامت عذاب و ثواب رزق کا وعدہ و خیر کلیتہً حق حق میں جیسے تمہارا بولنا۔
بغوی نے لکھا ہے بات حق ہے جیسے تمہارے ہونے والا الا اللہ کہتے ہو گویا لائق سے مراد بغوی کے نزدیک منظور ہو گا اور ان کا مراد ہے اس صورت میں اگر مخاطب صرف اہل ایمان کو قرار دیا جائے تو قول ایمان نام طور پر اگر لا الا اللہ پڑھا ہی کرتے ہیں اور اگر خطاب کو عام مانا جائے تو جس طرح تو یہ بات کہ بارش اور بارش کا وعدہ کیا ہے اسی طرح اسی کی طرف سے جو کچھ کہا گیا ہے وہ حق اور ناقابل شک ہے جیسے عام طور پر کہا جاتا ہے یہ بات حق ہی پڑھا ہے جیسے اس وقت تمہارا میرے سامنے موجود ہو گا تمہارا بولنا۔

اسمعی کا پیلنا ہے میں لہرہ کی جماعت مسجد سے آ رہا تھا سامنے سے ایک اعرابی آیا اور مجھ سے پوچھا تم کس قبیلے سے ہو میں نے کہا بنی مسمع سے بولا کہیں سے تم ہے ہو میں نے کہا وہاں ہے جہاں اللہ کا کام پڑھا جاتا ہے۔ کہنے لگا مجھے بھی کچھ سناؤ میں نے سورۃ الذریت تلاوت کی جب گیت رضی اللہ عنہم پر پہنچا تو اعرابی نے کہا میں کرو پھر خدا دیکھ کر اپنی غوغائی کے پاس گیا اس کو گھر کیا اور گوشت آنے جانے والوں کو بانٹ دیا اور پھر اپنی کمان لاد لود لود تو دوی لود منہ موڑ کر چلا گیا۔

اس کے بعد جب میں بلوچان رشید کے ساتھ حج کو گیا اور مکہ مکرمہ میں ٹھہرے گا تو وہاں ایک آدمی نے کہا کہ کوئی کافر لود لود تو رہا تھا میں نے منہ موڑ کر دیکھا تو وہی اعرابی تھا۔ میں قریب گیا تو اس نے سلام کیا اور وہی سورۃ (الذریت) سنانے کی فرمائش کی جب میں نے پڑھ کر سنائی اور اسی آیت پر پہنچا تو اس نے ایک بیچہ ماری اور بولا ہمارے رب نے ہم سے جو وعدہ کیا تھا ہم نے اس کو حق پلایا پھر کہنے لگا کیا اور کچھ آب پڑھیں گے۔

میں نے اس سے آگے بڑھاؤ دیتے ہوئے کہا کہ اگر وہ اپنے لیے یہ سنتے ہیں تو ایک چھوٹی سی بات کہ جہان اللہ ربّ جلّ جلالہ کو کسی نے غصب نہ کیا کہ اس نے قسم کھائی کہ لوگوں نے اس کی بات کو سچ نہ جانا اور اس کو قسم کھانے پر مجبور کر دیا یہ الفاظ اس نے تین بار کہے اور یہی کہتے کہتے اس کی جان نکل گئی۔ ہر ملک

یادداشت کا خلاصہ ہے کہ مخاطب کا انداز جس دور کا ہوتا ہے خبر دیے بغیر الاحکام کو کسی قدر تاکید کے ساتھ بیان کرتا ہے۔ اللہ نے اس جگہ کلام کو اختیاری تاکید کے ساتھ بیان کیا، قسم کھائی، لیکن توحید کا استعمال کیلئے لایم تاکید بھی ذکر کیا اور یہ بھی فرمایا کہ یہ بات حق ہے اور آخر میں عقیدہ کلام کو انھیں انسانی سے تشبیہ دی جو مکمل ہوئی عکس حقیقت ہے۔ علی اللہ کی طرف سے رزق کا وعدہ کیا گیا ہے انسان اس کا شوق منکر ہے اور روزی کمانے کے لئے انتہائی مشقتیں جھیلتا ہے حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے۔ وَمَا يَسْأَلُكَ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ بِذَلِكَ اللَّهُمَّ نے انسان کو جس چیز کا کلف کیا ہے اور ابھری ثواب و عذاب کو جس سے وابستہ کیلئے آدمی اس کی طرف سے قائل ہے۔

﴿مَنْ أَتَىٰ حَبِثَ ضَيْفٍ ابْنِ أَبِي هَالِمٍ الْمَكْرُمِينَ﴾^{۱۵} کیا ابراہیمؑ کے معزز مسافروں کی حکایت آپ تک پہنچا ہے۔

حقائق: احتضام تقریری ہے، نجی اور عوامی کے معزز مسلمانوں کے واقعہ کی اطلاع آپ کے پاس پہنچ چکی ہے۔ اس جملہ میں غمگین واقعہ کی طرف اشارہ بھی ہے، خواہ اس امر پر حتمیہ بھی ہے کہ وحی کے ذریعہ سے اس واقعہ کی اطلاع پہلے دی جا چکی ہے۔

حَدَّثَنَا ضَعِيفٌ مَلٍ فِي مَصْدَرِهِ اس لئے اس کا اطلاق ایک پر بھی ہو سکتا ہے اور زیادہ پر محمد بن یزید نے لکھا ہے کہ میں رسول کی حداد میں انصاف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور عطاء نے فرمایا میں فرشتے تھے جبرئیل، میکائیل، اسرافیل۔

عہد بن کعب نے کہ جبرئیلؑ نوران کے ساتھ ساتھ نور سے گل تاشہ۔ ضحاکؑ نوہ نے کے کامل ہیں عقاقت نے کہا بارہ فرشتے تھے صدی نے کہا گہرہ و خاک تھے آئندہ لاکوں کی شکل میں جن کے چہرے پھیلے (نورانی) تھے۔

آنحضرتؐ سے پہلے حضرت ابراہیمؑ نے ان کی عزت کی تحقیر حضرت نے خود بخود نہیں اور آپؐ کا نبی نے ان کی خدمت کی بھی اور خصلہ مسلمانیش کیا تھا بغیر دین کا طریقہ عن یہی ہے اور ہدایت یافتہ لوگوں کا یہی معمول ہے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس کو چاہئے کہ اپنے ہمارے سے اچھا سلوک کرے (محرر) میں جہاد کا اطلاق مسلمان پر بھی ہوتا ہے اس لئے جہاد سے مراد ہمارے اور مسلمان دونوں ہو سکتے ہیں۔ (محرر ج)

دوسری رادیت میں کیا ہے اس کو چاہئے کہ اپنے ہمسایہ کو ٹوک کر نہ دے اور جو شخص اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو اپنے مصلحت کی خاطر کرنی چاہئے اور جو شخص اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہو اس کو چاہئے کہ بھلائی کی بات کہے یا خاموش

رہے۔ وہاں ان فیاض سین و امہد و مترغی و ایمان علیہ: ممن لئی ہر روضہ

حضرت ابو ثریحؓ کی روایت سے ہمیں ملتا ہے کہ اس طرح آئی ہے جو فضل اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہو، کسی کو چاہئے کہ اپنے مومن کی خاطر تواضع کرے۔ ایک دن رات کی میزبانی کرے اور انتہائی مہمانی شن رازنیک ہے۔ اس کے بعد خیرات سے کور مہمان کے لئے چار غنیمتیں لکھ میزبانی کے پس انتہا نصیر ہے کہ وہ آخر نکال باہر کر دے۔ لیکن میں حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت سے آیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کون سا سلام بہتر ہے (یعنی) سلام میں کون سا معاشرائی اور اخلاقی عمل بہتر ہے۔ مترجم (فرمایا) کہانا کھانا اور شامانی زبان، اوسب کو سلام کر کہ۔ حضرت یمن نے کہا یہ اچھا بھی بیان کی گئی کہ اللہ کے نزدیک وہ مومن معزز تھے کیونکہ وہ ملائکہ تھے اور ملائکہ کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے۔ **يَا أَيُّهَا الْمَلَأُؤُونَ**

وَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سُبْحَانَكَ إِنَّا كُنَّا ضَالِّينَ ﴿٦٠﴾
 وقت کے متحابہ دو مسلمان ابراہیم کے پاس آئے اور سلام کیا ابراہیم نے بھی جواب میں کہا سلام لو اور کہا تم لوگ آنچل ہیں۔
 إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سُبْحَانَكَ إِنَّا كُنَّا ضَالِّينَ ﴿٦٠﴾

فَقَالُوا سَلَامًا ثُمَّ تَوَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۝۱۰۰
حضرت ابراہیم نے سلام یعنی جواب دے کر کہا تم آپ کو سلام کرتے ہیں۔ ابراہیم نے کہا تم پر بھی سلام ہو۔
تو بلکہ وہاں فرشتوں نے جو سلام کیا تھا اس سے ابراہیم کا جواب یہ ہوا اور اس نے جو دعا مانگی کسی خاص زمانہ کے ساتھ مخصوص صورت
وَلَا حَیْبَئِهِمْ رَجَعُوا فَعَلُوا بِالْحَسَنِ يَنْفَعُ أَوْرَدُ وَهَآءِ الْكَفَّ عَمِّي كَلَّيْ شَيْعِي حَبِيبَا
جب تم کو سلام کیا جائے تو جواب میں تم اس سے بہتر سلام کر دیا دینا جواب لو مارو۔
قَوْمٌ مُّشْكِرُونَ یعنی تم جیسی ناک ہو تم کو تمہیں پچھانتے۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا حضرت ابراہیم نے اپنے دل
میں کہا تم یہ ایسی لوگ ہیں ایمان کو نہیں پچھانتے۔

ابو احوالیہ نے کہا اس شہر میں سلام کا دستور نہ تھا اس لئے حضرت ابراہیمؑ نے سلام میں غیریت محسوس کی۔ سلام تو اسلام کی علامت ہے۔

قَوَاعِدُ الْفَقَائَةِ فِي تَرْجُمَةِ الْعَرَبِيَّةِ إِلَى الْأَلْفَبَاءِ الْكَلِمَاتِ ۝
 طرف طے اور ایک فریب چمکھڑا ملا لائے اور فرما کہ کہہ کر کہنے کے آپ کھاتے کیوں نہیں۔
 قَوَاعِدُ یعنی خودی مسمانی کے لئے حضرت ابراہیمؑ گرد والی کے پاس گئے اور ایک چمکھڑا بھون کر لائے حضرت ابراہیمؑ کا ہوا۔
 ہاں کی سوسنی بجائے تیل تھے چمکھڑا مسمانوں کے سامنے لا کر دکھلا کر فرمایا کھاؤ لیکن انہوں نے کھانے کے لئے ہاتھ نہیں بڑھائے
 تو ابراہیمؑ نے کہا تم کھاتے کیوں نہیں۔

فَاَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۚ قَالُوا لَا تَخَفْ ۚ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٦٠﴾
 کہنا تو دل میں من سے خوف زدہ ہو گئے۔ مہم ہوں نے کہا آپ اندر بیٹہ نہ کریں مگر وہ کو ایک فرزند عہ کی بشارت دی جو بڑا عالم ہو گا۔
 فَاَوْجَسَ دَل میں غموس کیا۔

پہچنے خوف۔ جب حضرت ابراہیم نے دیکھا کہ صلح کھانے کی طرف داخل نہیں ہیں اور اعراس کر رہے ہیں تو دل میں اُمید پیدا ہو کہ شاید یہ لوگ دشمن ہیں مگر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: حضرت ابراہیمؑ کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا کہ یہ ملائکہ ہیں ان کو تذاب کے لئے بھیجا گیا ہے۔

فَالَّذِي لَا يَرْجُوْهُ سَمَّاوَاتُ الرَّحْمٰنِ اِنَّكَ اَنْتَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ
 عَلَمٌ غَلَامٌ سَمِیْعٌ مُّسْتَعِیْذٌ مِّنْ رَّحْمَتِ الرَّحْمٰنِ

عَلَيْهِمْ یعنی بالغ ہونے کے بعد اس لڑکے کو کامل علمی حاصل ہوگا۔

قَالَتْ امْرَأَتُهُ فِي حَتْرٍ قَصَصْتَ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ۝ قَالُوا كَيْ لَكَ بِذَلِكَ قَالَتْ لِيَ بَنٌ يُبْلَغُ الْعِلْمَ الْعَلِيمَ ۝

اسے میں ان کی بی بی بولتی آئیں پھر مانتے پر ہاتھ مارا اور کہنے لگیں تول تو بڑھاپہ پھر بچہ۔ خرسے کہنے کے تہارے پروردگار نے ایسا ہی فرمایا ہے (اشارہ وہ بڑی حکمت اور بڑے علم والا ہے۔

قَالَتْ اِسْ كَيْ بِي كُنَى

یعنی حَتْرٌ یعنی بھڑی۔ بعض اہل علم کا قول ہے کہ آنے سے مراد انتقال مکانی یعنی ایک جگہ سے دوسری جگہ آنا صرف نہیں ہے بلکہ (اَلْبَلَدُ) کی حیثیت معاہدہ فعل کی ہے اس کا ترجمہ ہے لگی چٹنے پختہ کر دیا گیا۔ جیسے کہا جاتا ہے، اقبل ہشتی منی وہ مجھے گالیاں دینے لگا۔ ہر حال فی سرہ عمل نصب شد ہے۔ خواہ حال ہونے کی وجہ سے یا مغفولیت کی بنا پر۔

قَصَصْتَ حضرت امین عباسؑ نے ترجمہ کیا، اس نے اپنے ہاتھ سے اپنا منہ لپیٹ لیا۔ عورتوں کی عادت ہوتی ہے کہ کوئی غیر معمولی عجب بات سن کر یاد کیے کر منہ پیٹ لیتی ہیں۔ بعض اہل روایت نے لکھا ہے، اس نے جنس کے خون کی حرمت محسوس کی اور شرم سے منہ لپیٹ لیا۔

وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ اور کہا کیا بڑھاپہ عورت کے بچہ ہوگا۔ حضرت سارہؑ کی عمر اس وقت نوے سال تھی اور کبھی بچہ نہیں ہوا تھا (بچہ نہیں)۔

قَالُوا كَيْ لَكَ بِذَلِكَ قَالَتْ لِيَ بَنٌ يُبْلَغُ الْعِلْمَ الْعَلِيمَ یعنی جو بات ہم نے کہا تیرے رب نے ایسا ہی فرمایا۔ ہم اللہ کی جانب سے حقے خبر دے رہے ہیں۔

اَلْعَلِيمُ یعنی منعم اللہ حکیم ہے (اس کی منعم پر حکمت ہے) اَلْعَلِيمُ یعنی وہ ماضی کو بھی جانتا ہے اور مستقبل سے بھی واقف ہے اس لئے اس کا قول سچا اور فعل حکم کا جملی حکمت ہے اس کے طواف نہیں ہو سکتا۔

”الحمد لله چھ بیسواں پارہ ختم ہوا“

شٹا کیشوال پیارہ شروع

قَالَ فَمَا خَصَّكُمْ بِهَا الْمُعَسِّرُونَ ۖ قَالُوا إِنَّا كُنَّا نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِمَا نَعْبُدُ رَبَّنَا وَلِيَمْلِكَ الرَّسُولُ فَنُفَصِّلَ الْآيَاتِ لَكُمْ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُفَصِّلُونَ الْآيَاتِ لَكُمْ لَأَتَّخِذُوا آلَ فِرْعَوْنَ لَكُمْ أَدْبَارًا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا فِيكُمْ مَخْفُونِينَ ۖ

قرین پھلین ﴿مُسْتَوَمَّةٌ عِنْدَ رَبِّكَ بِمَا يَشَاءُ فِي قُرْبٰنٍ﴾
 تھمادی کیا بلائی کہ وہ درجہ جس سے فرشتوں نے کہا تھا ایک محرم کو م کی طرف بھیجے گئے ہیں تاکہ ہم ان پر شکر بفرمے سب سے جن پر
 توبہ کے رب کے اس یعنی عالم غیب میں خاص امتیاز ہیں اللہ سے گزرنے والوں کے لئے
 قَمَاحَ طَبَقِكُمْ یعنی تھمادی کے آنے کی کیا وجہ سے کسی کام سے تم کو بھیجا ہے۔

قَوْمٌ مُّشْجَرُونَ یعنی قوم کوٹا جو ایسے گندے افعال میں مبتلا تھی کہ اس سے پہلے کسی نے بھی ایسے گندے عمل نہیں کئے تھے۔ یہ لوگ لوہائیت کے بالی تھے، ہرگز نہ تھے بلیرے تھے اور عام جلوں میں سب کے سامنے بے حیائی کے کام کرتے تھے۔ اللہ نے ان کی ہدایت کے لئے ان ہی کے ایک بر لور و ملن حضرت کوٹا کو بھیجا لیکن قوم نے کوٹا کی نفیٹ ماننے سے انکار کر دیا اور بولے اگر تو چاہے تو ہم پر اللہ کا عذاب لے کر لکھ دے دعائی ہے میرے رب مجھے اس ظالم قوم سے محفوظ رکھ اور ہن مفسدوں کے مقابلہ میں میری مدد کر فوراً تو نعمت فرماید اللہ نے دعا قبول فرمائی اور ملائکہ کو ان بدکاروں کی ہلاکت کے لئے بھیج دیا۔

حجۃ الوداع یعنی منکر۔ وہ منیٰ جو محمد ہو کر پھر میں جاتی ہے۔
 مسنونۃ ثلاث: وہ جس پیر سے جس شخص کو ہاک کرنے کا حکم تھا جس شخص کا نام اس پیر پر مقرر تھا۔
 لمفسرین یہ کاری شی حدت بڑھے ہوئے لوگوں کے لئے۔ حضرت امین عیسیٰ نے فرمایا یعنی مشرکوں کے لئے
 کیونکہ شرک سب سے بڑا اور حد سے زیادہ گناہ ہے۔

یومئذ سرگ سب کے پروردگار سے روبرو ہوا ہے۔
 فِي الْفَوْجَةِ امْنٌ كَانَتْ فِيهَا نِسْرٌ الْكُفَّيْنِ ﴿٦٠﴾ لَمْ يَجِدْ كَا فِئْتَا عَدُوَّيْنِ تَنْ الْمُسْلِمِينَ ﴿٦١﴾
 پور جیتے وہیں ایمان نہ تھے ہم نے ان کو وہاں سے علیحدہ کر دیا۔ دو بوج مسلماؤں کے ایک گمراہ کے پور
 کوئی گمراہ مسلمانوں کا گمراہ نہیں ملا۔

فیتھا قوم لود کی بستیاں ہیں۔ بستیوں کا ذکر اگرچہ پہلے نہیں کیا گیا لیکن در فکر کلام سے معلوم ہوتا ہے۔
 لکھنؤ پیشین یعنی لود پر ایمان لانے والوں میں سے۔ یعنی ملائکہ نے کہا، لود اہم تہذیب رب کے بھیجے ہوئے ہیں ان کی
 وسعت دس تم تک نہ ہو سکے گی تم کچھ دولت دے اپنے گھر والوں کو لے کر جیسی سے نکل جاؤ تم میں سے کوئی منہ بکھر کر نہ دیکھے
 ہاں تہذیبی ہونے کی وجہ سے بکھر کر دیکھے گی اس لئے جو پتھر لودوں پر گریں گے اس پر بھی ہوا یا پتھر آ پڑے گا۔
 تھوڑے عرصے میں ایک گھر والوں کے سوا اس سے مراد ہیں حضرت لود اور آپ کی بیٹی اللہ نے پہلے ان کو مؤمن فرمایا
 پھر مسلم کیونکہ کہ ہر مؤمن مسلم ہوتا ہے۔

وَعَزَّوْتَنَا فَيُنَادِي أَمَّا الَّذِينَ يَنْتَحِلُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ۝
ایسے لوگوں کے لئے ایک خبر تیار ہے جن کو دردناک عذاب سے ڈرتے ہیں۔ آپ نے یعنی وہ پتھر جوں، پستیوں پر گر جائے گئے تھے یا
وہاں جو پتھر درد ہو کر ڈھیر ہو گئے تھے، یا بدولہ درد سزا ہو گئی۔

وَفِي قَوْمٍ إِذْ ذُكِّرُوا بِالْحَدِيثِ فَعَلْنَا مَا لَمْ يَحْسُبُوا ۖ فَهُمْ قَوْلُكَ يَوْمَئِذٍ أَتَيْنَا هُم بِقَوْمٍ ذُرِّيَّتِهِمُ الْمَسْكُونَةُ ۖ فَدَحَّوهُمْ فِي هَافَاتٍ ۖ

وہی مومنوں کے لئے ہے جو ان کو فرعون کے پاس ایک کمل ہوئی ہوگی یعنی مجھ کو دے کر بھیجا۔
وہی مومنوں کے لئے ہے جو ان کو فرعون کے پاس ایک کمل ہوئی ہوگی یعنی مجھ کو دے کر بھیجا۔

کہا جاتا ہے۔ وہ عقلمند تھا تبنا دوسرا آکر دیا یعنی بھروسہ میں نے اس جانور کو کھلایا اور ٹھنڈا پانی پلایا۔ بعض نے کہا اس کا مطلب یہی
 الذریعہ پر ہے مگر یہ غیر مناسب ہے۔ اول تو فی الذریعہ میں منوٹے سے دور ہے دوسرے اس سے اس کی کوئی مناسبت نہیں ہے۔
 پس لفظ منہجین کھلی ہوئی دلیل۔ یعنی معجزات جیسے عصا، یہ بیضا، خطہ و سندہ میں راستے بتا دیتا وغیرہ۔
 فتوتی یقولینہ وکان سلجواؤ ذوقہ جوتی ⑤
 اور کہنے لگا کہ ہوسنی ساحر ہے یا مجنون ہے۔

فتوتی یعنی فرعون نے ایمان لانے سے اعراض کیا۔
 یزکتہ یعنی اپنے جیسے اور فکر کے ساتھ۔
 وکان اور فرعون نے کہا کہ موسیٰ۔
 سلجواؤ صجوت جادو گر ہے یا کھل۔ ابو عبیدہ نے کہا اس جگہ تو بمعنی تو ہے یعنی موسیٰ جادو گر اور یا کھل ہے۔ ظاہر یہ ہے
 کہ فرعون نے حضرت موسیٰ کے ہاتھ سے معجزات صادر ہوتے ہوئے دیکھ کر آپ کو جادو گر کہا اور چونکہ اس کی ہدایت کو بصیرت
 والی عقل میں موسیٰ کی دعوت تو حید میں آتی تھی، اس لئے آپ کو کھل کہنے لگے حالانکہ عروم انھل شود تھا مترجم اس کے
 دونوں کلاموں میں ہام تھا تھا اور موسیٰ مجنون تھے تو ساحر کیسے ہو گئے۔ ساحر تو دانشمند ہوتا ہے اور دانشمند حقے تو مجنون کیسے
 ہوئے۔ دانشمند کو تو مجنون نہیں کہا جاسکتا (مترجم)

بیضوی نے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ کے معجزات کو دیکھ کر فرعون نے آپ کو آسیب زدہ سمجھا پھر سوچنے لگا کہ ان
 افعال کے اعلیٰ میں موسیٰ کے اپنے اعتبار اور کوشش کو دخل ہے یا نہیں اگر ہے تو یہ جادو گر ہے اور بے اختیار ہے تو یا کھل ہے وہ
 فیصلہ نہ کر سکا کہ اہل معجزات میں موسیٰ کے درجے اور اعتبار کو دخل ہے یا نہیں۔
 فَانْهَرُوا وَجُودُهُ فَتَبَيَّنَ لَكُمْ فِي السَّجَةِ وَهُوَ مُلَاقِدُ ⑥
 اس کے فکر کو پکڑ کر دریا میں پھینک دیا اور اس نے کام ہی ملا مت کا کیا تھا۔
 فَتَبَيَّنَ لَهُمْ فِي السَّجَةِ یعنی ہم نے ان کو دریا میں فرق کر دیا۔

وَهُوَ مُلَاقِدُ یعنی کفر و کبر اور حق سے عداوت جیسے قابل ملامت افعال کا مترسب تھا اور مستحق ملامت تھا۔
 وَفِي عَادِ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَةَ ⑦ مَا تَرَا مِنْ شَيْءٍ إِنَّتَ عَلَيْهِ إِذْ لَآ
 جَعَلْنَاهُ كَالرَّصِيمِ ⑧
 اور عاد کے قصہ میں بھی عبرت ہے جب کہ ہم نے ان پر عاصف کا تودہ بھیج دیا جس پر سے گزرتی تھی اور اس چیز کو چلا کرنے کا حکم ہوا تھا اس کو درپردہ خاک کی طرح کر کے پھوڑتی تھی۔
 وَلَوْ بَدَّلْنَاهُ عَلَىٰ نَقْوٍ لَظَنَّا أَنَّهُ لَكَا ⑨
 اور عاد کے قصہ میں بھی ہم نے اپنی قدرت کی ایک نشانی پھوڑ دی۔
 الرِّيحَ الْعَقِيمَةَ ایسی ہوا جس میں کوئی خیر و برکت نہ ہو نہ بارش کو لے کر آئے نہ درختوں کو قائم نہ پھلے۔
 یہ ہوا بچھو تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اذوا ایچھ کر میری مدد کی اور چھو اہو اسے تو مراد کو ہلاک کیا گیا۔
 فَالْجَبَّارُ السَّعِیُّ ⑩
 جس کا نظارہ سے شوق ہے رستم کے معنی بوجیدہ فرمود اور ریزا ریزا ہوا چلا۔ یعنی بچھو اہو اس چیز پر جسکی

اس کو نہ کھ پلایا۔ سب کو ہلاک کیا اور دیا۔
 فَتَبَيَّنَ لَهُمْ فِي السَّجَةِ وَهُوَ مُلَاقِدُ ⑥
 اور خود کے قصہ میں بھی عبرت ہے جب کہ ان سے کہا گیا اور
 وَهُمْ يَنْظُرُونَ ⑦
 تھوڑے دن چین کر لو سو اس ڈرانے پر بھی ان لوگوں نے اپنی ارب کے حکم سے سر تابی کی سو فی کون غالب نے آپ کو اور وہ اس
 عذاب کو دیکھ رہے تھے۔
 وَلَوْ بَدَّلْنَاهُ عَلَىٰ نَقْوٍ لَظَنَّا أَنَّهُ لَكَا ⑨
 اور یہی قوم خود کو ہلاک کرنے میں بھی ہم نے اپنی قدرت کی نشانی پھوڑ دی۔

إِذْ قِيلَ لَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ كَرِهَ اللَّهُ مَوْلَاهُ سَلَّامًا فِي هَذِهِ ۚ وَمَسَاكِينًا ذَرْبُ الْكَافِرِينَ ۚ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ

فَعَبَّوْا عَنْهَا ۚ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۚ

فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ ۚ وَهُمْ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

فَمَا اسْتَعَاذُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَلَا مِنْ دَارِ الْآخِرِينَ ۚ

کی قدرت عارضی اور عطا کردہ سے اور مجرد ذاتی۔ حشر جہ
 لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ تاکہ تم سمجھو اور جان لو کہ تقدیر (اور دینی مترجم) ممکنات کی خصوصیت ہے جو واجب بالذات پر
 تقدیر اور انقسام سے پاک ہے، اس کا وجود ہے ناقصی عدم اور اس کی قدرت ہے ہرگز دینی اور مجرد ذاتی پاک۔

فَقَدْ قَرَأَ إِلَى اللَّهِ الرَّاتِبِينَ الَّذِينَ يُضْعِفُونَ ۝
 سو قرآنہ کی توحید کی ہی طرف دوڑو میں تمہارے سمجھانے
 کے لئے اللہ کی طرف سے کھلا ڈرانے والا ہو کر آیا ہوں۔ جنی ممکنات کے احوال اور واجب کی خصوصیت کو سمجھنے اور جاننے کا
 عطا ہے کہ تمہارے چیز سے منہ موز اور ابھار دینے کی طرف پھرنے لگو۔ اسی کی محبت میں دُوب جاؤ۔ اسی کے احکام کی تعمیل
 میں فرق ہو جائے تاکہ ہر نقص اور شر سے آزاد ہو جاؤ اور ہر خیر و سعادت کے حامل بن کر قرب کمال کے ذریعے پرچے متے چلے جاؤ۔
 یعنی تکلم بننے پر یعنی میں اللہ کے عذاب سے تم کو ڈرا رہا ہوں، اللہ کی تافرمانی اور اس کے حکم سے سرکشی سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی ہوتی
 ہے اور اس کا انصاف آپ سے اور اس کے غضب کا نتیجہ عذاب کی شکل میں بدل ہو جائے۔

يُنَبِّئُ عَنِ اللَّهِ الْحَمْدُ أَجْمَعُ ۝ وَاللَّهُ بَصِيرٌ ۝
 اور خدا کے ساتھ
 وَلَا تَجْعَلُوا أَعْوَابُ اللَّهِ أَحْزَانًا بَلِّغُوا إِلَيْهِ الْحَقَّ مِنْكُمْ ۝
 کوئی اور معبود مت قرار دو، میں تمہارے واسطے اللہ کی طرف سے کھلا ڈرانے والا ہوں۔

یعنی واجب الوجود ہونے میں یا مستحق معبودیت میں تصور و اصلی اور محسوس ذاتی ہونے میں کسی کو اس کا شریک مت
 بنانا۔

يُنَبِّئُ عَنْكُمْ فِي الْيَوْمِ الَّذِي تَصِفُونَ ۝
 اس جملہ کا تکرار تاکید کے لئے ہے پہلے جملہ میں خواص کو حکم دیا گیا تھا کہ اللہ کے سوا
 نہ کسی دوسرے سے محبت کریں نہ پندہر کسی اور کی طرف کریں اور اس جملہ میں عوام کو حکم دیا کہ شرک نہ کریں اور اس سے اجتناب
 رکھیں۔ حکام کی رفتار بھی اسی معلوم پر والہت کر رہی ہے یعنی ہر چیز سے اگر تم فرار نہیں کر سکتے تو کم سے کم عبادت اور تعظیم
 احکام خداوندی میں تو کسی کو شریک نہ قرار دو۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي قَامَ إِلَيْكَ مِنَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأُولَىٰ ۝
 اسی طرح جو کا فر لوگ ان سے پہلے گزرے ہیں ان کے پاس کوئی
 شریک نہیں تھا جس کو انہوں نے جاوہر یا بھوتان نہ کہا ہو۔ کیا اس بات کی ایک دوسرے کو نصیحت کرتے چلے آتے ہیں نہیں
 بلکہ یہ سب کے سب سرکش لوگ ہیں۔

تَذَكَّرَ ۝
 یعنی آپ ﷺ کی امت کے کافروں کی جو حالت اور جو قول آپ ﷺ کے ساتھ ہے ایسا ہی گزشتہ پیغمبروں
 کے ساتھ تھا کہ ان کا کفر انہوں کا حال نہ بدلتا رہا۔

أَتَوَاتُوا أَسْمَاءَ ۝
 یعنی کیا ان کے چلنے کا فرما نام اس بات کی نصیحت کرتے چلے آتے ہیں۔

ہمزہ ساویہ، انکار اور تنبیہ کے لئے ہے۔
 كَلِمَةً قَوْلًا وَلَا تَحْزَنُوا ۝
 یعنی ان لوگوں نے ایک دوسرے کو نصیحت نہیں کی
 تھی۔ ہر امت کا زمانہ الگ الگ تھا۔ ہام فاعل است تھا بلکہ خود ہی یہ سب لوگ سرکش تھے انی تعین نے ہی ان سب کو سرکشی پر
 آمادہ کیا تھا۔ اس حکام میں رسول اللہ ﷺ کے لئے پیام مکی ہے۔

فَتَوَاتُوا عَصَا جَدِّهِمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝
 طرف التفات نہ کیجئے آپ پر کسی طرح کا الزام نہیں لگاتے کیونکہ سمجھنا ایمان والوں کو بھی نفی ہے گا۔

فَتَوَاتُوا عَصَا جَدِّهِمْ ۝
 یعنی جب آپ بار بار ان کو دعوتِ اسلام دے چکے اور انہوں نے بعض دعوتی وجہ سے اس کو قبول نہیں
 کیا تو اب ان سے محض نہ کیجئے ان کی طرف توجہ نہیں کیجئے۔

کے لئے بہت سے جن و انس کو پیدا کیا ہے۔

حدیث مبارک سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کُلُّ مَبْسُورٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ ہر ایک کے لئے وہ کام آسان کر دیا جاتا ہے یعنی اسی کام کی توقع دی جاتی ہے جس کے لئے اس کو پیدا کیا گیا ہے۔

کبھی بھٹاک اور سفیان ثوری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے منجھے کے لئے کہا کہ آیت مذکورہ میں خاص افراد جن کی کامل اطاعت والے جن و انس مراد ہیں۔ حضرت ابن عباس کی قرأت سے اس تفسیر کی تائید ہوتی ہے۔ حضرت ابن عباس کی قرأت اس طرح ہے۔ مَا خَلَقْتُ الْبَشَرِ وَالْإِنْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي ع

میرے نزدیک بہت کچھ تفسیر کا مطلب اس طرح ہے۔ میں نے جن و انس کو یعنی تمام جن و انس کو عبادت کرنے کے قابل بنا دیا یعنی ہر شخص میں لواء عبادت کی صلاحیت اور استعداد پیدا کر دی۔ اس تفسیر کی تائید انھیں کی اس روایت سے ہوتی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر شخص فطرتاً ہی اسلام پر پیدا ہوتا ہے مگر اس کے ان باب اس کو یودی یا عیسائی یا مجوسی بنالیتے ہیں جیسے جانور کا بچہ صحیح مسلم پیدا ہوتا ہے کیا تم کسی چوہے کو ناک بہن کٹا پیدا ہو تا دیکھتے ہو پھر حضور ﷺ نے آیت وَعِطُوا اللّٰهُ لِيَبْتَلِيَ فِطْرَتَكُمْ لِيُخْلَقَ الْاَلْبَ طَارَاتِ فرمائی۔ مرداد ابو ہریرہؓ یہ بتا دیں حضرت علیؓ کی تفسیر کے مناسب ہے۔ اس آیت کا تفسیر کا فروع کی ذمت ہے کہ ان کو فطرتاً ہی عطا کی گئی نعمتوں نے اصل فطرت کو ضائع کر دیا۔

مَا أَرَبَدُ مِنْهُمْ شَيْءٌ وَمَا أَزِيدُ إِلَّا أَنْ يَفْقَهُوا حَقَّ مَا فِي الْأَلْبَ طَارَاتِ ذُو الْقُوَّةِ الْعَلِيَّةِ ﴿٥﴾

میں ان سے مخلوق کو رزق و برائی کی درخواست نہیں کرتا اور نہ یہ چاہتا ہوں کہ وہ مجھے کچھ کھالیا کریں اللہ خود ہی سب کو رزق دے گا اور مضبوط قوت والا ہے۔

مَا أَرَبَدُ مِنْهُمْ شَيْءٌ یعنی مقصد یہ ہے کہ اللہ کا اپنے بندوں سے تعلق ایسا نہیں ہے جیسے دوسرے آدمیوں کا ہے غلاموں کے ساتھ ہوتا ہے۔ آکا چاہتے ہیں کہ ان کے غلام ان کو کما کر کھالیں۔ ان کے مالک ہونے کی یہی غرض ہوتی ہے کہ ان کے ذریعہ سے کمائی کریں اور خود لے لیں۔ اللہ کی شان اس سے بہت بلند ہے۔

یعنی اہل تفسیر نے آیت کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ میں بندوں سے یہ شے چاہتا ہوں کہ وہ دوسروں کو یا خود اپنے آپ کو رزق پہنچائیں یا میری مخلوق میں سے کسی کو کھانا کھالیں۔ اس مطلب پر ایک شبہ یہ ہوتا ہے کہ اللہ نے تمام کی نسبت اپنی طرف کی ہے اور نہ یہ ہے شے نہیں چاہتا کہ وہ مجھے کھانا کھالیں اور یہ نہیں فرمایا کہ میں نہیں چاہتا کہ میری مخلوق میں سے کسی کو کھانا کھالیں۔

اس شبہ کا جواب اس طرح دیا گیا ہے کہ مخلوق اللہ کی عیال ہے جو اللہ کی عیال کو کھانا دیتا ہے، وہ لوگ خدا کو دیتا ہے۔ ایک حدیث مبارک میں آیا ہے اللہ فرمے گا اے آدم کے بیٹے میں نے تجھ سے کھانا مانا ہے تو نے مجھے کھانا نہیں دیا۔ بندہ کہے گا اے میرے رب میں تجھے کھانا کیسے دیتا تو تو رب العالین ہے۔ اللہ فرمائے گا کیا تجھے معلوم نہیں کہ میرے لڑاؤ بندے نے تجھ سے کھانا مانا تھا تو نے اسے نہیں کھایا اگر تو اسے کھانا دے دیتا تو تجھ سے کہنا سوچو دیتا۔ روئے مسلم میں حدیث الابرار ہے۔ اس حدیث کی دوسری روایت میں تاہر بھی آیا ہے میں نے ان کو نے میری عیادت نہیں کی میں نے تجھ سے پانی مانگا تو نے مجھے پانی نہیں دیا۔

میں کھانا اس قوم میں خدا کی طرف رزق کی نسبت بخلائی ہے اور مخلوق کو رزق دینا بھی ہر حقیقت ہے اور اس صورت میں آیت کا معنی صحیح نہ لگتا اس پر یہ اعتراض وارد ہو سکتا ہے کہ خدا نے سب لوگوں کو اس طرح سے لئے تو ان کو کھانا کا حکم دیا ہے اور یہ بھی حکم دیا ہے کہ خود بھی کھانا کھالیں اور جن لوگوں کا خرچہ تم پر واجب ہو ان کو بھی دے۔ جب یہ بات ہے تو پھر یہ قول کیسے ہو گا کہ میں نہیں چاہتا کہ لوگ میری مخلوق کو کھالیں۔ اس اعتراض کا یہ جواب دینا چاہتا ہے کہ ان کو کھانا

سورة الطور

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۲۹ آیات اور دو رکوع ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالطُّورِ ﴿۱﴾ طور کی قسم۔ میرا زبان میں طور پہاڑ کو کہتے ہیں اس جگہ طور بنامرلو ہے یہ عین کا ایک پہاڑ ہے جہاں

حضرت موسیٰ نے اللہ کا کلام سنا تھا ﴿۲﴾ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ﴿۳﴾ وَالشَّجَرِ الْمُنْتَوِرِ ﴿۴﴾ وَالْجَبِّ الْمُنْتَوِرِ ﴿۵﴾

اور اس کتاب کی قسم جو رکھے ہوئے کاغذ پر لکھی ہوئی ہے اور بیت المعمور کی قسم اور

سندھ کی قسم جو (پانی سے) پر ہے۔
سطور لکھے ہوئے حروف کی ترتیب یہاں سطر سے مراد کتب ہے۔
نور (ہر زمانہ وغیرہ کی) کمال جس پر لکھا جاتا ہے مجازاً اور وہ چیز جس پر کچھ تحریر کیا جائے (جو لکھنے کے کام میں آئے مثلاً کاغذ وغیرہ)۔

مَنْشُور یعنی منے کے لئے پھیلائی ہوئی کھولی ہوئی اس سے لوح محفوظ مراد جس پر یہ کیونکہ رفتی منشور میں کتب ہوا اس کتاب کی صفت بیان کی گئی ہے اور ظاہر ہے کہ لوح محفوظ ایسی نہیں ہے اس لئے بعض مفسرین کی نزیک قرآن مجید مراد ہے یا ہر وہ کتاب مراد ہے جس میں احکام شرعی مرقوم ہوں۔ کہیں نے کہا کہ قوریت مراد ہے جو اللہ نے اپنے دست قدرت سے حضرت موسیٰ کے لئے لکھی تھی اور موسیٰ نے علم الہی کے ملنے کی آواز بھی سنی تھی۔ قوریت مراد لیند لفظ طور سے مناسبت رکھتا ہے (طور پر اسی حضرت موسیٰ کو قوریت دی گئی تھی) بعض کے نزدیک کرنا کا تینوں کے لئے ہوئے اعمال مراد ہیں جو کھلی ہوئی تحریر کی شکل میں ہر شخص کے سامنے لائے جائیں گے۔

أَنْتَسَبُ الْعَمُورِ ﴿۶﴾ کی بالکل سیدھ میں ساتویں آیت پر ایک عبارت خاندہ ہے جس کو مراح کہا جاتا ہے آیت پر اس کی ایسی ہی تفہیم کی جاتی ہے جس میں پر کعبہ کی۔

مسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے حدیث معراج میں بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ساتویں آیت پر میں نے ابراہیم کو دیکھا جو بیت المعمور سے اپنی پشت لٹکائے ہوئے تھے بیت المعمور میں روزانہ مقرر فرشتے (عبادت کے لئے) کراہٹ دیتے ہیں جو دوبارہ (بھی) نہیں آتے۔ نبوی کی روایت ہے وہ بیت معمور کا طواف کرتے ہیں اور اس کے اندر نماز پڑھتے ہیں پھر لوٹ کر دوبارہ بھی نہیں آتے (ہر وقت ملائکہ اس پر چماتے رہتے ہیں) یعنی نئے نئے ملائکہ آتے رہتے ہیں) بیضی نے لکھا ہے بیت المعمور سے کعبہ مراد ہے نہ جو اعتقاد کرنے والوں سے کعبہ معمور (آباد) ہے یا مومن کا دل مراد ہے جس کی آبادی معرفت نور انوار سے ہوئی ہے۔ التَّائِيَةِ الْعَرُوفَةِ اس سے مراد آیت ہے اللہ نے فرمایا ہے وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفْهًا مَّرْقُوعًا۔

النَّجْمِ الْمُسْجُورِ قاموس میں ہے سجرا النور نور کو گرم کر دیا۔ سجرا النور نور کو بھر دیا۔ محمد بن کعب اور

خدا کے لئے کیا اجر؟ اگر وہ مسند پر جس کو آگ کی طرح بھڑکا یا اور گرم کیا جائے گا جیسے گرم کیا ہو اتنا۔ حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول ہے حضرت ابن عباسؓ کی روایت میں آیا ہے کہ قیامت کے دن اللہ تمام مسندوں کو آگ بنا دے گا جس سے دوزخ کی آگ میں مزید اضافہ ہو جائے گا۔

یعنی نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سوائے مجاہد اور حج کرنے والے اور عمرہ کرنے والے کے اور کوئی شخص مسند پر سفر نہ کرے کیونکہ مسند کے نیچے آگ ہے (فرمایا) آگ کے نیچے مسند ہے۔ حضرت علی بن ابی ہریرہؓ میں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسند جہنم ہے۔

ابو اسحاق نے اس حدیث میں نور یعنی نے بطریق معین بیان کیا کہ حضرت علی بن ابی طالبؓ نے فرمایا میں نے فلاں شخص سے زیادہ سچا کسی یہودی کو نہیں دیکھا اس نے (مجھ سے) کہا تھا کہ اللہ کی عظیم ترین آگ مسند ہے (یعنی مسند عظیم ترین آگ بن جائے گا) جب قیامت کا دن ہوگا تو اللہ اس میں سورج اور چاند اور ستاروں کو جمع کر دے گا (یعنی سب کو مسند میں پھینک دے گا) پھر چھوڑ دے گا اور آگ اس کو بھڑکائے گا اس طرح سارا مسند جہنم کی آگ بن جائے گا۔

کبھی نے کہا مسند کا معنی ہے بحر اور عرب کہتے ہیں شجرت الاناناء میں نے رتن بحر ویاہرین کا قناد اور ابو العالیہ نے مسند کا ترجمہ کیا فلک جس کا پانی سوک جائے گا۔

وہیج میں اس نے کہا میری اور شور کا غلو (یعنی مضاعف) لیکن مسند سب غلو نہ ہو جائیں گے اسی مجموعے کو بحر مسند کہا گیا ہے) خدا کے بقول انزال بن سبرہ بیان کیا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا بحر مسند عرش کے نیچے ایک مسند ہے اس کی گہرائی اتنی ہے جتنا سات آسمانوں کا سات زمینوں سے فاصلہ اس میں گڑھا پانی بھرا ہوا ہے اس مسند کو بحر حیوان (بحر حیات) کہا جاتا ہے۔ یہ مسند پھونکا جانے کے بعد چالیس مہینوں سے فلق پر بادشہ ہوگی جس سے لوگ اپنی اپنی قبروں میں (غلہ کے دانوں کی طرح) گھس گئے مقابل کا بھی یہی قول ہے۔

إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴿١﴾ مَا أَنتَ مِنَ الدَّافِعِينَ ﴿٢﴾ يَوْمَ تُنْفَخُ السُّنُورُ ﴿٣﴾ لِيُخْرِجَ إِلَيْكَ الْجُنُودَ ﴿٤﴾ تَوَلَّى يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴿٥﴾ وَذَلِكَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ الَّذِي لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَسِيدٌ ﴿٦﴾

کہ بلاشبہ آپ کے رب کا عذاب ضرور ہو کرے گا کوئی اس کو جہل نہیں سکتا (یہ اس روز) (دو) جس روز آسمان تھر تھرانے لگے گا اور پہاڑ (پہاڑی جگہ سے) ٹپٹ جا میں گئے سوائے روز تھانی ہوئی ان لوگوں کو جو بھلائے والے ہیں اور جو اس (خدا کے) عذاب سے محفوظ رہیں (یعنی وہی) کے ساتھ لگے رہے ہیں۔ اِنْ عَذَابَاتِ رَبِّكَ لَتُؤْتِي عِلْمِي كَافِرُونَ پر اللہ کا عذاب ضرور آئے گا۔ حضرت جبریلؑ کا بیان ہے میں ہر روز قیدیوں کے متعلق بات دیت کرتے کے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دینے میں آیا تھا جس وقت آپ کے من لے جایا گیا اس وقت آپ مغرب کی نماز پڑھ رہے تھے اور آواز مسجد سے باہر نہ آئی تھی میں نے سنا آپ نے سورہ طور میں ﴿ذَاقِ نَبَاتِ طَبْعِ حَمِيٍّ يَوْمَئِذٍ آتٍ﴾ آپ نے کائنات میں دیکھی پڑھا ہر دل (خوف سے) پھٹنے لگا اس وقت تک میں سلطان نہیں دیکھا آیت ﴿يَوْمَئِذٍ يَخُولُ نَعْتَبُ﴾ کے خوف سے فوراً مسلمان ہو گیا۔ کچھ یقین ہو گیا تھا کہ اس جگہ سے اٹھنے سے پہلے (نہ پر) عذاب آجائے گا۔

يَوْمَ تَذَرُ الْآسَانَ لِيُخْرِجَ إِلَيْكَ الْجُنُودَ ﴿١﴾ تَوَلَّى يَوْمَئِذٍ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيُخْرِجَهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴿٢﴾ وَذَلِكَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ الَّذِي لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كُفْرُهُمْ وَلَئِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَسِيدٌ ﴿٣﴾

آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ زمین اور پہاڑوں کی طرح آسمان ساکن ہے متحرک نہیں ہے فائدہ آسمان کو متحرک۔ کہتے

تَسْمِيَةِ الْجِبَالِ یعنی سبز چمن کی طرح ہوا میں اڑیں گے۔

قَوْلُكَ يَوْمَ تَبْعُ یعنی جس روز غلبہ واقع ہو گا اور اس کو دفع کرنے والا کوئی نہ ہو گا اس روز زمین لوگوں کی کم سختی اور غربانی ہوگی جو عذاب قیامت کو جھلاتے تھے اور غصت میں بڑے بڑے سودگیوں میں مشغول تھے۔

يَوْمَ تَكُونُ إِلَى تَارِجَتِهِمْ دَعَاً هَذَا وَالتَّارِجَةُ تَكُونُ تَكُونُ بِهَا تَكُونُ ⑤

آبِ حَرْ هَذَا جس روز جنس کی آگ کی طرف من کو دھکے دے کر لے چلا جائے گا (اور من سے کہا جائے گا) یہ وہ آگ ہے جس کی تم کھدب کرتے تھے تو کیا یہ جو دے۔

يَوْمَ تَدْعُوهُمْ إِلَى تَارِجَتِهِمْ دَعَاً هَذَا وَالتَّارِجَةُ تَكُونُ تَكُونُ بِهَا تَكُونُ ⑤ جس کا من سے کہا جائے گا (اور من سے کہا جائے گا) یہ وہ آگ ہے جس کی تم کھدب کرتے تھے تو کیا یہ جو دے۔

أَمَّا أَنْتُمْ لَا تَبْعُوهُمْ وَلَا تَكُونُوا لَهُمْ دَعَاً هَذَا وَالتَّارِجَةُ تَكُونُ تَكُونُ بِهَا تَكُونُ ⑤

مَنْ أَمَّا أَنْتُمْ لَا تَبْعُوهُمْ وَلَا تَكُونُوا لَهُمْ دَعَاً هَذَا وَالتَّارِجَةُ تَكُونُ تَكُونُ بِهَا تَكُونُ ⑤

سَوْءًا عَصِدَ یعنی اسم فاعل ہے یعنی دونوں چیزیں جس قدر بے برائے ہیں جس قدر افعال کی سزا و ضرر دہنی ہے مگر کی سزا کی دیکھ اللہ کی طرف سے تم کو مل چکی تھی اور مگر کی سزا بھی اللہ کی وجہ سے (اس لئے نہ وہید کی عطا ہوئی ہو سکتی ہے نہ اللہ کی مقرر کردہ سزا بدل سکتی ہے)

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي جَهَنَّمَ دَعَاً هَذَا وَالتَّارِجَةُ تَكُونُ تَكُونُ بِهَا تَكُونُ ⑤

الْحَقِجِي ⑤

جَنَابِ اور تعظیم میں غریب تعظیم ہے یعنی عقیم القین جیسے اور عالی قدر بڑی برحق۔

لَا يَكُونُ رَاحَتِ کے لئے لڑنے والے لذت سیاب

يَسْأَلُكُمْ دَعَاً هَذَا وَالتَّارِجَةُ تَكُونُ تَكُونُ بِهَا تَكُونُ ⑤

كُلُّهُ أَوْ شَرُّهُ یعنی اس سے کہا جائے گا کہ کھاؤ اور پیو۔

خَبَرًا خَوْفِ لَمَّا کے ساتھ کھاؤ پیو خور و شراب پیو (اول صورت میں صحیح مقبول مطلق ہوگا اور دوسری صورت میں محذوف مقبول یہ کیفیت)

تجربہ کیا اس چیز کو کھاتے ہیں جس کے کھانے پینے میں کوئی اثر شوزاری نہ ہو اور کھانے کے بعد معدے میں ناگواری نہ ہو۔

[illegible]

ساتھ دیا ہم ان کی اولاد کو بھی زور چ میں۔ کان کے ساتھ شاعری کر دینے والوں کے عمل میں سے بھی کچھ کم نہیں کریں گے۔
قریب تقسیم قریب کا اطلاق واحد پر بھی دو تہا بہت اور زیادہ ہو سکتا ہے۔

[illegible][illegible]

فصل ۴

حدیث مذکور سے ثابت ہوتا ہے کہ مشرکوں کے بچے ووزغ میں ہوں گے مگر صحیح یہ ہے کہ مشرکوں کے بچے جنت میں ہوں گے۔ رہی حدیث مذکور تو اس کی روایت میں نقصان ہے اور بعض روای مجہول بھی ہیں۔

لام احمد نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ ﷺ سے مشرکوں کے بچوں کے بارے میں دریافت کیا۔ فرمایا اگر تم جاہلو تو میں روزِ قیامت کے اندر دنیا کی چیز حائ (کی کوڑا) تم کو سنو کہوں۔ اس حدیث کی سند میں بہت ہی ضعف ہے۔ بعض نے کہا مشرکوں کے بچوں کے متعلق یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ عبداللہ نے ضعیف سند سے حضرت عائشہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت خدیجہؓ نے مشرکوں کی اولاد کے متعلق رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا فرمایا وہ اپنے تمام سے ہیں (یعنی باپوں کے خیم میں ہیں) کچھ مدت کے بعد حضرت خدیجہؓ نے پھر دریافت کیا تو فرمایا اللہ ہی کو بخوبی معلوم ہے کہ وہ (زندہ رہتے تو) کیا کرتے۔ کچھ مدت کے بعد بخبریں سوال کیا تو آیت وَلَا تَقْرُؤْا رِوَاۓَ قَوْمِۭیْ ذٰلِیْ ہُوۡنِیْ تو حضورؐ نے فرمایا وہ فقیر و اسلام پر ہیں گے یا فرما جنت میں ہوں گے۔

ابن ابی شیبہ نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے اپنے رب سے نسل انسانی کے ان (بچوں) کے حلقہ مانگ کی جو کہنے والے ہوں اللہ نے مجھے دو عطا فرمادیے (یعنی ان کو جو جنتی بنو یا) ابن عبد البر نے کہا کہ یہ دونوں سے مراد ہیں بچے کیونکہ ان کے کام بے عقلی کے کھیل کود کی طرح ہوتے ہیں عزم کے ساتھ نہیں دوتے۔ ابن جریر نے لکھا ہے کہ حضرت سمرہؓ نے فرمایا ہم نے رسول اللہ ﷺ سے مشرکوں کے بچوں کے حلقہ دریافت کیا فرمایا وہ سنت والوں

کے خدام ہوں گے۔ انہی جریر نے انہی ہی حدیث حضرت ابن مسعودؓ سے موقوف بھی بیان کی ہے لہٰذا انہی نے حضرت انسؓ کی روایت سے اسی کی ہم معنی حدیث نقل کی ہے بعض علماء کا خیال ہے کہ شرکوں کے بچوں کی جانچ کی جائے گی کیونکہ رسول اللہؐ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کو علم ہے کہ وہ (جو انہی کو کیا کرنے والے ہوتے) متعلق علیہ من حدیث نبیؐ ہریرہ۔

وَالْكَافِرُ یعنی ان کے باپوں کے اعمام کے ثواب میں ہم کوئی کمی نہیں کریں گے۔ مطلب یہ کہ مؤمن اولاد کو ان کے باپوں کے ساتھ شامل کر دیے ضرور درجہ میں ان کے ساتھ ملا دیئے۔ ان کے آباء کے اعمال کے ثواب میں کمی نہیں ہوگی۔ مؤمن اور ان کی مؤمن اولاد کا حکم تو ایک ہی ہے کورہ سے معلوم ہو گیا ہے۔ بدکار لوگ تو ان کی حالت اگلی آیت میں بیان فرمائی گئی ہے۔

مَنْ لَمْ يَمَسَّ يَوْمَئِذٍ أَكْثَرًا مِّنْ ثَمَرِهِمْ ۖ أَفَلَا يَصْطَلِي ۚ (۱) ہر شخص اپنے (کفریہ) اعمال میں مجوس ہوگا۔ مقابلہ نے کہ ہر شخص سے مراد ہے ہر کافر یعنی ہر کافر اپنے فعل شرک کی پاداش میں روزِ آخر کے اندر مجوس ہوگا۔ اس کی یہ سزا دوسرے کو نہیں پہنچے گی۔ لہٰذا کافر کو اس کے ساتھ اس کی اولاد کو بغیر عمل کے شامل نہیں کیا جائے گا۔

وَأَمَّا الَّذِينَ هُمْ رِجَالٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ ۖ وَكَانُوا يَنْشُرُونَ ۖ يَنُودُوا الَّذِينَ آمَنُوا ۖ وَكَانُوا يَكْفُرُونَ ۚ (۲) اور وہ ان کو بیوہ اور گوشت جس قسم کا ان کو سرخوب ہر روز افزوں دیتے رہیں گے اور وہ انہیں (خوش طبعی کے طور پر) شراب پھرے یا مالوں کو چھینا جھینے بھی کریں گے اس میں نہ بک بک لگے گی اور نہ کوئی بیوہ دہانت ہوگی۔

أَمَّا الَّذِينَ هُمْ رِجَالٌ یعنی وہ قانونی ہم جنسیتوں کی نعمتوں میں اندھ کرتے رہیں گے۔

وَيَنُودُوا الَّذِينَ آمَنُوا یعنی وہ قانونی ہم جنسیتوں کی نعمتوں میں اندھ کرتے رہیں گے۔

يَنُودُوا یعنی وہ قانونی ہم جنسیتوں کی نعمتوں میں اندھ کرتے رہیں گے۔

وَأَمَّا الَّذِينَ هُمْ رِجَالٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ (۲) اور وہ ان کو بیوہ اور گوشت جس قسم کا ان کو سرخوب ہر روز افزوں دیتے رہیں گے اور وہ انہیں (خوش طبعی کے طور پر) شراب پھرے یا مالوں کو چھینا جھینے بھی کریں گے اس میں نہ بک بک لگے گی اور نہ کوئی بیوہ دہانت ہوگی۔

وَأَمَّا الَّذِينَ هُمْ رِجَالٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ (۲) اور وہ ان کو بیوہ اور گوشت جس قسم کا ان کو سرخوب ہر روز افزوں دیتے رہیں گے اور وہ انہیں (خوش طبعی کے طور پر) شراب پھرے یا مالوں کو چھینا جھینے بھی کریں گے اس میں نہ بک بک لگے گی اور نہ کوئی بیوہ دہانت ہوگی۔

وَأَمَّا الَّذِينَ هُمْ رِجَالٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ (۲) اور وہ ان کو بیوہ اور گوشت جس قسم کا ان کو سرخوب ہر روز افزوں دیتے رہیں گے اور وہ انہیں (خوش طبعی کے طور پر) شراب پھرے یا مالوں کو چھینا جھینے بھی کریں گے اس میں نہ بک بک لگے گی اور نہ کوئی بیوہ دہانت ہوگی۔

وَأَمَّا الَّذِينَ هُمْ رِجَالٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ (۲) اور وہ ان کو بیوہ اور گوشت جس قسم کا ان کو سرخوب ہر روز افزوں دیتے رہیں گے اور وہ انہیں (خوش طبعی کے طور پر) شراب پھرے یا مالوں کو چھینا جھینے بھی کریں گے اس میں نہ بک بک لگے گی اور نہ کوئی بیوہ دہانت ہوگی۔

وَأَمَّا الَّذِينَ هُمْ رِجَالٌ مِّنَ الْأَوَّلِينَ (۲) اور وہ ان کو بیوہ اور گوشت جس قسم کا ان کو سرخوب ہر روز افزوں دیتے رہیں گے اور وہ انہیں (خوش طبعی کے طور پر) شراب پھرے یا مالوں کو چھینا جھینے بھی کریں گے اس میں نہ بک بک لگے گی اور نہ کوئی بیوہ دہانت ہوگی۔

دوسرے کے پاس ہوگا (یعنی ہزاروں قسم کے کھانے کے برتن چھ لکھ ہوں گے)

نیکوئی میں کسے اندر پوشیدہ معنائی و عقیدہ کی اور خوبصورتی میں دودھ کنوئیں کی طرح ہوں گے۔ جنوی نے حسن کی روایت سے لکھا ہے کہ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ جب غلام (حسن و چمک میں) اسوئی کی طرح ہوں گے تو ان کے مخدوم کی کیا حالت ہوگی۔

قرآن نے کہا ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا نبی اللہ جب غلام ایسے ہوں گے تو مخدوم کیسا ہوگا۔ فرمایا مخدوم کی غلام پر رقبہ تاب چمک اور خوبصورتی میں (میر تری ایسی ہوگی جتنی چور محروس رات کے چاند کی باقی ستاروں پر عبدالمزین اور ابن جریر نے اپنی اپنی تفسیروں میں قرآن کی اس ترسل روایت بھی اسی طرح نقل کی ہے۔

وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ۖ كَالَّذِينَ اتَّخَذُوا لِقَاءِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ دَعَا إِلَىٰ تَوَكُّلٍ عَلَى اللَّهِ وَآفَاقٍ ۚ كَالَّذِينَ اتَّخَذُوا لِقَاءَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ دَعَا إِلَىٰ تَوَكُّلٍ عَلَى اللَّهِ وَآفَاقٍ ۚ كَالَّذِينَ اتَّخَذُوا لِقَاءَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ دَعَا إِلَىٰ تَوَكُّلٍ عَلَى اللَّهِ وَآفَاقٍ ۚ

اور وہ ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو کر

بات چیت کریں گے کہ ہم اس سے پہلے اپنے گھر یعنی دنیا میں بہت لڑا کرتے تھے سو اللہ نے ہم پر بڑا احسان کیا اور ہم کو دوزخ کے عذاب سے محفوظ رکھا۔

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَمَّا جَاءَكُمْ اُولٰٓئِكَ فَارْجِعْوْا اِلَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ

جو خوف اور دھمکنا ہم اس کا ذکر کریں گے۔

اَقْبَلَ مَضًى كَامِيْنٌ ۚ لٰكِنْ مَّرُوْا مُسْتَقْبِلَ ۚ

فَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا

اِنَّا كُنَّا قَبْلُ اِسْ مِنْ اَمَلٍ ۚ

نَسْتَفِيْضُ اِلٰهٍ ۚ

فَمَنْ اَتٰهُ عِلْمٌ ۚ

عَلَّمَ اَبْنَهُ ۚ

فَمَنْ اَتٰهُ عِلْمٌ ۚ

عَلَّمَ اَبْنَهُ ۚ

سے ایک نام ہے۔

اِنَّا كُنَّا قَبْلُ اِسْ مِنْ اَمَلٍ ۚ

نَسْتَفِيْضُ اِلٰهٍ ۚ

فَمَنْ اَتٰهُ عِلْمٌ ۚ

عَلَّمَ اَبْنَهُ ۚ

فَمَنْ اَتٰهُ عِلْمٌ ۚ

عَلَّمَ اَبْنَهُ ۚ

تو آپ سمجھاتے رہیے

فَمَنْ اَتٰهُ عِلْمٌ ۚ

کیونکہ آپ اللہ کے فضل سے نہ کامن ہیں اور نہ مجنون ہیں۔

فَمَنْ اَتٰهُ عِلْمٌ ۚ

علم کا سبب ہے۔

فَمَنْ اَتٰهُ عِلْمٌ ۚ

اسلم کے حامل ہیں کامن اور مجنون نہیں بہت اور دین کمات کے متالی ہے۔ اس لئے آپ کامن نہیں ہیں اور عقلی سلیم بخون

کے متالی ہے اس لئے آپ مجنون نہیں ہیں۔ آیت کا نزول ان لوگوں کے حق میں ہوا جو کہ کے پہاڑوں کی گھاٹیوں میں الگ

الگ بٹ کر بیٹھ گئے تھے اور رسول اللہ ص کو کامن اور ساحر اور شاعر کہتے تھے۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے

اَمْ نَسْتَلْهُمْ اَجْرًا یعنی کیا تم نے رسالت کی کوئی اجرت آپ ان سے طلب کر رہے ہیں جس کا توفیق ان پر پڑ رہا ہے اور وہ جو ہم تلے دے چاہے ہیں۔ اور اسی لئے آپ کا اقبال نہیں کرتے بلکہ جو دیکھتے ہیں کہ آپ کا اقبال ہو رہا ہے۔

اَمْ يَعْنِيَهُمُ الْغَيْبُ تَعْنِيَهُمْ يَكْتُمُونَ ﴿۵﴾ کیا ان کے پاس غیب (کا علم) ہے کہ یہ کھل لیا کرتے ہیں۔

اَمْ يَعْنِيَهُمُ الْغَيْبُ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا الغیب سے مراد لوریج محفوظ ہے جس کے اندر تمام منہیات کا اندر لورج ہے۔

فَهُمْ يَكْتُمُونَ کہ اس سے یعنی لوریج محفوظ ہے وہ کھل لیا کرتے ہیں۔

بعض علماء نے کا مطلب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ جو حشر و قیامت اور آخری عذاب ثواب کا عقیدہ لے کر آئے ہیں اور ان غیبی امور کا ذکر کر رہے ہیں جن کا افشاء ممکن بلکہ براہین و دلیل کی روشنی میں واجب و ضروری ہے تو کیا ان سکران کو علم غیب ہے کہ غیب امور کا ذکر جو رسول اللہ ﷺ کر رہے ہیں ان کو اس کا غلط ہونا معلوم ہے اسی لئے یہ ان امور کا انکار کر رہے ہیں۔
 قتادہ نے کہا یہ جواب ہے کہ کافروں کے قول کا کافروں نے کہا تھا تشریف لے جاؤ کہ ان کے لئے یہ ان امور کا انکار کر رہے ہیں۔
 غیب ہے کہ محمدؐ ان سے پہلے مر جائیں گے اور ان کا کوئی نشان بھی باقی نہیں رہے گا۔ اس تفسیر پر فہم یکنشون کا ترجمہ ہو گا کہ وہ غم لگا رہے ہیں۔ کتاب بمعنی علم آتا ہے۔ لہذا اقبال لکھی۔

اَمْ يَكْتُمُونَ اَمْ يَكْتُمُونَ ﴿۵﴾ کیا یہ لوگ کھل لیا کرتے ہیں۔ اور خود ہی اس برائی میں گرفتار ہوں گے۔

یعنی کیا یہ لوگ کوئی سازش کر رہے ہیں کہ آپ کو ہلاک کر دیں۔ اور اللہ وہ میں جتنے کر کافروں نے رسول اللہ ﷺ کو شہید کر دینے کی سازش کی تھی۔ اسی سازش کے حقیقت اللہ نے خیر دی تھی اَوْ لَا تَعْلَمُونَ اَلَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَيْتِ اَوْ يَكْتُمُونَ اَوْ يَكْتُمُونَ ﴿۵﴾ اور اللہ خیر ان کے لئے ہے۔

فَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَيْتِ اَوْ يَكْتُمُونَ یعنی سازش کرنے والوں کی سازش انھیں پر لوٹ پڑے گی اور سازش کی سزا انھیں کو جگہ ہو گی چنانچہ بدر کے دن وہ سازش کو گمراہی کے لئے اور مرنے کے بعد عذاب میں مبتلا ہوں تو جگہ ہی ہے۔

اَمْ يَكْتُمُونَ کا مطلب یہ ہے کہ انھیں کو سازش گھیرنے کی اور ہلاک کر دے گی۔

اَمْ لَكُمْ اَللّٰهُ شَهِيدٌ مِّمَّنْ مَسَّحَنَ اَللّٰهُ عَنَّا يَشْرِكُونَ ﴿۶﴾ کیا ان کا سوا اللہ کے کوئی اور معبود ہے اللہ ان کے شرک سے سبھا کہ ہے۔

اَمْ لَكُمْ اَللّٰهُ شَهِيدٌ مِّمَّنْ مَسَّحَنَ اَللّٰهُ عَنَّا يَشْرِكُونَ ﴿۶﴾ کیا ان کے شرک سے سبھا کہ ہے۔

اَمْ لَكُمْ اَللّٰهُ شَهِيدٌ مِّمَّنْ مَسَّحَنَ اَللّٰهُ عَنَّا يَشْرِكُونَ ﴿۶﴾ کیا ان کے شرک سے سبھا کہ ہے۔

اَمْ لَكُمْ اَللّٰهُ شَهِيدٌ مِّمَّنْ مَسَّحَنَ اَللّٰهُ عَنَّا يَشْرِكُونَ ﴿۶﴾ کیا ان کے شرک سے سبھا کہ ہے۔

اَمْ لَكُمْ اَللّٰهُ شَهِيدٌ مِّمَّنْ مَسَّحَنَ اَللّٰهُ عَنَّا يَشْرِكُونَ ﴿۶﴾ کیا ان کے شرک سے سبھا کہ ہے۔

اَمْ لَكُمْ اَللّٰهُ شَهِيدٌ مِّمَّنْ مَسَّحَنَ اَللّٰهُ عَنَّا يَشْرِكُونَ ﴿۶﴾ کیا ان کے شرک سے سبھا کہ ہے۔

میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے۔ میں نے اس کے ساتھ ساتھ ہی دیکھا ہے کہ ان کا اصرار کر دیا جائے گا کہ اسے اس سے پہلے کہ وہ اپنے آپ کو بچا لے۔

وَلَا تُحْمِلُوا عَمَلَكُمْ إِلَىٰ عَمَلٍ آخَرَ وَلَا تُمْدُوا عَمَلَكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَمَلُنَا أُوتِيَ نِعْمَ الْبَرِّ الَّذِي كُنَّا عَمَلًا فِي سَبِيلِهِ ۚ

تو اپنی کوریٹ دیتے ہیں تاکہ کہ ان کو اپنے عمل میں ان سے سہاوتہ اور جس میں ان کے ہوش نہ رہ جائیں گے جس روز کہ ان کی تدبیریں ان کے کچھ بھی کام نہیں آئیں گی اور نہ ان کی مدد کی جائے گی۔

فَمَنْ رَّاهُمْ يَنْتَهِزْ وَلَا يُجَاوِزْ ۚ أُولَٰئِكَ بِأَعْيُنِنَا ۚ وَسَوْفَ يُعْطَوْنَ أَجْرَهُمْ بِحَسَنَاتٍ ۚ

یوں مسٹر نہ لیتی ہوں غلاب یعنی جس روز کہ اللہ ان کو پاک کر دے گا۔

پیشانی سے کھینچا ہے اس سے مراد ہے کہ جس ہر صور پھونکنے کا انت میں کرتا ہوں یہ تشریح غلط ہے کیونکہ ان مشرکوں کو بخود دل سے کھینچ کر لایا یعنی نہیں تھا۔ مراد ہے یعنی موت کے دن تک ان کو چھوڑ دیتے۔

مَیْمَنَیْہ مفعول مطلق ہے یعنی کسی قسم کا فائدہ (مفعول یہ نہیں ہے)

وَقَدْ نَعِمَ بِرَبِّهِمْ یعنی اللہ کے نصاب سے ان کو پہنچا نہیں جائے گا۔ (کوئی فن کا مددگار نہ ہوگا)

نِعْمَ لَدُنْہِمْ یعنی ان کو قسم سے ملتا ہے۔

فَلَا يَمْنُنَ عَلَيْهِمْ اللَّهُ ذُنُوبَهُمْ ذَٰلِكَ وَلَٰكِنْ لَّعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٠﴾
اور ان کا عذاب کے لئے نکلے گا (عذاب) کہ ان کو عذاب بھی ہوئے والا ہے لیکن ان میں سے اکثر کو معلوم نہیں۔
لَعَلَّيْهِمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥١﴾
عَلَّامٌ ذُورٌ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ آمَنُوا عَذَابُ اللَّهِ الَّذِي فِيهِ لَعْنَةٌ بَٰلِغَةٌ ۖ لَآ يَمْنُنَ عَلَيْهِمْ اللَّهُ ذُنُوبَهُمْ ذَٰلِكَ وَلَٰكِنْ لَّعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٢﴾
حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک حد کہا دُور ذَلِكُمْ سے مراد ہے بدو کے دن کافروں کا مادہ اجازت کا حد کے نزدیک
مجاہد اور بنت ماریہ قوط مراد ہے۔ حضرت برادر بن عبد نے کہا عذاب بھر مراد ہے۔ میں کہتا ہوں یہ مطلب اس وقت صحیح
ہو گا جب یہ مسلم مراد لفظ ازل کا ہو، نہ دعا کے (یہ کہ عذاب بھر یعنی دُور کے سے ہو گا جو یہ موت سے پہلے نہیں ہو سکتا)
وَأَصْحَابُ الْغُورِ ذَٰلِكَ وَلَٰكِنْ لَّعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٥٣﴾

دَوْنِ كَيْلٍ فَسْتَحْهِ وَادْعَا اِلَیْكَ جَنَّتِ ﴿۱۰﴾

اور آپ اپنے رب کی اس تجویز پر صبر سے بیٹھ رہے تھے۔ آپ ہمدردی خفاقت میں ہیں، درحقیقت یا ہوسر خواب سے اٹھتے وقت اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیا کیجئے۔ اور رات میں بھی اس کی تسبیح کیا کیجئے (مذاہد علماء)، اور ستردوں سے چھبے بھی۔

وَأَمَّا سَبْرٌ عَلَيْهِمْ فَلَا تَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ أَفَذِكْرٌ لَّكَ ۖ
 پر سببر کرنا بعض علماء نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ ان کے مذہب کا عقلم دوسے دوسے آپ تو قیام عذاب تک سببر کریں۔
 فَذِكْرٌ لَّكَ ۖ بِأَعْيُنِنَا ذُرِّيَّتَكَ ۚ بِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِنَا لَئِيْلٌ مَّا نُنَاقِشُ الْعَادِلِينَ ۚ
 لوگ آپ کو کوئی ذکر نہیں پہنچا سکیں گے۔ غلام یہ کہ آپ ہماری حماقت میں ہیں۔ اَعْيُنِنَا شیعین کی جمع ہے باجماع منکر کی
 ضمیر اعلیٰ پر غصت کے لئے استعمال کی اور جمع منکر کے لہذا اسے اَعْيُن کو بھی بعینہ جمع ذکر کیا گیا ہے کہ اَعْيُن کو بصورت
 جمع مسائل کے لئے ذکر کیا ہے بلکہ ہر ایک آپ کی حماقت کے بہت سے اسباب ہیں۔

[illegible]

اَلَا اَنْتَ اسْتَغْفِرُكَ وَاتُوبُ الْبَیْکَ (اے اللہ میں تیری پاکی کا اقرار کرتا ہوں اور تیری ثناء کرتا ہوں میں شہادت دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں میں تجھ سے گناہ کی معافی چاہتا ہوں اور تیری بدگامیوں کو توبہ کرتا ہوں) تو جو کچھ مجلس میں ہوا ہو گا یہ دعائیں کا کفارہ ہو جائے گی۔ ردِ اہلِ بغوی تیسری نذر عورت کبیر میں اور ترمذی نے کئی کفارہ کی بجائے عفوِ مالکان فی مجلس کے الفاظ نقل کئے ہیں۔

حضرت رافع بن خدیج روایت ہیں کہ رسول اللہ کی عمر کے آخر دور میں جب صحابہ حضور کے پاس جمع ہوئے اور آپ مجلس سے اٹھنے کا ارادہ کرنے تو کہتے تھے سُبْحَانَ اللّٰہِ وَبِحَمْدِکَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُکَ وَاتُوبُ الْبَیْکَ عَمَلْتُ سُوْءًا (آپ فرماتے) ضَلَمْتُ نَفْسِی فَاغْفِرْ لِیْ اِنَّ لَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ اَم سے عرض کیا یہ رسول اللہ یہ الفاظ تو کہتے فرماتے ہیں پہلے تو مجلس سے اٹھتے وقت یہ الفاظ نہیں کہتے تھے فرمایا ہاں میرے پاس جبریلؑ آئے تھے اور کہا تھا عمرہ (الکفاح) مجلس (کی بری باتوں) کا کفارہ ہیں۔ ردِ السائل حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے۔ طبرانی نے نیز اس مقام میں اس کو مختصر نقل کیا ہے (بعض نقل تفسیر کے نزدیک مجلس خیر کے آخر میں پڑھا مرام ہے) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا چند الفاظ ہیں جو کوئی مجلس خیر اور مجلس ذکر (کے سفر) میں پڑھ کر پڑھے گا اس کے لئے یہ (مجلس کی) بھر بن جائیگا جسے جیسے کسی تحریر پر سر لگا دی جاتی ہے الفاظ یہ ہیں سُبْحَانَکَ اللّٰہُمَّ وَبِحَمْدِکَ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُکَ وَاتُوبُ الْبَیْکَ اَسْأَلُکَ اِلٰہُ وَاَنْتَ اَنْ تَجِبَ لَیْ سَمِعُوْا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو لوگ کسی ایسی مجلس میں بیٹھیں جس میں اللہ کا ذکر کریں نہ نبی پر درود پڑھیں تو یہ پڑھنا ان کے لئے گناہ ہوگا۔ اللہ چاہے گا عذاب دے گا اور چاہے گا صوف کر دے گا۔ ردِ اہلِ بدو اور ترمذی اسے دین ابن ابی نعیم نے۔

ابو داؤد کی روایت میں آیا ہے جو شخص کسی جگہ بیٹھے دو اس میں اللہ کا ذکر نہ کرے تو اللہ کی طرف سے یہ بیشک موجب انتقام ہوگی۔ اور جو کسی جگہ بیٹھے اور اللہ کی یاد نہ کرے تو یہ لیلۃ اللہ کی طرف سے باعوض انتقام ہو گا اور جو شخص ایسے راست میں چلے جن میں اللہ کی یاد نہ کرے تو یہ چلنا اللہ کی طرف سے موجب انتقام ہوگا۔ یعنی اللہ ایسے بیٹھنے اور لیٹنے اور چلنے سے نفرت کرتا ہے اور پشیمان کرے گا۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا آیت میں سو کر اٹھنے کے بعد نماز پڑھنا مرام ہے۔ شاکہ دور بیچ نے کہا مطلب یہ ہے کہ جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو تو تم سُبْحَانَکَ اللّٰہُمَّ وَبِحَمْدِکَ وَتَبَارَکَ اسْمُکَ وَدُعَائِیْ جَدِّکَ وَلَا اِلٰہَ غَیْرُکَ روادِ ابو داؤد اور ترمذی اور ابی نعیم ماجہ عن ابی سعید ترمذی نے کہا یہ حدیث ہم کو صرف حادثہ کی روایت سے معلوم ہوئی اور حادثہ کی قوتِ حافظہ میں کلام کیا گیا ہے۔

کبھی نے کہا ستر سے اٹھ کر نماز شروع کرنے کے وقت تک زبان سے ذکر خدا کرنا مرام ہے۔ حدیث ابن عبید کا بیان ہے میں نے ام المومنین حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا رسول اللہ ﷺ جب رات کو (ستر سے) اٹھتے تھے تو ستر سے پہلے کیا کام کرتے تھے۔ فرمایا جب حضور اٹھتے تھے تو دس مرتبہ اللہ اکبر دس بار اگھنڈ اور دس بار استغفر اللہ کہتے تھے اور کہتے تھے اللھم اغفر لی واعدنی دار فی و عافنی اور قیامت کے دن جائے قیام کی ٹھکانے (اللہ کی) پناہ چاہتے تھے اور داؤد نے شریعت ہونے کی وسالت سے حضرت عائشہؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ حضور رفت سے اٹھتے تو دس بار عجیر کہتے اور دس بار اللہ کی حمد کرتے اور دس بار سبحان اللہ دہر کہتے اور دس بار سبحان اللہ کہتے اللھم انی اعوذ بک من ضیق الدنیا وضیق بوم القیامۃ (اے اللہ میں تیری پناہ چاہتا ہوں دنیا کی غم سے اور روزِ قیامت کی غم سے)

وَمِنْ اَتَمِّیْ قَسْبَیْہُ یعنی نماز پڑھنے میں عشا کی نماز مرام ہے میں کہتا ہوں بظاہر یہی مراد لینا

نہ لادوا جماعہ ہے۔ آیت میں غلبہ شب کا خصوصی ذکر اس لئے کیا کہ رات کی عبادت نفس پر بڑی شاق ہوتی ہے اور وکھلاٹ کا شبہ نہیں ہوتا۔

وَأَذِّنَا لِلْعَجُوبِ یعنی جب ستارے قائب ہو جائیں اور صبح کل آئے۔ ضحاک نے کہا اس سے مراد فجر کی نماز ہے۔ اکثر اہل تفسیر کے نزدیک صلوٰۃ فجر سے پہلے کی دور کعتیں مروی ہیں۔ حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فجر کی دور کعتیں (یعنی دو تکتیں) کو نیلہ فیما سے بہتر ہیں۔ رواہ مسلم۔

یہ بھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جتنی پابندی فجر کی دور کعتوں کی کرتے تھے اور کسی (سنت) نماز کی نہیں کرتے تھے۔ حسن علیہ السلام۔

حضرت جبریل علیہ السلام کا بیان ہے میں نے خود سنا کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب کی نماز میں والطور پڑھی تھی۔ رواہ الباقی۔

(الحمد للہ سورۃ والطور کی تفسیر کا ترجمہ ختم ہوا)

سورۃ النجم

یہ سورۃ نئی ہے اس میں ۶۲ آیات اور تین رکوع ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ۝

وہی نور عوی کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب شریک جابے (عقاب ہو جائے) عوی کا معنی ہے عاقب ہو جانا۔ عرب شریک کو النجم کہتے ہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ کی مرفوع روایت ہے (کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر میں پر جو آفت مریضی (کڑے کوڑے وغیرہ) ہوئی ہے۔ نجم یعنی فریاد کے ٹکڑے عیادہ جانی درانی سے رواوا لہوئی۔ امام احمد کی روایت میں ہے لہذا بھی نہیں ہوتا کہ کوئی (ارضی) آفت برپا ہو اور (نجم) صبح کو ٹکڑے اور وہ آفت دور نہ کر دی جی ہو یا ٹکڑے کر دی گئی ہو۔ اس کی سند ضعیف ہے۔

مجاہد نے کہا کہ اہل ان کے سب ستارے مریض ہیں۔ النجم میں اہل لام جنسی ہے (نجم کا معنی ہے برآمد ہونا) برآمد ہونے کی وجہ سے ہی ستاروں کو نجم کہا جاتا ہے۔ ہر برآمد ہونے والی چیز نجم ہے۔ کہا جاتا ہے نجم السمن دانت برآمد ہونے قرآن اور سنت کے بھی نجوم ہوتے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا نجوم الشیاطین یعنی شیطان جو عالم بالا کی باتیں سننے کے لئے لوہر جاتے ہیں ان پر (انکاروں کی طرح ہونے والے) ستارے ہی ہوتے ہیں۔

ابو حمزہؓ نے کہا آیت میں وہ ستارے مریض ہیں جو قیامت کے دن جھڑ جائیں گے پھر جائیں گے۔ عطاء کی روایت میں حضرت ابن عباسؓ کا قول آیا ہے کہ النجم سے قرآن مراد ہے کیونکہ ۶۲ میں قرآن تحریرا تحریر کر کے اور تیار۔ النجم کا معنی ہے قرآن۔

کئی نے کہا کہ نئی کا معنی ہے اوپر سے نیچے اترنا۔
افھض نے کہا نجم میں ہونے کو کہتے ہیں جس میں جہنم ہو یعنی تل۔
اللہ نے فرمایا ہے وَالنَّجْمِ وَالشَّجَرِ يَسْجُدَانِ اور تعوی کا معنی ہے زمین پر گرنا۔
امام جعفر صادقؑ نے فرمایا آیت میں رسول اللہ ﷺ مراد ہیں جب شہد معراج میں آسمان سے نیچے اترے تھے ہوئی کا معنی ہے اترنا۔

بعض علماء نے کہا النجم سے مراد ہے مسلمان اور عوی سے مراد ہے اس کا قبر میں دفن ہونا۔
نجم کے وقت ہوئی کو جسم کے لئے اس وجہ سے مخصوص کیا کہ یہ وقت نجم کے عوالت میں سب سے زیادہ فضیلت رکھتا ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

(۱) اگر نجم سے مراد شریک نام ستارے ہوں اور ہوئی سے مراد ہو ستاروں سے شعلہ نکلا اور شیطانوں پر اٹھارے چڑا تو ظاہر ہے کہ نجوم کی پیدائش کی اصل فرشتہ جبرائیل علیہ السلام کی ہوگی اور اگر ہوئی سے مراد قیامت کے دن ستاروں کا پھرنالہ اور جھڑنا ہو تو بحکیم شہد یعنی ستاروں کے اترنے کا ہی وقت ہوگا۔ اور اگر ہوئی سے مراد یہ نجم مراد ہو تو ظاہر ہے کہ ستاروں کا

آسمان میں میرے دو ذریعہ جبر علی اور مکار علی۔

تفسیر دوم کی طرف رجوع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ قرآن نازل اور استواء کو اللہ کی طرف منسوب کرنا حیدر اقصیٰ ہے سمجھنے والی بات نہیں ہے لیکن قرآن میں تو کچھ کلیات حکما بہات بھی ہیں۔ جن کی سر لو سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا مگر اس آیت کو بھی اگر قضا بہت میں سے قرار دیا جائے تو کیا حرج ہے اللہ کا استواء قریبہ نازل سب کے معانی تو معلوم ہیں لیکن کیفیت معلوم نہیں۔ صرف ارباب القلوب ان صفات کا اس طرح مشاہدہ کرتے ہیں جس طرح چودہویں کے چاند کو دیکھا جاتا ہے اس لئے زیادہ مناسب قول اول علی ہے۔

سعد بن جبہ نے آیت **فَاَوْحٰی اِلَیْہِ مَا اَوْحٰی** کی تشریح میں فرمایا اللہ نے اپنے بندے کے پاس آیت **اَنْتُمْ اَعْبَادُکَ تَبِیْطُوْنَ** سے **وَرَفَعْنَا لَکَ ذِکْرَکَ وَحٰی** بھیجی۔ بعض علماء نے کہا اللہ نے یہ وحی بھیجی کہ جب تک آپ جنت میں داخل نہ ہوں گے (دوسرے) انبیاء کے لئے جنت حرام ہے اور جب تک آپ کی امت داخل نہ ہو جائے گی اور امتوں کا داخلہ ممنوع ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ وحی عام ہے تفسیر کی کوئی دلیل نہیں۔

مَا کَذَبَ الْفُؤَادُ مَا اَوْحٰی قلب نے وہ بھی ہرگز چیز میں کوئی غلطی نہیں کی۔

الْفُؤَادُ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل حضرت ابن مسعود نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبر علی کو دیکھا کہ ان کے چہرے سو جگہ تھے حضرت عائشہ کو قول بھی اسی طرح آیا ہے۔ حضرت عائشہ (سرورہ) میں لکھا کہ کوئی کبھی نہیں۔ سرورہ کا بیان ہے میں نے عرض کیا مال کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا تھا فرمایا تمہارے اس قول سے تو (خوف کی وجہ سے) میرے روئے کھڑے ہو گئے۔ کیا تم کو وہ تین باتیں معلوم نہیں کہ جو ان کا قائل ہے وہ جھوٹے جو شخص کہتا ہے کہ مجھے نے اپنے رب کو دیکھا تھا وہ جھوٹا ہے۔ یہ کہہ کر ائمہ اربعین نے آیت **لَا تَذِکَّرُکَ الْاَنْصَلُوْا وَهَؤُلَاءِ سِرُّکَ الْاَبْصَارُ وَهَؤُلَاءِ طَیْفُ الْاَحْصٰی** تلاوت فرمائی اور یہ آیت بھی پڑھی **وَسَاکَانَ یَسْتَرْ اَنْ یَّکَلِمَکَ اللّٰهُ لَا وَحٰیاً اَوْ یُورِیْکَ ذُرَّ اَوْ حِجَابٍ** (اس کے بعد فرمایا) اور جو شخص تم سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے والے کل کی بات جانتے تھے تو وہ بھی جھوٹا ہے۔ پھر آپ نے آیت **مَا تَلْقَوْنَ فِیْ نَفْسٍ مِّنْ شَآءٍ اَنْتُمْ سَوْبٌ مِّنْ اَعْمٰلٍ** فرمائی (پھر فرمایا) اور جو شخص تم سے کہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کا کوئی حصہ پوشیدہ کر لیا تھا وہ بھی جھوٹا ہے۔ پھر آپ نے آیت **مَا تَلْقَوْنَ فِیْ نَفْسٍ مِّنْ شَآءٍ اَنْتُمْ سَوْبٌ مِّنْ اَعْمٰلٍ** فرمایا۔ ہاں جبر علی کو ان کی (اصل) شکل میں ڈبہ دیکھا تھا حضرت ابن عباس نے فرمایا **اَنْتُمْ اَعْبَادُکَ تَبِیْطُوْنَ** اور **لَا تَذِکَّرُکَ الْاَنْصَلُوْا** (یہ روایت) تو اس وقت ہوئی تھی جب اللہ نے نور (افکار) سے جلوہ افروز ہوا تھا ہے ملک محمد ﷺ نے اپنے رب کو دیکھا ہے۔

حضرت انس، عمن اور عمرہ کا قول ہے کہ محمد ﷺ نے اپنے رب کو دیکھا حتیٰ اپنی سچکھ سے بخوبی نے بروایت عمرہ حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ اللہ نے انہیں کو وقت کے لئے جن لیا اور علی اللہ فرمایا اور موسیٰ کو کلام کے لئے اور محمد کو (ان کی بروایت کے لئے۔ انہی جبر نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا کہ منصور جلیق سے دریافت کیا میرا کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا فرمایا میں نے اپنے دل سے ان کو دیکھا۔ ترنہ نے یہ روایت سن کر کہا کہ آپ ابہرے حضرت ابن عباس سے عرض کیا کہ اللہ نے اپنے کلام اور دیدار کو موسیٰ اور محمد کے درمیان تقسیم کر دیا۔ موسیٰ سے دیکھا کلام کیا اور محمد نے دیدار (اس کو) دیکھا۔

میں لکھا ہوں جس روایت میں اختلاف وہاں ہے وہ فقہی روایت نہیں، چشمہ سرائی روایت میں اختلاف ہے۔ چونکہ روایت نقلی جس کو مشاہدہ بھی سماج نے۔ (انبیاء تو رسل) بعض اولیاء امت کو بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ بعض اولیاء نے تو اس چشمہ کے حصول کا بھی دعویٰ کیا ہے مگر یہ خلاف اجماع ہے۔ اتفاق علماء ہے کہ روایت قائم سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی اور شخص کو

حاصل نہیں ہو سکتی۔ حقیقت یہ ہے کہ بعض صوفیہ کو مشاہد ہو جاتا ہے وہ بددلی کی حالت میں مشاہد اعلیٰ میں ایسے غرق ہو جاتے ہیں کہ باوجود آنکھیں کھلی ہوئے کے قوتِ بصیرتِ معطل ہو جاتی ہے۔ وہ غلبہٴ حاس کی وجہ سے خیال کرتے ہیں کہ ہم آنکھوں سے رب کو دیکھ رہے ہیں حالانکہ ان کی بیانی چشمِ معطل ہوئی ہے دل سے مشاہدہ میں غرق ہوتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ میں نے اپنے رب کو اپنے دل سے دیکھا کہ ثابت ہو جائے تو اس سے روایتِ چشم کی نفی صراحۃً ثابت نہیں ہوئی۔ بلکہ اس کا مفہوم ضرور یہ نکلتا ہے (دارود) کہ مفہوم معتبر نہیں، البتہ حضرت امین مسعود نور حضرت عائشہ کا قول ضرور مراد نفی روایتِ چشم پر دلالت کر رہا ہے، لیکن یہ شہادت علیٰ اعلیٰ ہے اور شہادتِ انہما کے مقابلہ میں شہادتِ نفی مزبور (دارود) غیر معتبر ہے شہادتِ ثبوت دلالت ہے۔ نفی روایت پر حضرت عائشہ کا استدلال کمزور ہے۔ سو وہ انعام میں لاکھ بڑی آگاہی کی تصویر میں ہم کچھ کہتے ہیں کہ ادراکِ روایت سے غافل ہے۔ اس لئے نفی اور اس سے نفی روایت لازم نہیں آتی۔ اللہ نے فرمایا ہے قَالَ أَصْحَابُ مِثْلِهِمْ مِثْلُ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ قَالَ كَلَّا إِنَّمَا تَبْعُونَ أَوْلِيَاءَكُمْ فِي شَيْءٍ كَثِيرٍ (حضرت موسیٰ نے نفی اور اس کی بنا جو دیکھ آپ کے سامنے فرعون کے لشکر کو آتہ دیکھ رہے تھے روایت کا انکار ممکن نہ تھا کہ اس کے عدادِ آیت کا مفہوم یہ ہے کہ تمام لوگ اور آپ نہیں کریں گے۔ (مطلب عموم اور آپ) اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کوئی بھی اور آپ نہ کرے گا (عموم سب اور آپ) آیت مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ إِلَّا لَعْنَةُ اللَّهِ الْآخِرِينَ میں دوسری کے دو طریقے بیان کئے گئے ہیں پہلی پر وہ سے دوسری اور بلا حجاب نفی، اس سے نفی روایت پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

مسلم نے حضرت ابو زکاء قول نقل کیا ہے میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ کیا آپ نے اپنے رب کو دیکھا فرمایا اور انور ہے میں اس کو دیکھ رہا تھا۔ اُنہی معنی آئینہٴ احتضارِ نگاہی ہے بعض روایات میں نورانی کے بجائے نورِ اُنہی آراہ اُنہی آج ہے۔ اس روایت کے بموجب روایت کا ثبوت ہو جائے لیکن مشہور روایت کے بموجب بھی صراحۃً مطلق روایت کی نفی نہیں ہوئی۔

میں کہتا ہوں اگر روایتِ چشم ثبوت بھی ہو جائے جیسے کہ حضرت ابن عباسؓ اور کعب اعمار کے مکانہ میں ہے۔ تب بھی آیت میں روایتِ قلبی ہی مراد ہوگی۔ کیونکہ ہر دوسری کے وقت قلبی روایت کا ہی تصور کیا جاسکتا ہے۔ روایتِ چشم مراد نہ ہوگی کیونکہ (اگر) اس کا وقوع ہوا ہے تو اس کی خصوصیت شبِ معراج کے ساتھ ہے۔

ابو جعفر اور ہشام کی قرأت میں، بحوالہ ابو ہریرہؓ کہ آپ (بابِ تحقیق سے) آئے۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ اپنی آنکھ یا اپنے دل سے دیکھا۔ دہانے اس کی تصدیق کی کھڑی نہیں کی بلکہ یقین کر لیا کہ تحقیق مان لیا۔ بات یہ ہے کہ امور قدسیہ کا ادراک سب سے پہلے قلب سے ہوتا ہے پھر یہ ادراک چشم و بصیرت کی طرف منتقل ہوتا ہے (یعنی بصیرت اس کا ادراک کرتے ہیں) لیکن اگر ادراکِ قلبی کے موافق ادراکِ چشم و بصیرت ہو تو دل اس کی تصدیق کرتا ہے لیکن بصیرت کی ہر ساقی اور ادراکِ قلبی تک نہ ہو مگر بلکہ اس کے خلاف ہو تو قلب اس کی کھڑی کر دیتا ہے سچے طویل و حالی اور جھوٹے خیالات اور اشتہااتِ شیطانی میں بھی فرق ہے۔ یہی صوفی کے مکاشفاتِ نور ربانی الہام میں وہم و خیال کی بانی ہوئی تھوٹی علیٰ تصور میں اور شیطانی انکسالاتِ اشتہا پیداکر دیتے ہیں اس وقت صوفی اپنے دل سے پوچھتا ہے اگر دل اس کی تصدیق کرتا تو اور مطمئن ہوتا ہے اور یقین کی خشکی اس کو مل جاتی ہے تو وہ جان لیتا ہے کہ یہ مکاشفاتِ نور ربانی ہیں اور سچے ہیں اور اگر دل اس کی کھڑی کر دیتا ہے تو دل کو ان پر اطمینان نہیں ہو تا اور قلب ان کو قبول کرنے سے انکار کرتا ہے تو وہ سمجھ جاتا ہے کہ یہ اہمالِ شیطانی اور اختراعاتِ دہشی ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوشہ فرمایا جب تمہارے سینہ میں کوئی چیز پیدا ہو یعنی خلیج پیدا کر دے تو اس کو چھوڑ دو (یعنی اگر کوئی الہامی خیال تمہارے دل میں اطمینان نہ پیدا کر سکے تو اس کو ترک کر دو اور سمجھ لو کہ وہ شیطانی ہے یا وہم کا کمرشہ ہے۔ مترجم رواہ احمد بن حنبلہ)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا: اگرچہ مفتی تم کو فتویٰ دے دس پھر بھی (اطمینان کے لئے) اپنے دل سے فتویٰ طلب کرو۔

کیا تصدیق قلبی رویت قلبی سے کوئی الگ چیز ہے؟

ہے جب دونوں الگ الگ چیزیں ہیں متعجب مسئلہ اس طرح کی جا سکتی ہے کہ جب اللہ کو مؤمن بندے سے بے کیف ذاتی محبت ہو جاتی ہے تو مؤمن کو اللہ کی بے کیف ذاتی معیت حاصل ہو جاتی ہے اور اس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ بندہ کو اللہ کی ذات و صفات کا اور ایک ستر ہو جاتا ہے لیکن رویت حاصل نہیں ہوتی۔ رویت کا تعلق صرف مرتبہ غلبت سے ہے (یعنی رویت غلاب کی ہوتی ہے ذلت و صفات کی نہیں ہوتی) قلب تو ممکنات ذات کو بھی نہیں روکتا بلکہ اس کے غلبہ اور شبیہ کو دیکھتا ہے۔ کیونکہ ذہن میں کسی چیز کی ذات حاصل نہیں ہوتی بلکہ اس کی صورت اور شبیہ حاصل ہوتی ہے۔ یہی نفس حقیقی اور ذات حقیقی کی رویت توحید و صرہ کی واسطہ سے حاصل ہوتی ہے۔ اس لئے ذات خود غدی کی رویت تو دنیا میں ممکن نہیں (معراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا نہیں دیکھا اس اختلاف کا ذکر سطور بالا میں کر دیا گیا ہے) کیونکہ دنیا میں حواس بصری اس کی طاقت نہیں رکھتا۔ البتہ آخرت میں (توحید و صرہ میں) اس کی صلاحیت و استعداد پیدا ہو جائے گی۔ اس لئے عام مؤمنوں کو دیدار الہی ہو سکے گا اور اور ایک کا تعلق چونکہ صرف ال سے ہے۔ صمدیت چتر سے نہیں ہے۔ اس لئے نہ دنیا میں اور ایک ذات پاری کا ہو سکتا ہے نہ آخرت میں ممکن ہے۔ پس رویت قلبی خواہ بواسطہ چشم ہو یا بالذات توحید، اس میں اشتراک نہ ہو، انظر خیال اور توحید شیطانی کی بھی آمیزش ہو جاتی ہے، جس کی وجہ سے حق کو باطل کے ساتھ اختلاط ہو جاتا ہے، و بصارت میں کی آجانی ہے اور چنانچہ اصل سرائے سے ہٹ جاتی ہے اس لئے غلطی ہو جاتی ہے اور اگر سادہ میں سے نہ وہم کی ترخہ اندازی ہوتی ہے نہ شیطان کی نہ فکر کی بجز دی اس لئے اطمینان، یقین، تصدیق قلبی اور توحید باطنی پیدا ہوتی ہے۔ واللہ اعلم۔

آفتاب و روزگاہ علی مائتیری ⑥

نہاؤن بر آفتاب سے مشتق ہے براہ کا معنی جھڑا کر یا مری القات دودھ نکالنے کے لئے اور غشی کے ٹھن کو ملنا۔ یا ہم جھڑنے والے بھی اپنے مخالف کی دلیلوں کو ٹھکرا چاہتے ہیں۔ اس لغوی مناسبت سے براہ کا معنی ہو گیا۔ جھڑا کرنا۔ اصل کام اس طرح تھا، کیا تم رسول اللہ کی بات کا ٹھکرا کر تے ہو اور اس سے جھڑا کر تے ہو۔

ستھام تو لینی اور اللہ کی ہے یعنی محمد جس چیز کے دیکھنے کا دعویٰ کر رہے ہیں تمہیں اس کا انظر اور جھڑا کرنا چاہئے۔ میرے مقصد صراحت کا استعمال، صبی کے اعتبار اور حکایت کے لئے ہے یا نہ حال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ رکھ لیا ہے، دیکھا جائے گا۔ اس کے انکار پر ہر صورت ستھام توحید کو نفی ضرور ہے۔

وَالْقَدْرُ الْاٰخِرُ لِيُخْبِرَ ۝ اور انہوں نے (یعنی محمد نے) اس کو (یعنی فرشتہ کو جس کی اصلی صورت میں ایک اور دفعہ بھی نہ دیکھا۔

وَالْقَدْرُ الْاٰخِرُ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو یا جبریل کو اس کی اصل شکل میں دیکھا۔ نزولہ آخری یعنی ایک اور نزول کے وقت، نزول سے اس طرف اثر و ملکہ کے کہ اس پر رویت نزول اور قرب کی حالت میں ہوئی۔ کیونکہ ممکن واجب کو اسی وقت دیکھ سکتا ہے جب دیکھنے والا انسان امکان کے مرتبہ یا اس اور انبیاء علیہ السلام میں ہو اور واجب مرتبہ تنزیہ سے کچھ اتر کر درجہ تنزیہ کی طرف آجائے اور جب مقامات یا درجہ خلل کی آڑ سے اس کو دیکھا جاسکے۔ اس قول سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ واجب کی ذات میں کوئی فی حاکمیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے پاک ہے بلکہ آئینہ قلب میں جب صفائی پیدا ہو جائے تو مرتبہ صراط میں نزول و عروج ہو تا ہے۔ یہ تفصیل بحث سورۃ یقرہ کی آیت هَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنْ يَّاتِيَهُمُ اللّٰهُ فَيُخَلِّقُنَّ سَحَابًا مِّنْ اَدْنٰی کی تفسیر میں ہم نے ذکر کر دی ہے۔

آخری کے لحاظ سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ رویت صرف دو مرتبہ ہوتی بلکہ اس سے مراد ہے تعدد اور تعدد کالونی اور جہ

ہو نہ کہ کا حد ہے۔ اس لئے حضرت ابن عباسؓ اور کعب الاحبار کے مکالمہ میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو درود مرتبہ دیکھا۔

اس آیت میں اس روایت کا ذکر ہے جو شبہ معروض میں رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہوئی تھی۔
 بِرَبِّكَ سُبُّكَ وَالْعَنَتُكَ ۝۱۰
 سورت الفاتحہ کے پاس۔

ظاہر یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ اور کعب الاحبار کے سوال جواب میں جس روایت کو چشم کا ذکر آیا ہے وہی روایت ہے جو سورت الفاتحہ کے پاس ہوئی۔ وَبِذَلِكَ نَعْلَمُ مَا تَعْبَثُونَ کا تعلق مذکور ہے۔ سورت الفاتحہ میں اضافہ موصوف انی اصلیت ہے۔ جیسے تجزیت القرب اور مسجد اجماع میں ہے۔ طائے بصرہ کے نزدیک موصوف محذوف ہے۔ اصل میں بِرَبِّكَ وَالْعَنَتُكَ کا تعلق تھا۔

سورت کو غفلت کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اعلیٰ غفلت پہنچنے کی یہ آخری امتحانی حد ہے یہاں پہنچ کر مانگ سے لے لئے جاتے ہیں اور پھر سے احکام اتر کر یہاں تک پہنچتے ہیں اور یہاں سے مانگ لے کر نیچے اترتے ہیں گویا یہ مقام احکام الہی کے نزول اور اعلیٰ غفلت کے عروج کی آخری حد ہے۔ سورت الفاتحہ سے جو کچھ پڑے ہے وہ غیب ہے حضرت ابن مسعودؓ اور کعب کا کلام اس پر دلائل کرتا ہے۔

۱۰ معراج کا قصہ ۱۰

صحیحین میں حضرت انسؓ کی روایت سے بحوالہ حضرت مالک بن مسعود بیان کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں عظیم میں سورہ فاتحہ کا ایک کلمہ والا آیا، اس نے اس جگہ سے اس جگہ تک یعنی پہلی کے کڑھے سے ناف تک (میر سید) شش کیا پھر ایک سنہری شلت ایمان سے بھرا ہوا لایا گیا اور (اس سے) میرے دل کو دھوا گیا۔ پھر (ایمان کو) ان میں بھر کر اس کی جگہ دوبارہ کر دیا گیا۔ ایک روایت میں آیا ہے پھر کعب بن زرم سے اس کو دھوا گیا اس کے بعد ایمان اور محبت سے اس کو بھر دیا۔ پھر ایک چوبیس ماہ گیا جو حجر سے چھوٹا اور گندے سے بڑا تھا۔ جس کو بڑی کما جاتا تھا۔ حوالہ نظر تک اس کا ایک قدم چڑھتا تھا پھر مجھے اس پر سوار کیا گیا اس کے بعد جبرئیلؑ مجھے لے کر وندہ ہوئے یہاں تک کہ آسمان دیکھا گیا اور (دروازہ) کھلوانا چاہا۔ دریافت کیا گیا کون ہے۔ جبرئیلؑ نے کہا جبرئیلؑ۔ پوچھا کیا قدرت ساتھ کون ہے۔ جبرئیلؑ نے کہا محمد بن عبد اللہؐ۔ کیا ان کے پاس تم کو بھیجا گیا تھا۔ جبرئیلؑ نے کہا ہاں (دروازہ) کھول دیا گیا اور کہا گیا۔ مریخا خوش آمدید! جب میں اوپر پہنچا تو وہاں آدم کو موجود پایا۔ جبرئیلؑ نے کہا یہ تمہارے باپ آدم ہیں ان کو سلام کرو میں نے سلام کیا۔ آدم نے سلام کا جواب دیا اور مہمانی کے لئے مرحبا اس کے بعد جبرئیلؑ مجھے دوسرے آسمان تک چڑھا کر لے گئے وہ (دروازہ) کھلوانا چاہا۔ حضور ﷺ نے آسمان تک پہنچنے کے سلسلہ میں بیان فرمایا۔ چنانچہ فرمایا جب میں اوپر پہنچا تو وہاں حمی اور عیسیٰؑ کو پایا جو آپس میں خانہ کے مینے تھے۔ جبرئیلؑ نے کہا: اکیس! جس میں اور یہ عیسیٰؑ ہیں۔ ان کو سلام کر میں نے دونوں کو سلام کیا۔ دونوں نے سلام کا جواب دیا۔ وہ کہاں کہاں بھائی اور صاحبی کے لئے مرحبا۔ حضور ﷺ نے تیسرے آسمان پر پوسٹ لاکے (وہ) نکال کر چوتھے پر اور میں نکال کر پانچویں پر پہنچا تو وہاں جبرئیلؑ موسیٰؑ (کے) موجود رہے۔ کاہن تھے۔ ہر ایک نے صانع بھائی اور صانع نبی کے لئے مرحبا کیا۔ جب میں آگے کے بڑھائی موسیٰؑ سے تو موسیٰؑ درود دیکھ کر چھو گیا۔ تمہارے رونے کی گلدھ موسیٰؑ نے کہا میں اسلئے رونے لگا کہ ایک لاکھ کو میرے بعد (نبی ماکر) بھیجا گیا۔ جس کی امت میری امت سے زیادہ جنت میں جائے گی۔ پھر مجھے چڑھا کر ساتویں آسمان تک لے گیا گیا۔ اس جگہ بھی حضور ﷺ نے دروازہ کھلوانے وغیرہ کا حسب ذکور بالا ذکر فرمایا اور وہاں ابراہیمؑ کے موجود ہونے کا بھی بیان فرمایا۔ جبرئیلؑ نے کہا یہ آپ کے باپ ابراہیمؑ ہیں۔ ان کو سلام کر میں نے سلام کیا۔ انہوں نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا صانع بھائی کے لئے مرحبا اس کے بعد سورت الفاتحہ کے میرے لایا گیا اس کے بعد ایسے تھے جیسے ابرہہ کے منے اور۔ پڑا یہ تھے جیسے ہاتھی کے کان۔ جبرئیلؑ نے کہا یہ سورت الفاتحہ ہے وہاں سے چار دریا نکل رہے تھے۔ دو اندرون فی میر و فی میر سے دریافت کرنے پر جبرئیلؑ نے کہا: دو

اندرونی دین تو وہ ہیں جو جنت کے اندر ہیں اور دو بیرونی دین یا نسل و فرقت ہیں۔ اس کے بعد بیت معبود میرے سامنے لایا گیا پھر ایک برتن شراب کا بھر اوا ایک برتن دودھ سے بھر اوا اور ایک برتن شہدے بھر اوا میرے سامنے لایا گیا۔ میں نے دودھ ملے لیا۔ جبریل نے کہا یہ وہ (دین) بظہر ہے جس پر آپ ﷺ اور آپ ﷺ کی امت ہوں۔ اس کے بعد مجھ پر ہر روز پچاس نمازیں فرض کی گئیں۔ میں لوٹ کر آیا اور موسیٰ کی طرف سے گزارشات انہوں نے پوچھا آپ کو کیا حکم دیا گیا۔ میں نے کہا ہر روز پچاس نمازیں کا مجھے حکم دیا گیا ہے۔ موسیٰ نے کہا آپ کی امت ہر روز پچاس نمازیں نہیں پڑھ سکتے گی۔ میں واللہ آپ ﷺ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کر چکا ہوں میں بنی اسرائیل کی درستی کی بھی سخت کوشش کر چکا ہوں۔ آپ ﷺ وہ ہیں جا کر بنی امت کے لئے اپنے رب سے درخواست کیجئے۔ میں واپس گیا (اور حقیقت کی درخواست کی) اللہ نے اس نمازیں ساتھ کر دیں میں لوٹ کر موسیٰ کی طرف آیا موسیٰ نے وہی پہلے کی طرح بات کی۔ میں بھڑک کر گیا اور اللہ نے اس نمازیں (اور) ساتھ کر دیں۔ میں موسیٰ کے پاس لوٹ کر گیا۔ موسیٰ نے وہی بات کہی۔ آخر مجھے دس نمازیں کا حکم دیا گیا اور میں موسیٰ کے پاس لوٹ کر گیا۔ موسیٰ نے وہی پہلے کی بات کہی میں لوٹ کر بھڑک گیا تو مجھے روز پانچ نمازیں کا حکم دیا گیا میں موسیٰ کے پاس آیا تو انہوں نے پوچھا کیا حکم ملا۔ میں نے کہا مجھے ہر روز پانچ نمازیں کا حکم دیا گیا ہے۔ موسیٰ نے کہا آپ ﷺ کی امت روز پانچ نمازیں کی بھی طاقت نہیں رکھتی میں آپ ﷺ سے پہلے لوگوں کا تجربہ کر چکا ہوں اور بنی اسرائیل سے میرا سخت وسط پڑ چکا ہے۔ آپ واپس جا کر بنی امت کے لئے تحفہ کی اپنے رب سے درخواست کیجئے۔ میں نے کہا میں اسی مرتبہ درخواست کر چکا کہ اب (مزید درخواست کرنے سے) مجھے شرم آئی ہے لیکن میں خوشی و رضا سے حکم کو تسلیم کرتا ہوں۔ جب میں موسیٰ کے پاس سے آگے بڑھا تو ایک باد گرنے والے سے بکا کر کہا میں نے اپنا فرض جلدی کر دیا اور اپنے بندوں کے لئے تحفہ کر دی۔

مسلم نے بواسطہ وظائف علی حضرت انس کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے پاس بڑھتی لایا گیا وہ ایک چوہا یہ عقد سفید در فاقہ گدھے سے بڑا اور حجر سے چھوٹا اس کی (ایک) ٹہپا وہی پڑتی تھی جہاں تک اس کی نظر پہنچتی تھی میں اس پر سوار ہو گیا۔ یہاں تک کہ بیت المقدس پہنچ گیا۔ جس علاقہ سے دوسرے اتپاؤ (پتے جانوروں کو) باندھ دیتے تھے۔ اس سے میں نے برائی کو باندھ دیا۔ ابن جریر کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب ہم بیت المقدس پہنچ گئے تو جبریل نے نشہ کر کے پھر میں شکاف کر دیا اور اس سے برائی کو باندھ دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پھر میں مسجد میں داخل ہوا اور اس تک دور کھٹ نماز پڑھی تاہر کلا تو جبریل ایک برتن شراب سے بھر اوا اور ایک برتن دودھ سے بھر اوا میرے پاس لائے میں نے دودھ کو پیند کر لیا۔ جبریل نے کہا آپ ﷺ نے فطرت کو پیند کر لیا جس کے بعد ہم کو چھاکر آسمان کی طرف لے گئے۔ باقی حدیث روایت اول کے موافق ہے حضور ﷺ نے فرمایا میری ملاقات (ہوں) آدم سے ہوئی انہوں نے مجھے مر جانا اور میرے لئے دعا فرمائی حضور ﷺ نے فرمایا میرے آسمان میں بوقت سے ملاقات ہوئی میں نے دیکھا کہ وہاں کو (کل انسانوں کے) حسن کا آدھا حصہ دیا گیا تھا۔ انہوں نے مجھے مر جانا کلا اور میرے لئے دعا فرمائی۔ اس روایت میں حضرت موسیٰ کے رونے کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ حضور ﷺ نے ساتویں آسمان میں حضرت ابراہیم کی ملاقات کا ذکر کیا۔ حضرت ابراہیم بیت المعمور سے کمر لگائے بیٹھے تھے۔ بیت المعمور میں ہر روز ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں (عبادت کے بعد) بسبب نکل کر چلے جاتے ہیں تو وہ بادہ بونٹ کر نہیں آتے اس کے بعد مجھے سدودا منسکس تک لے جایا گیا اس کے پتے ایسے تھے جیسے ہاتھی کے کان اور بھل اتارے بڑے تھے جیسے منگہ جب سدودا منسکس پر جو کچھ چھنا تھا اتر لیا یہ چھ گیا تو اس میں ایسا تغیر پیدا ہو گیا کہ کوئی مخلوق اس کے حسن کو بیان کرنے کی طاقت نہیں رکھتی اور اللہ نے جو کچھ وحی کرنا چاہی مجھ پر نازل کر دی اور ہر شبانہ روز میں پچاس نمازیں مجھ پر فرض کر دیں میں اتر کر موسیٰ کی طرف آیا تو انہوں نے پوچھا آپ کے رب نے آپ ﷺ پر کیا فرض کیا میں نے کہا۔ ہر دن رات میں پچاس نمازیں۔ موسیٰ نے کہا ابلیس جا کر اپنے رب سے تحفہ کی درخواست کیجئے۔ آپ ﷺ کی امت میں اس کی طاقت نہیں ہے۔ میں بنی اسرائیل کا تجربہ کر چکا ہوں۔ میں واپس اپنے رب کی طرف

کیا اور عرض کیا اسے میرے رب میری امت کے لئے تخفیف کر دے۔ اللہ نے پہلے نمازیں ساقط کر دیں۔ میں موسیٰ کے پاس لوٹ کر آیا اور ان سے کہا اللہ نے پہلے نمازیں کم کر دیں۔ موسیٰ نے کہا آپ ﷺ کی امت میں اس کی بھی طاقت نہیں۔ نوٹ کر پھر اپنے رب کے پاس جاتے اور تخفیف کی درخواست کیجئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس طرح میں اپنے رب اور موسیٰ کے درمیان برابر آتا جا رہا ہوں۔ آخر کار اللہ نے فرمایا ہر مرد و نہاد میں سے پہلے نمازیں ہیں۔ ہر نماز دو رکعت (کے قائم مقام ہے)۔ اس لئے یہ پچاس نمازیں ہو گئیں جو شخص نیکی کا لہو کرے گا لیکن کر نہ پائے گا۔ اس کے لئے ایک نیکی لکھی جائے گی اور جو کر بھی نہ کرے اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جائیں گی اور جو شخص کسی گناہ کا لہو کرے گا لیکن کر نہ پائے گا۔ اس کے لئے کچھ نہیں لکھ جائے گا اور اگر کر گزارا تو اس کے لئے ایک گناہ لکھا جائے گا۔ حضور ﷺ نے فرمایا اس کے بعد نماز میں موسیٰ کی طرف آیا۔ اور (پچاس کی جگہ پہلے نمازیں باقی رہنے کی) ان کو اطلاع دی۔ انہوں نے پھر یہی کہا کہ واپس جا کر اپنے رب سے تخفیف کی درخواست کیجئے میں نے کہا اتنی بار میں لوٹ لوٹ کر جا چکا کہ اب مجھے اپنے رب سے شرم آتی ہے۔

مکہ میں حضرت ابن عباسؓ کی وساطت سے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے رب کی رحمت میں شک کر دیا گیا۔ اس وقت میں مکہ میں تھا پھر آپ نے شہداء کا مسیرو روایت سابقہ ذکر کیا لیکن بڑی قیاد کر نہیں کیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا پھر جبریلؑ میرا ہاتھ پکڑ کر آسمان کی طرف چلا کر لے گئے۔ جب میں آسمان پر جا تک پہنچا تو جبریلؑ نے آسمان کے دروازے سے کہا کھولو جب (دروازہ) کھولی دیا گیا اور ہم آسمان پر پہنچے تو وہاں ایک آدمی بیٹھا ہوا نظر آیا۔ جس کے دائیں طرف کچھ شخص تھے اور بائیں طرف بھی کچھ شخص تھے جب وہ دائیں طرف دیکھا تو ہمیں دیکھا اور بائیں طرف دیکھ کر رو دیتا تھا۔ اس نے مجھ سے کہا صاحب نبیؐ کی طرف صاف بیٹے کے لئے جبریلؑ سے کہا یہ کون ہے جبریلؑ نے جواب دیا یہ آدم ہے ان کے دائیں بائیں ان کی اولاد کی رو میں ہیں وہ دائیں جانب والے جنتی ہیں اور بائیں طرف والے دوزخی اسی وجہ سے دائیں جانب دیکھتے ہیں تو ہم دیتے ہیں اور بائیں طرف دیکھ کر رو دیتے ہیں۔ حضور ﷺ نے اس کے بعد آسمان پر اتر کر ہم موسیٰؑ کی بھینٹی اور ابراہیمؑ سے ملاقات کا ذکر کیا لیکن کون کس مقام پر تھا اس بات کا ثبوت نہیں تھا ضرور فرمایا کہ آسمان پر پہنچے تو ہم سے دور تھے آسمان پر ابراہیمؑ سے ملاقات ہوئی۔

زہری نے کہا مجھ سے ابن حزمؒ نے بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا پھر مجھے چڑھا کر ایک رحمت پر پہنچایا گیا۔ جہاں تمہوں کے چلنے کی آواز مجھے سنائی دیتی تھی۔

ابن حزمؒ نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا پھر میری امت پر پچاس نمازیں فرض کی گئیں۔ جب میں نوحہ کر رہا تھا کہ میں موسیٰؑ کی طرف سے گزارا تو انہوں نے پوچھا اللہ نے تمہارے لئے کیا فرض کیا۔ میں نے کہا پچاس نمازیں۔ انہوں نے کہا اپنے رب کے پاس واپس جاؤ۔ آپ ﷺ کی امت میں اس کی طاقت نہیں۔ عرض موسیٰ نے مجھے لوٹا دیا۔ اللہ نے آدمی نمازیں ساقط کر دیں۔ میں موسیٰ کی طرف لوٹ کر آیا اور کہہ دیا کہ اللہ نے کوئی نمازیں ساقط کر دیں موسیٰ نے کہا پھر لوٹ کر جاؤ۔ آپ ﷺ کی امت میں اس کی طاقت بھی نہیں۔ عرض میں لوٹ کر گیا اور تخفیف کی (درخواست کی) اللہ نے فرمایا یہ پہلے (الزام) ہیں اور (حقیقت میں) یہ پچاس ہیں۔ میری بات بدلتی نہیں جاتی۔ میں موسیٰ کی طرف لوٹ کر آیا۔ موسیٰ نے کہا پھر اپنے رب کے پاس واپس جاؤ۔ میں نے کہا اب تو مجھے اپنے رب سے شرم آتی ہے اس کے بعد جبریلؑ مجھے لے کر چلے اور سورہ تک پہنچا یا سورہ اسرا وقت رست سے وقف رہا۔ مجھے معلوم نہیں وہ کیا تھے۔ اس کے بعد مجھے جنت میں داخل کیا گیا وہاں موسیٰ کے ذریعے سے اور مٹی سنگ کی تھی۔

معرر نے وساطت قاضی حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ شبہ معراج میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے برقی لایا گیا جو زمین پر روشنی اور گہم بر روشنی تھا۔ برقی نے بکھو شوق کی حضرت جبریلؑ نے فرمایا کیا تمہارے ساتھ کوئی بات حرکت کر رہا ہے جانا لگا کوئی بھی اللہ کے نزدیک تمہارے سے زیادہ عزت والا تھا پھر سوار نہیں ہوا۔ برقی یہ بات سن کر پیسے پیسے ہو گیا۔

مسلم کا بیان ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا شب معراج میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سدرة المنتھی تک پہنچایا گیا۔ سدرة المنتھی جیسے آستان میں ہے۔ زمین سے جو اعلیٰ نور چڑھتے ہیں اور سدرة المنتھی تک پہنچتے ہیں اور وہاں سے (اللہ کی طرف سے) ان کو لے لیا جاتا ہے اور جو کچھ (حکم) کو پر سے اترتا ہے وہ سدرة المنتھی تک آتا ہے اور یہاں سے (ملائکہ کے قبضہ میں اس کو دے دیا جاتا ہے)

بخاری نے لکھا ہے کہ جلال بن یزیدؓ نے کہا میں موجود تھا کہ حضرت ابن عباسؓ نے کعب (احمد) سے سدرة المنتھی کے متعلق دریافت کیا کہ کعب نے کہا سدرة عرش فی جز میں ہے مطلقاً کے علم کی رسائی بس وہیں تک ہے۔ اس کے پرے غیب ہے جس سے اللہ کے سوا کوئی واقف نہیں۔

میں لکھا ہوں اس قول میں مخلوقات سے مراد ملائکہ ہیں سدرة المنتھی تک ملائکہ کی رسائی ہے۔ اس سے آگے کوئی فرشتہ نہیں پہنچ سکتا اس سے پرے مکمل غیب ہے خود سدرة المنتھی اگرچہ بعض آدمیوں کے لئے غیب ہے مگر بعض ملائکہ کے لئے غیب نہیں ہے۔

بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت اسماء بنت صدیق اکبرؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سدرة المنتھی کا ذکر کیا آپ ہنچنے فرما دیے تھے اس کی شان کا سایہ ایسا ہے کہ ایک سو سو برس اس کے نیچے چلے جائے اور ایک لاکھ سو برس کے سایہ میں آسکتے ہیں اس کا فرش سوئے لکھ ہے اور اس کے پھل انگوروں کی طرح (مٹھلے میں) ہیں۔

مقالے نے کہا وہ ایک درخت ہے جو زیور اور لباس اور پھلوں سے اور تمام رنگوں سے آراستہ ہے۔ اگر اس کا پتہ زمین پر کر جائے تو زمین کے سارے رہنے والوں کو روشن کر دے یہ حق مطلبی ہے۔

عَنْهُ هَذَا حَدَّثَنَا الْأَمَّادِيُّ ﴿۱﴾ اس کے قریب جنت اللہی ہے۔

جنت اللہی میں علماء کوفہ کے نزدیک اضافت موصوفی لفظ اھم ہے اور لغزہ کے توحیدوں کے نزدیک موصوفی محذوف ہے یعنی جنت المکان الماوی۔

عطاء کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا وہ ایسی جنت ہے جو جبرائیل اور ملائکہ کی قلم کار (جائے رجوع) ہے۔ مقالے نے لکھا کہ سدرة المنتھی میں اقامت نہیں ہوتی۔

لَا يَقَعَنَّ فِي السَّيِّئَةِ مِمَّا يُعْشَى ﴿۲﴾ جب سدرة المنتھی کو بیت ربی میں جو چیزیں بیت ربی میں

مناجسہ یعنی بول چال کا نکل ہے یعنی سدرة پر وہ چیز چھائی ہوئی تھی کہ اس کی خواہش اور کثرت اور حقیقت نہ پانے کی وجہ سے کوئی اس کی پوری کیفیت بیان نہیں کر سکتا۔

حضرت انسؓ کی روایت کردہ حدیث معراج میں نور گزدہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب سدرة المنتھی پر جو کچھ چھایا تھا ہر غنہ چھایا تھا اس کی حالت بدل گئی حسن کی وجہ سے کوئی مخلوق بھی اس کی کیفیت نہیں بیان کر سکتی۔ مسلم نے حضرت ابن مسعودؓ کا قول نقل کیا ہے کہ مناجسہ یعنی سوئے کے پھٹنے بخاری نے حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول نقل کیا ہے۔

بخاری نے حسن کا قول بیان کیا کہ رب العزت کا نور اس پر چھایا تھا جس کی وجہ سے وہ جھلکے لگا جیسا کہ دوسری حدیث میں آیا ہے کہ اللہ کی محبت کی وجہ سے کوئی اس کی طرح ملائکہ اس پر چھانے لگے اور چھایا جانے لگی بخاری میں ایک قسم ہے۔

بخاری کی روایت میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے اس کے ہر پتے پر ایک فرشتہ کو کھڑا کیا اللہ کی ہدایت پر کرتا تھا۔

مَا تَأْتِيهِمْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَأُتِيَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿۳﴾ لکھتے تو انہی نور سے ہیں۔
سُورَةُ النَّازِعَاتِ ﴿۴﴾ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر دائیں بائیں نہیں بھٹکتی نہ آپ کی نگاہ چلی۔

وَمَا كُنْطَنِي لَوْ رَدَّ نَفْرٌ مَحْبُوبٌ سَهْلًا - ایک شاعر نے کہا ہے۔

أَجْعَلُ قَلْبِي بِعُزْرَائِهِ
أَقْسِمُ بِاللَّهِ وَالْآيَةِ

أَهْ مِنْ الْعَيْشِ وَحَالِهِ
مَا أَنْظَرَ الْعَيْنَ إِلَيَّ عَيْشِي

آہ عشق اور کیفیات عشق کی کوہ گول چش نے میرے دل کو سرفتہ کر دیا۔ اللہ اور کلام اللہ کی قسم میری آنکھ نے تو تہمدے سوا کسی چیز کو دیکھا بھی نہیں۔

بعض علماء نے مَا كُنْطَنِي کا یہ مطلب بیان کیا کہ جن عبادات و قدرت کو دیکھنے کا حکم دیا گیا تھا ان سے نگاہ دوسری طرف نہیں مڑی۔

لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴿۱﴾
انصوں نے اپنے پروردگار (کی قدرت) کے بڑے بڑے عجائبات دیکھے۔
آیات کبریٰ سے مراد وہیں، عجب ملکوتی جن کی پروردگار اللہ تعالیٰ نے شب و صبح میں درود اور نور اللہ و رفت کی تھی۔

برق آسمان، انبیاء، ملائکہ، مسدودا، استغاثا سب کا شہد عجب ملکوت میں ہے۔
مسلم کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے آیت لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى پڑھی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر لے کر کوفہ کی اصل شکل میں دیکھا تھا کہ ان کے چہ شہدہ تھے۔
بخاری کی روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود نے آیت لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى پڑھی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سبز و زلف کو دیکھا، جس نے آتی کو نہ کر رکھا تھا۔

عاجب ملکوت کو قیامت کبریٰ کہنے کی خصوصیت اس میں ہے کہ مذکورہ آیات قدرت پرست و رحمت کی فرد و کواہ حصص اور انوار و تجلیات کی خصوصی بارش ان پر ہو رہی تھی ورنہ ہر ممکن وجود و صانع کی روشنی پر بارش اور واسطہ ملے ہے کسی مصنوع قدرت کو حقیر نہیں قرار دیا جاسکتا۔ اللہ نے فرمایا: إِنَّ الَّذِينَ يَذَّبُونُ يَنْفِرُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ كَانُوا عِزًّا وَلَكِنْ يَخْلُقُونَ أَفْعَالًا طَائِفًا مِنْهُمْ لِكَيْ يَقُولُوا رَبِّي جَزَاءُ بَعْضِ الْأَعْمَالِ قُلْ رَبِّيَ يَعْلَمُ الْقُلُوبَ خَفَا۔
بھی حقیر نہیں بلکہ ضعیف و غفلت کے لحاظ سے اتنی عظیم الشان ہے کہ انسان کی انفر لوی اور اجتماعی طاقت بھی ایک قسم کی تخلیق نہیں کر سکتی۔

۱ ایک شبہ نہ

آیت مذکورہ میں لفظ آیات زناات سرد ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو دیکھا تھا اللہ کو نہیں دیکھا تھا۔
کیونکہ جبریل کو آیت و رب کا پاسکا ہے اور وہ آیت کبریٰ تھے۔ اسی ذات کو آیات کبریٰ میں داخل نہیں قرار دیا جاسکتا۔ آیات کو دیکھنا عین ذات کو دیکھنا نہیں قرار دیا جاسکتا۔

۲ ازالہ نہ

رویت آیات و عتبات ذات کے سنائی نہیں ہے۔ آیات تو جو عتبات کا تأیید ہیں۔ آئینہ میں سورج کی جلوہ شیاں نظر آتی ہیں۔ مَا كُنْطَنِي کی تشریح میں ہم نے تفسیری مطلب لکھ دیا ہے کہ محبوب سے انحراف نہیں ہوتا اس تشریح سے خود ہی معلوم ہو گیا کہ رویت ذات کی حالت میں رویت ذات کو نظر انداز کر دیا۔ حقیقت میں رویت آیات کا اصل مقصد ہی رویت ذات تھا۔
آیات تو ذات کا تأیید نہیں آیات کو دیکھ کر نظر آئے ہر عتبات تک پہنچی رو رہا تھا کہ کس سمت کر رک جائے۔

۳ مسئلہ نہ

اہل سنت و الجماعت کا اجماع ہے کہ میر صراح پیدا رہی میں ہوئی (لیکن کہاں سے کہاں تک در کیسے ہوئی اس میں اقوال مختلف ہیں) اہل علم نے مراحت کی ہے کہ مسجد حرام (عقب) سے مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) تک جہاز تو قصی ہے۔ قرآنی مراحت سے ثابت ہے۔ اللہ نے سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى تَصَرُّع کے ساتھ فرمایا ہے اس لئے اس کا منکر کو کافر ہے لیکن ساتویں آسمان تک در اس سے لوہ پر جہاز قراں سے ثابت نہیں

ہے۔ صحیح احادیث سے اس کا ثبوت ملتا ہے۔ اور احادیث و آثار و عقلی نہیں قطعی ہوئی ہیں۔ اس لئے اس کا منکر لائق (حسد) العینہ ہے۔ کافر نہیں ہے۔ صحیح بات یہ ہے کہ سدرۃ المنتہی تک پہنچنا تو اسی آیت سے ثابت ہے۔ اور قطعی ہے اس لئے معراج سادہ کی مانند بھی کافر ہے۔

۱۔ ایک شبہ

شیخین نے صحیحین میں رسول شریک بن عبد اللہ بیان کیا ہے کہ حضرت انس بن مالکؓ نے فرمایا: وحی آنے سے پہلے (کا) وقفہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد حرام میں سورتے تھے (خواب میں) تینا شخص آئے یہ شبہ معراج کا واقعہ ہے۔ اس کے بعد حضرت انسؓ نے معراج کا قصہ بیان کیا اور کہا کہ آسمان و زمین پہنچے تو دیکھا کہ وہاں دو دروازے ہیں (جبرئیلؑ نے) کہانی سن لیں اور فرات ہیں۔ پھر چل کر اور آسمان پہنچے تو وہاں ایک مرد کھائی دی۔ جس (کے کنارہ پر) موتیوں کا اور زبرجد کا ایک قہر بجا ہوا نظر آیا (بائی میں) ہاتھ مار کر دیکھ تو وہ پانی (خوشبو میں) کاغص محک (کی طرح) تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جبرئیلؑ یہ کیا ہے جبرئیلؑ نے جواب دیا یہ کہ تو رہے جو آپ کے رب نے تیرے گرد کر رکھی ہے۔ یہ سلسلہ حدیث کو جاری رکھتے ہوئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: پھر مجھے ساتویں آسمان کی طرف چڑھانے چلایا گیا۔ اسی روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰؑ نے کہا اے میرے رب مجھے گننانہ خاک کے بجائے کسی کو لوہا ٹھکانا چاہئے گا۔ اس کے بعد آپ کو اللہ نے اور نو چنانچہ اٹھا تا کہ اللہ کے سوا اور کوئی (اس بلندی سے) واقف نہیں۔ یہاں تک کہ سدرۃ المنتہی پہنچے اور جبریلؑ نے اعتراف آپ کے قریب آیا پھر نیچے اتر کر مصلیٰ اور قوسین پر کہ اس سے بھی قریب آیا۔ پھر جو کچھ وحی کرنا تھی اللہ نے وحی کی ہر دن رات میں پچاس نمازوں کا وحی کے ذریعہ سے علم دیا۔ حضرت موسیٰؑ بار بار رب کے پاس جانے کا مشورہ دیتے رہے۔ (اور آپ برابر آتے جاتے اور تحفیف کی درخواست کرتے رہے) آخر پچاس نمازیں (کم ہوتے ہوئے) پانچواں آسمان پر پہنچیں۔ پچاس کی پانچ ہونے پر بھی موسیٰؑ نے کہا محمد اے اللہ! قسم میں نے اپنی قوم نئی امر بئیل کو اس سے بھی کم پر تدبیر سے قتل کیا۔ لیکن وہ اس سے بھی کمزور ثابت ہو گیا۔ آپ کی امت تو نئی امر اس سے جسم و ملک اور چشم و گوش کے لحاظ سے کمزور ہے۔ اس لئے آپ واپس جا کر اپنے رب سے تحفیف کی درخواست کیجئے ہر مرتبہ موسیٰؑ کی بات پر مشورہ حاصل کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ معتم حضرت جبرئیلؑ کی طرف التفات فرماتے تھے اور جبرئیلؑ بھی (تحفیف کی درخواست کو) نامناسب نہیں قرار دیتے تھے۔ پھر نبیؐ مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے جب درخواست کی اور عرض کیا، اے میرے رب میری امت کے جسم بھی کمزور ہیں دل بھی کمزور ہیں اور چشم و گوش بھی کمزور ہیں۔ ہر بار دے لئے تحفیف فرما۔ صلابت اعزت نے فرمایا اے محمد ﷺ آپ نے کہا میں حاضر ہوں۔ متوجہ ہوں۔ اللہ نے فرمایا میں نے لوح میں جو فرض کر دیا ہے۔ اس قوس میں کوئی تبدیلی نہیں کی جا سکتی۔ ہر نیکی کا بدلہ دس سنا (کہا دیا گیا) ہے۔ لوح محفوظ میں تو یہ پچاس ہی ہیں اور تم پانچ نور ہیں (فرض) ہیں (جب واپس آئے تو حضرت موسیٰؑ نے پھر وحی کی بات کی کہ وہاں چار اپنے رب سے تحفیف کی درخواست کیجئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اب تو بار بار جانے سے بچنا اپنے رب سے شرم آتی ہے۔ اس کے بعد حکم دیا اب تم اللہ کے نیچے اتر جاؤ اس کے بعد حضور ﷺ بدر ہو گئے۔ اس وقت مسجد حرام میں وحی آتی تھی۔ یہ بخاری کی روایت کے الفاظ ہیں۔ مسلم نے واقعہ مختصر نقل کیا ہے لیکن اس سے بھی یہ ثابت ہو چکا ہے کہ معراج کا واقعہ خواب میں نہ کھائی یا تھا۔

بعض نئے حدیث نے اس حدیث کو بھروسہ قرار دیا ہے جو کہا کہ بخاری و مسلم نے اپنی کتابوں میں جو (واقعہ معراج کو) خواب کا واقعہ قرار دیا ہے اس کی جگہ میں سورتے اس کے کہ روایت کو بھروسہ قرار دیا جائے اور کوئی ممکن نہیں۔ اس روایت میں غلطی شریک بن عبد اللہؓ کی ہے۔ جس نے اس واقعہ کو تفسیر وحی (یعنی نبوت) سے پہلے کا واقعہ قرار دیا ہے۔ حالانکہ تمام اہل علم کا اتفاق ہے کہ سیر معراج نبوت سے تقریباً دو سال بعد ہجرت سے ایک سال پہلے ہوئی۔

بعض علماء و محدث کا قول ہے کہ (معراج دوبار ہوئی ایک بار) نبوت سے پہلے خواب میں جب کہ آپ ﷺ مسجد حرام میں سورتے تھے اور (دوسری بار) بدلولی کی حالت میں ہجرت سے پہلے نبوت کے بارہ سال بعد آپ کو سیر معراج کرائی گئی تاکہ

خدا کا حکم بیان ہے کہ عربی بنی غطفان کی آبادی میں ایک بت تھا جس کو سعید بن خاتم غطفانی نے قائم کیا تھا اس کا واقعہ یہ ہوا کہ سعید بن خاتم کہ کو گیا وہاں اس نے مفاہور مردہ کی پہاڑیوں اٹھیں جن کے درمیان لوگ پھر لگاتے تھے۔ جب کہ سے دلوں تھلے میں دایکس کیا تو اس نے اپنی قوم والوں سے کہا کہ وہاں کا مفاہور مردہ ہے اور تمہارے پاس کوئی مفاہور مردہ نہیں ہے اور اس کا ایک منبہو ہے جس کی دو پوجا کرتے ہیں اور تمہارا کوئی منبہو نہیں۔ لوگوں نے کہا پھر تپ کا کیا قسم ہے۔ سعید نے کہ میں بھی تمہارے لئے ایسا ہی بنادوں گا۔ چنانچہ وہ ایک پتھر مفاہور ایک پتھر مردہ کا لایا۔ مفاہور کے پتھر کو ایک جگہ رکھ دیا اور کہایہ تمہارے لئے مفاہور مردہ ہے اس لئے پتھر کو کچھ فاصلہ دے کہ کہ کھلے۔ تمہارے مردہ ہے پھر ایک درخت کے سارے سے تین پتھر کھڑے کئے اور کہایہ تمہارا رب ہے۔ اس طرح جو کہ دو نول پتھر دے کے درمیان پتھر لگائے اور پتھر دی کی پوجا کرنے لگے۔ آخر رسول اللہ صلعم نے کہ میں کیا اور پتھر انھواریے اور حضرت خالد کو عزنی (کے درخت) کو کاٹ دینے پر مامور کر دیا۔ (اور انھوں نے حسب انکس جاکر درخت کو کاٹ دیا)

وَعَنْهُ الثَّانِيَةُ الْأَمْثَلِيَّةُ

مناذہ ابن کثیر کی ترات میں منادہ اور مضرہ کے ساتھ آیا ہے اس صورت میں منادہ کا وزن مطلق ہو گا اور اس کا اشتقاق کوئی اسے ہو گا کوئی لوگ اس بت کے پس جمع ہو کر اس سے حیکم حاصل کرتے تھے وہ پتھر (انولہ) منبہوں سے پرش مانتے تھے۔ اس صورت میں منادہ اصل میں منوۃ تھا۔ دلوں کی حرکت نقل کر کے نول کو دے دی۔ پھر داؤ کو تلف سے بدل دیا گیا۔ ابن کثیر کے علاوہ باقی قراء نے بغیر ہ اور الف کے بڑھا ہے۔ اس صورت میں اس کا وزن فعلہ ہو گا اور (یم) اصلی ہو گا اور اس کا اشتقاق منادہ ہو گا۔ منادہ کا ترجمہ ہے اس کو قطع کیا۔ مشرکین قرآنی کے جانور منات کے پس لے جا کر زن کرتے تھے۔ قنود کا قول ہے منات قدید میں خرمہ کا بت تھا۔ حضرت عائشہ نے فرمایا منات النعا کا بت تھا۔ النعا (اسلام سے پہلے) منات کا احترام پاندہ تھے۔ یہ قدید کے ساتھ تھا ابن زید نے کہا منادہ غطفان میں ایک کو غزوی تھی۔ بنی کعب اس کو پوجتے تھے۔ خدا کے کہانی خرمہ اور بنی ہذیل کا ایک بت تھا جس کو اہل مکہ پوجتے تھے۔ بعض نے کہا یہ قنود بت کعب میں تھے مشرکین بن کی پوجا کرتے تھے۔ محمد بن یوسف صالحی نے سبیل الرشاد میں لکھا ہے کہ جب رسول اللہ صلعم نے مکہ حج کر لیا تو حج کے درمیان علی سعد بن زید اشجلی کو منات کی طرف جو کو مطلق پر تھا بھی مطلق وہ پہلا تھا جس سے لڑ کر وہادی قدید میں آئے ہیں۔ منات کو س خرمہ اور خرمہ کا بت تھا ایک پلار اس پر مقرر تھا۔ سعد بن زید میں سوزن کو ساتھ لے کر وہیں پہنچے پھر نے پوجا نام کیا پاجتے ہو سعد نے کہا منات کو ڈھاہ پوجا ہوا ہے کہ تم جہ تو وہ وہاں سے سعد پیدل چل کر منات کی طرف بڑھے ایک عورت پر ہنہ بدن سیاہ قام پر آگندہ سر سیدہ سختی اور موت کو پکڑتی برآمد ہوئی۔ حضرت سعد اس کو تلواری سے مارنے لگے یہاں تک کہ قتل کر دیا اور پھر اسے ساتھیوں کو لے کر بت کی طرف متوجہ ہو گئے اور اس کو ڈھاہ دیا۔

قات اور منات پر وقف کرنے والے قاریوں میں اختلاف ہے کوئی تاء پر وقف کرتا ہے (اور قنات اور منات پڑھتا ہے) اور کوئی باء پر وقف کرتا ہے (اور منادہ پڑھتا ہے) بعض لوگ کہتے ہیں معص غطفانی میں جس کی کتابت لمسی تاء سے ہے اس کو بت پر وقف کرنا چاہیے یعنی القات پڑھتا چاہیے اور جس کی کتابت اے کے ساتھ (یعنی منادہ) اس کو باء پر وقف کرنا چاہیے (یعنی منادہ پڑھتا چاہیے)

الْأَمْثَلِيَّةُ الثَّانِيَةُ کی تاکید اور منات کی دوسری صفت ہے بالآخری سے مراد ہے مرتبہ میں مقرر۔ کبھی نے کہا کہ میں مشرک بنوں کو اور ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے اگر کسی کو لڑکی یہ نہ دے کی خوشخبری دی جاتی تھی تو اس کو انور ہوتا تھا اللہ نے ان کی خدمت میں نعمتیں بھیجی مائل فرمائی۔
 أَنْتُمْ أَلْسَنُ كَرُوهَا الْأَمْثَلِيَّةُ ⑤ يَذْكُرُ إِذَا رَسَمْتُمْ بَصِيصِي ⑥
 بیٹے (تجربہ) ہوں اور خدا کے لئے بیٹیاں یہ قسمت ہے دشمن تقسیم ہوئی۔
 کیا تمہارے لئے تو

ہونے کی وجہ سے ہر قسم کی مخالفت نہیں ہے بلکہ اللہ اعظم۔

جنہی اس تفسیر کا توں ہے کہ بہت میں اس سے عذاب مراد ہے (علم مراد نہیں ہے) اور اقل میں انعام مراد ہے یعنی کافروں کا عذاب جو باپ و داد کی تعلیم سے حاصل ہوا ہے۔ ان کا نوبت تو ہم زور ہے اسل خیال ہے وہ واقعی عذاب کو دفع نہیں کر سکتے۔

فِي عَذَابٍ مُّتَوَاتِرٍ ۚ عَن تَعْتِفٍ وَ لَئِنْ لَّمْ يَدْعُوا إِلَى الْحَقِّ وَ إِلَّا الضَّلٰلَةُ ۚ

تو آپ اپنے قصص سے اپنا خیال بنا سکتے جو ہماری فصاحت کا خیال نہ کرے اور مجھ کو نبوی زندگی کے اس کالمور کوئی متعذر

نہ ہو۔

ذائقہ نادر ہے مراد ہے قرآن یا ایمان باللہ کی بند۔

لَا يَحْطِئُونَ إِلَيْكَ بِشَيْءٍ سَوَاءٍ ۚ حَسْبُكَ وَ مَجْدُكَ ۚ كِي خَوَاشَاتِ كِي اور کسی چیز کا ظہار نہیں (نبوی خواہشات میں ہر وقت منکسر رہے اس کا ہتائے مقصد نور مستقیم صرف دیا ہے۔

یعنی جب نہ سٹر کوں کی جہالت و غفلت و اقل اور نہ ستر کی معصوم ہوگی اور یہ امر ظاہر ہو گیا کہ یہ اپنے بے اصل خیالات پر جس دے میں خود رب کی طرف سے عطا کردہ ہدایت کی پروا نہیں کرتے اور ان بھولوں کو جو ہے جس ہونہ قطع کیا سکتے ہیں نہ نقصان دہ اور اللہ کی بندے و گروہوں اور سرینہا میں تو بے کسب بھی ان کو ہدایت کرنے کی پروا نہ دیتے ہیں ان کو سمجھا اور حق کو قبول کرنے کی دعوت دیتا کہ اسے یہ کہ یہ لوگ چھوٹیوں کی طرح بے عقل بلکہ حق سے بھی زیادہ کم کر دوا ہیں۔ لیکن انہی کی مدد و نصرت کرنے کے لئے ان کی کچھ حرکات و سہات اور کوششیں یہ خیر پیدا کرتی ہیں کہ حق کو بھی حاصل

افہم اور بصیرت کا کچھ حصہ مازد ہے اس خیال کو دور کرنے کے لئے کچھ بہت میں فرماتا۔

فَرَفِيقٌ مُّبَارَكٌ مُّزِينٌ ۚ رَبُّكَ قَبْلُ مَا عَلِمْتُمْ لِيَسِّنْ ۚ رَبُّكَ قَبْلُ مَا عَلِمْتُمْ لِيَسِّنْ ۚ وَ كُنَّا عَلِيمٌ لِّمَا كُنَّا فِيهِ ۚ

ان دونوں کے قسم کی رسائی کی حد میں کسی (نبوی زندگی)

بے تہد لب خوب جاننا کہ کون اس راستہ سے بھٹکا ہوا ہے اور وہی تہد لب خوب جانتا ہے کہ کون راہ راست برے۔

اگرچہ حق کی علم کی رسائی جس نبوی امور تک ہے جو حقیقت کی سمجھ سے آگے نہ لے کر عقل ہمار سالور دانش و علم کا گروہ ہے۔

یہ بات سمجھنی ضروری ہے کہ علم ہوا عقل دونوں اللہ کے پیدا کردہ ہیں۔ اللہ نے اپنی حکمت و ارادہ کے ماتحت ان کو پیدا کیا ہے۔ رہے اسباب تو وہ حقیقی اسباب نہیں ہیں صرف ظاہری اسباب ہیں اگرچہ ظاہر ان اسباب کو حقیقی اسباب (یعنی عقل موجب) جانتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ اللہ جب چاہتا ہے تو کائنات کے ذریعہ سے علم پیدا کر دیتا ہے اور نہیں چاہتا تو بوجہ عقل اسباب کے علم عطا نہیں فرماتا۔

رَبُّكَ قَبْلُ مَا عَلِمْتُمْ لِيَسِّنْ ۚ یعنی کون مگر اور بھٹکا ہوا ہے اور کون ہدایت یاب اور برسرِ راہ ہے اس کو اللہ ہی خوب جانتا

ہے۔ پس وہی مگر اور ہدایت یابی کے مطابق سزا جزا دے گا۔

اس جملے میں (ہدایت یافتہ لوگوں کے لئے) کفار و جزاکا وعدہ ہے اور (مگر انہوں کے لئے سزائی کا وعید ہے اور گنہگار

مضمون کی علت کا اظہار ہے یعنی آپ ان کی پروا نہ کیجئے ان کو سزا دینے کے لئے ہم کافی ہیں۔

وَرَبُّكَ مَنَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَ مَنَّ فِي الْاَرْضِ ۚ لِيُخْزِيَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَ لِيُطَاعِظُوا ۚ

اور جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہے سب اللہ ہی کے اختیار میں ہے انہما کار یہ ہے کہ برے کام کرنے والوں کو ان کے کئے (جوئے برے کاموں) کی سزا دے گا اور نیک کام کرنے

والوں کو ان کے نیک کاموں کے بدلہ میں انہی جزا دے گا۔

[illegible]

لیجنڈ: آئینہ میں اس نے جاری کائنات کو بیدار کیا اور گہرے نپوں سے دریت یافتہ سواکوں کو انگہ کر دیا اور ان کے اقباض برے
اقوال کو متوجہ کر دیا تاکہ مشرکوں اور گمراہوں کو ان کے کہنے کی سزا دے اور مخلصین کو پھانسیوں سے جنت عطا کرے۔
یہ انکی کاہر مطلب ہے کہ ان کے سب سے اچھے عمل یعنی اخلاص کی جزا دے۔

لَكَ نَحْنُ جَلِيلُونَ لَكَ يَا أَرْثُودُوسُ الْفَوَاحِشُ وَلَا اسْمُكَ إِنَّ رَبَّكَ وَسِعَ الْجَعْفَرُ

یہ وہ لوگ ہیں جو کبھی دُعا مانگوں سے اور بے حیائی کی باتوں سے بچتے ہیں۔
سوئے ملے گناہوں کے پھاڑے، یہ کہ رب کی مغفرت پر یقین ہے۔

تکبیر: نادوں کو کون سے ہیں: ہر دو سہاروں کی آیت میں **تَجْعَلُوا** کہلاؤ انہیں ہوں کی تعبیر میں ہمہ ساری تفصیل کر چکے ہیں۔
الْقَوْلَا جتنے اس سے مراد تو تکبیرہ کا لفظ ہے وہی ہیں اور لفظ تکبیر ہی ہے یا حد سے بڑھے ہوئے تکبیرہ کا مراد لیں ہیں۔ جس کے نزدیک وہ تکبیرہ گناہ مراد ہیں جن کی حد شرعی معذور ہے۔

والا انصاف۔ گھر سے دو محتلمہ سرائیوں کو بھی آؤنی سے مصدور ہو جب کہیں پھر وہاں پر جتانہ رہے بلکہ توپ کر کے، گنہگار کا معمول نہ کریں جیسے عادت نہ ہو جائے بھی بھی مصدور ہو جائے کا خدا کا حال۔ پھر جو بے نیکیوں نے کھد ہے کہ حضرت فاطمہؑ پر تو توپ اور دھمکیاں توں ہے پروایت غلام حضرت امین عباسؑ کا بھی یہی مشورہ منقول ہے۔

سودی کا بیان ہے کہ زیور صانع نے سب کچھ بنایا، اللہ تعالیٰ کا حکم کیا، تفسیر پر بھی کئی کامیں تھے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ آدمی مومن کے قریب قریب ہو جائے یا پھر دہ کرے (عاریتاً نہ چائے) پھر میں نے اپنے اس قول کا حضرت ابن عباسؓ سے تذکرہ کیا کہ زلزلہ معزز فرشتہ نے آیت کا مطلب پرست کرنے میں قسم نہ دی۔ بغوی نے لکھا ہے کہ بروایت عطاء، حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا۔

[illegible][illegible]

حضرت ابن مسعودؓ حضرت ابوہریرہؓ اور دیگر صحابہؓ کی طرف سے اس قول کی نسبت کی گئی ہے بلکہ اوس نے حضرت ابن عباسؓ کا بھی یہی قول قرار دیا ہے۔ بخاریؒ کی گامیلا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں تشریح میں ابوہریرہؓ کے اس قول سے تفسیر صحیح قول میں نے نہیں پایا۔ حضرت ابوہریرہؓ نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے ابن آدم کے لئے دنیا کا ایک حصہ لکھ دیا

ہے جس کو دھرم پر پاتا ہے، آئندہ کا زمانہ (آخری عظیم) ظہور کرنا ہے۔ زبان کا زمانہ (تاجا زمانہ) بت کرتا ہے۔ جس کو آرزو کرتا اور
 نوازش دینا ہوتا ہے اور شرمگاہ کی تصدیق یا تکذیب کرتی ہے۔ سہل میں اپنی صاف کردہ بات اس طرح ہے آنکھوں کی توجہ مختصر
 ہے اور کانوں کی زبانتی ہے اور زبان کی زبانتی کرتا ہے اور ہاتھ کی زبان بکرتا ہے اور پاؤں کی زبان قدم اٹھاتا ہے۔

سید بن سنیب نے کہا اَللّٰهُمَّ عَلَيَّ الْقَلْبُ (دل پر اتر اے ربی) قول میں خیال یہ ہوا یہ قول جو ہری کے قول کے قریب

۱۔ بولنگہ جو ہری کے نزدیک احمست کا معنی ہے میں حویب ہو کیا پاس بولنگہ یعنی کرنے کے حویب بولنگہ یا سنی اقدام میں

کیا ان تمام اقوال پر استثناء منقطع ہوگا۔

کلیں سے کہا تم کی دو صورتیں ہیں۔

وہ گناہ جس کی رنجوی سزا اللہ نے نہیں بیان کی نہ آخرت میں اس کے عذاب کی کوئی صراحت کی ہو یا گناہ اگر کبیرہ اور ناقص کی حد تک نہ پہنچے تو نماز سے اس کا کفارہ ہو جاتا ہے۔

وہ بڑا گناہ جس میں ایک بڑا مومن چکا ہو جاتا ہے پھر اس سے توبہ کر لیتا ہے یہ بھی لم میں داخل ہے۔

میں کہتا ہوں کلیں کا یہ قسم دوسرے اقوال سے الگ نہیں ہے ورنہ عموم مشترک یا حقیقت و مجاز کا اجتماع لازم آئے گا بلکہ پسے دونوں کو بصورت احتمال اختیار کیا گیا ہے جس طرح حضرت ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ کے دودھ قول روایت میں آئے ہیں۔

إِنَّ دِيْنَكَ وَالْإِسْلَامُ الْمُتَّخِذُ بِعَنِ اللَّهِ وَسِعَ مَغْفِرَتِ وَاللَّهِ جَسَ كَ جَابِہِ كَا كُنَا مَعَا فِ كَرَدَے كَا كَبِيرَہِ وَفَیْرَہِ تَوْبَہِ كَے بَعْدَ لَوْرِ تَوْبَہِ كَے فَبَر۔

سابق آیت میں یہ کاروں اور گناہ گروں کے لئے عذاب کی و عید تھی۔ اس آیت میں وسعت مغفرت کی صراحت کر کے امید اور رحمت بخوایہ تاکہ سرکشو کبیرہ رحمت سے ہاتھ نہ بٹکے اور یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ ہر کبیرہ گناہ کا عذاب واجب ہے (جیسا کہ معتزہ اور خوارج کا خیال ہے)۔

ابو نعیم نے حضرت علیؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے نبی ہر اکمل کے ایک نبی کے پاس جو جنتی ہے (اپنی امت کے امانت گزاروں سے کہ وہ اپنے (نیک) اعمال پر بھروسہ کر لیں کیونکہ قیامت کے دن حساب کے وقت جب میں کھڑا کروں گا تو جس کو خدا پر ایمان چاہوں گا ضرور عذاب دوں گا اور اپنی امت کے گناہ گاروں سے کہ وہ غراش نہ ہوں میں بڑے بڑے گناہ بخش دوں گا اور مجھے پرہیزگار نہ ہوگی۔

وہ نہیں اس وقت سے نہیں پیدا کیا تھا۔

یعنی جس وقت جہدے باب آدم کو اللہ نے زمین (یعنی مٹی) سے پیدا کیا اس وقت اللہ تبارک و تعالیٰ کو خوب جانتا تھا۔ تبارک و تعالیٰ خوش نصیبی بد نصیبی اور تبارک و تعالیٰ پرے انجام سے دو اوقف تھا۔

أَعْلَمُ كَرَجَ اسْمِ تَعْلِيلِ كَا سَبَبِہِ لَكِن تَفْصِيلِ مَعْنٰی مَرَا نَسِیَ ہے (یعنی یہ مطلب نہیں کہ اللہ کے سوا کوئی اور بھی تم کو خوش آنے والے واقعات و حالات سے واقف تھا مگر اللہ سب سے بڑھ کر واقف تھا) کیونکہ کوئی انسان بھی اپنی پیدا انش سے پہلے اپنی زندگی کے احوال سے واقف نہیں ہو سکتا اگلے جملہ سے بھی اس مطلب کی تائید ہو رہی ہے (کیوں کہ حضرت آدمؑ کی پیدا انش کے وقت کوئی شخص بھی اپنی زندگی کے احوال سے واقف نہیں تھا)۔

مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا آسمانوں کی اور زمین کی پیدا انش سے پہلے ہر سال پہلے اللہ نے مخلوق کی تقدیریں لکھ دی تھیں اور اس کا وقت بانی پر تھا۔

ترندی نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے پہلے اللہ نے قلم کو پیدا کیا اور حکم دیا کہ لکھ قلم نے عرض کیا کیا لکھوں فرمایا اللہ کہ لکھ حسب الحکم قلم نے ان تمام چیزوں کو جو ہو چکیں اور جو آخر تک ہونے والی ہیں لکھ دیا۔ ترندی نے اس حدیث کو غریب کہا ہے۔

لہذا مانگ۔ ترندی نے لاد ابو داؤد نے حضرت عمرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے آدم کو پیدا کرنے کے بعد ان کی پشت پر اپنا لیاں ہاتھ پھیر کر کچھ نسل (یعنی رواجوں کو برآمد کیا اور فرمایا میں نے ان کو جنت کے لئے پیدا کیا ہے اور یہ نسل جنت کے عمل کریں گے پھر آدمؑ کی پشت پر اپنا لیاں ہاتھ پھیر کر کچھ نسل کو برآمد کیا اور فرمایا ان کو میں نے دوزخ کے

کر لوں گا۔ ولید شرک کی طرف لوٹ گیا اور رسول اللہ ﷺ کا ساتھ چھوڑ دیا۔

وَأَخْطَى قَبِيلًا مِّنْهُ اس شرک نے جو قبیلہ دینے کا وعدہ کیا تھا اس کا کچھ حصہ تو وہ دیا اور کچھ نہیں دیا۔

وَأَكْذَىٰ مِّنْهُ بَاقِيَ حَصْر دینے میں کھل گیا، نسیم ایاہ بنوئی نے یہی ترجمہ کیا ہے، اس جرم پر سب نے بحوالہ ابن زید بیان کیا کہ ایک شخص جسٹس ہو گیا وہ کسی نے اس کو غیرت و لاف تو سنے بہرہ گوں کے دین کو چھوڑ دیا اور ان کو گمراہ سمجھا اور وہ وحشی قرار دیا۔ مسلمان ہونے والے نے کہا مجھے ہند کے عذاب کا ڈر ہے۔ غیرت دلانے والے نے کہا تو مجھے کچھ ہل دیدے تجھ پر جو عذاب آئے گا میں اس کو اٹھاؤں گا۔ اس شخص نے اس کو کچھ دے دیا۔ اس نے کچھ لوہا مانگا اس شخص نے کچھ بڑھا دیا۔ مانگنے والے نے ایک تحریر لکھ دی خود کو لکھی بھی اسی پر قہت گردی اس پر آیت اَفَرَأَيْتُمُ اللَّيْلَ تَنُوتِي جاذل ہوئی۔ سدی کا بیان ہے کہ یہ آیت عامس بن واہس سمی کے حق میں جاذل ہوئی جو بعض باتوں میں رسول اللہ ﷺ کے موافق تھا (اور بعض امور میں مخالف) محمد بن کعب قرظی کا قول ہے کہ اس آیت کا نزول ابو جہل کے بارے میں ہوا ابو جہل نے کہا تھا کہ محمد تم کو اچھے اخلاق کی تعلیم دیتے ہیں لیکن اس قول کے باوجود وہ ایمان نہیں لایا تھوڑا دینے کا یہی مطلب ہے کہ کسی قدر حق کا اس نے اقرار کیا اور کُذِّی سے مراد ایمان نہ لانا کُذِّی کا لغوی معنی ہے قطع یہ لفظ کُذِّی سے مشتق ہے کہ یہ اس سخت چٹان کو کہتے ہیں جو کھوکھلا کھودنے میں آجاتی ہے اور مزید کھودنے سے روک دیتی ہے عرب کہتے ہیں أَكْذَى الْحَافِرِ وَاجِبِلْ یعنی کھوکھلا کھودنے والے کو کسی حالت میں ہونے والی چٹان یا پھاڑ نے روک دیا۔ مقابل نے کہا ولید نے زبان سے تو یہ دینے کا اقرار کر لیا تھا لیکن دیتے وقت کچھ دیا کچھ نہیں دیا روک لیا۔

أَعْيُنُهُ عَلَى الْغَنَابَةِ قُتُوْبِي ۝ دیکھ رہا ہے (مکمل جانا ہے)

أَعْيُنُهُ اسْتَفْهَمَ انکار ہے اور قُتُوْب میں آف سہی ہے یعنی کیا اس کو غیب کا علم ہے جس کی وجہ سے وہ جانتا ہے کہ میں جو کچھ مال دیدوں گا تو وہ شخص میرے لوہے سے شرک کا عذاب اٹھا کر اپنے لیے لوہے کا لے گا۔

أَمَرَ كَرِيْمًا بِمَا فِي صُحُفٍ مُّؤَسَّسٍ ۝ وَلَا تَبْهَيْتُهُ الَّذِي وَفَى ۝ الْأَتْبَعُ هَاجَرَ بَنِي قُتْرٍ وَخُزَيْمٍ ۝

یاس کو اس مضمون کی خبر نہیں جو موسیٰ کے صحیفوں میں ہے اور (خیر) ابراہیم کے صحیفوں میں جس نے احکام کی پوری بجا آوری کی تھی کہ کوئی شخص کسی کا گمراہ اپنے لوہے میں اٹھا سکتا۔ صُحُفِ مُؤَسَّسٍ یعنی قوریت کے کتبہات میں اور ابراہیم کے صحیفوں میں۔

الَّذِي وَفَىٰ یعنی اللہ کے احکام کی پوری پوری تعمیل کی محمد بنے کو ذبح کرنے کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے رب کے پیام قبول تک پہنچائے۔ طرح طرح کی تکفیریں لوگوں کے ہاتھوں سے اٹھیں اور مہر کیا یہاں تک کہ غرور کی آگ میں بھی مہر کا دامن اٹھ سے نہیں چھوڑا۔ اللہ نے متعدد احکام دے کر آدمائش کی اور تمام احکام کو آپ نے پورا پورا ادا کیا۔ قرآن (باب تکفیر) کا سنی ہے کسی کام کو پورا پورا کرنا۔

بنوئی نے اپنی سند سے حضرت ابوالمہدی کہ روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت ذَرُوا أَهْلِيَهُمُ الَّذِي وَفَىٰ کے سلسلے میں فرمایا کہ دن کے لوٹ حصہ میں ابراہیم نے چادر گھنٹیں بڑھیں۔

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت معاذ بن اسلم کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا میں تم کو نہ بتاؤں کہ اللہ نے ابراہیم علیہ السلام کے متعلق الَّذِي وَفَىٰ کیوں فرمایا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ ابراہیم ہر صبح اور شام کو قَسْبَحَانِ اللّٰهُ حَيُّنَ تَسْمُؤُنَ وَحَيُّنَ تَقْضِي حُؤُنَ (اللّٰہِ اَظْهَرُ اَلْبَاتِ) پڑھا کرتے تھے۔

ترمذی نے حضرت ابوہریرہ و امام احمد نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہما کی روایت سے رسول اللہ ﷺ کا بیان نقل کیا ہے۔ اللہ فرماتا ہے اے ایمان آدمیوں کے ابتداء میں حصہ میں تو میرے لئے چادر گھنٹیں پڑھ۔ میں پچھلے دن کے حیرے کا کام پورے کر دوں گا۔ ابو داؤد و دارمی

سنے یہ حدیث فیہ غلطی کی وساطت سے نیز امام احمد نے بھی ابو اسحاق عقیل کی ہے۔

مؤلف ابراہیم سے مؤلف موسیٰ کا ذکر پہلے اس درجہ سے کیا کہ مؤلف ابراہیم سے تو بہت زیادہ مشہور تھی۔

اہم نقطہ ہے (مصلحت نہیں ہے) کیونکہ مصلحت ہونے کی صورت میں یہ ضروری ہے کہ دو مسواکی امور میں سے ایک اس امر استعمال کے مصلحت ہو اور دوسرے اہم کے مصلحت ہو اور اس جگہ ایسا نہیں ہے۔

میں سمجھتا ہوں آیت کا مطلب اس طور پر بھی ہو سکتا ہے کیا کتب فیہ کی اطلاع کی وساطت یا بلا واسطہ کے اس کو علم غیب ہے کہ دوسرا شخص اس کا بار شرک اٹھائے گا یا کتب فیہ کی وساطت سے اس کو یہ علم نہیں ہے کہ کوئی بھی کا پڑا ہے تو پھر نہیں اٹھائے گا بلکہ تو پھر ضرورت کی بنا پر اس کو معلوم ہے کہ کتب یہودیہ میں صراحت کر دی گئی ہے کہ کوئی بھی کا پڑا نہیں اٹھائے گا۔

الآن تدریجی کسی شخص کو دوسرے کے گناہ میں نہیں پکڑا جائے گا۔ بخاری نے بواسطہ مکرّمہ حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ سے پہلے لوگ مجرم کے جرم کی بیاد میں غیر مجرم کو پکڑ لیتے تھے اور اگر کسی کے پیچھے جانے یا بجائی یا بیوی یا غلام نے قتل کیا تو قاتل کے عوض میں شخص کو قتل کر دیا جاتا تھا۔ حضرت ابراہیمؑ نے لوگوں کو اس حرکت سے روکا اور اللہ کا حکم پانچواں کسی کے جرم کا بار دوسرے پر نہ ڈال جائے۔

میں کہتا ہوں حضرت ابراہیمؑ سے پہلے کا درجہ کوئی شرعی قانون نہیں تھا بلکہ ایک جاہلی رواج تھا۔ جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے قبائل اور خنوع کا رواج تھا۔ ایک قبیلہ جب دوسرے قبیلہ سے زیادہ با عزت اور ماندار ہو جاتا تھا اور اس کی کسی عورت کو حریف قبیلہ یا ان تھا تو شریف قبیلہ والے کمزور قبیلہ کے کسی مرد کو مقتول عورت کے عوض قتل کرتے تھے اور غلام مارا جاتا تھا تو دوسرے قبیلہ کے کسی آزاد مرد کو قتل کرتے تھے اور ایک مرد مارا جاتا تھا تو اہم میں دو آدمیوں کو قتل کرتے تھے۔ اس رواج کو منسوخ کرنے کے لئے آیت الْحَرِّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدَ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأَنْثَىٰ نازل ہوئی۔ سورہ بقرہ میں ہم نے اس آیت کی تفسیر کر دی ہے۔

ایک اور آیت آئی ہے وَكُنْتُمْ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ آيَةً مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِشَرِّ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا بظاہر آیت لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ اس آیت کے خلاف ہے اس کے علاوہ امام احمد اور امام مسلم نے حضرت جریر بن عبد اللہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مَنْ سَقَىٰ سَمَةً سَمِيحَةً قُلَةً وَزَوْجًا وَزَوْجًا عَمِلَ بِهَا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ جس نے کوئی برادر طریقہ اپنایا کیا اس پر خود اس طریقہ پر عمل کرنے کا بھی گناہ ہو گا اور قیامت تک جو لوگ اس پر عمل کریں گے ان کا گناہ بھی اس پر ہو گا یہ حدیث بھی آیت لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ کے خلاف ہے۔

عِلَالُ الْكَرْبِ

آیت مَنْ قَتَلَ نَفْسًا النَّاسِ حدیث مَنْ سَقَىٰ سَمَةً الْكَرْبِ کا مقدمہ یہ ہے کہ مرنے والے قتل اور سقیت سیکھ کا موجد خود تو گناہگار ہوتا ہے لیکن اس کا قصہ چونکہ دوسروں کے جرم اور گناہ پر ہے اس لیے اس کا جرم ہو گناہ ہو جاتا ہے (یہ مطلب نہیں کہ آنے والے مجرموں کا جرم اس پر ڈال دیا جائے گا اور ان کو گناہ سے آزاد کر دیا جائے گا) اسی نے حدیث کے آخر میں فرمایا ہے مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْفُسَ مِنْ أَوْ ذَرَاهِمَ شَيْئًا (بغیر اس کے کہ آئندہ اس طریقہ فقیر پر طے والوں کے بارے میں کوئی تحقیق کی جائے) ایک اور آیت آئی ہے وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ الَّذِينَ هُمْ يَلْعَنُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَكَبِّرُونَ خَاصَّةً (اس عذاب سے ذرہ جو صرف خالوں پر ہی نہیں آئے گا بلکہ موسیٰؑ کو گناہ اور غیر خالوں میں سب پر آئے گا) اسی طرح ایک حدیث مبارک میں آیا ہے جب اللہ کسی قوم پر عذاب نازل کرتا ہے تو انھیں بے جو لوگ بھی ان کے اندر ہوتے ہیں سب پر وہ عذاب نازل کرتا ہے تو

ہمیں برے جو لوگ بھی ان کے ائمہ ہوتے ہیں سب پر وہ عذاب آتا ہے پھر قیامت کے دن ان کے اعمال کے موافق (انک) الگ جگہ کو افیلہ جائے گا۔ روئے انفادہ و مسلمین حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے اصحابہ اربعین اور بعد نے ایک حدیث نقل کی ہے حضور نے فرمایا ظالم کو عظیم کرتے دیکھ کر جب لوگ اس کا ہاتھ نہیں پکڑیں گے تو ہو سکتا ہے کہ اللہ کا عذاب سب پر عموماً آجائے۔

ان دونوں حدیثوں کا اور آیت **وَ اتَّقُوا قِسْفَةَ الْغُلَبِ** کا مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں نے خود تو گناہوں کا ارتکاب نہیں کیا لیکن امر بالمعروف کو ترک کر دیا اور بھروسوں کو گناہ سے نہیں روکا اور بھی عذاب کے دائرہ میں آجائیں گے۔

مسئلہ: کیا میت کے گھر والوں کے رونے سے میت پر عذاب ہوتا ہے۔

علماء مسک کا اس میں اختلاف ہے لیکن میں حضرت عبداللہ بن مسعود کی روایت سے کیا ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ کی ایک لڑکی کانکہ میں انتقال ہو گیا ہم چندہ کی شرکت کے لئے گئے وہیں حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن عباسؓ بھی موجود تھے حضرت ابن عمرؓ نے عمر بن خطابؓ سے کہا کیا تم رونے سے باز نہیں آؤ گے حالانکہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ گمراہوں کے رونے سے میت پر عذاب ہوتا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا حضور ﷺ ایسا فرماتے تھے پھر حضرت ابن عباسؓ نے ایک حدیث بیان کی اور فرمایا جب حضرت عمرؓ غمی ہو گئے تو مصیبت رونے لگے اور کہنے لگے اے علیؓ بانیؓ ساتھیؓ حضرت عمرؓ نے فرمایا مصیبت کیا تم بھی پروردہ سے ہو یا جو دیکر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ گمراہوں کے گھٹس کر کے رونے سے میت پر عذاب ہوتا ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جب حضرت عمرؓ وفات ہوئی تو میں نے اس حدیث کا ذکر حضرت عائشہؓ سے کیا تو انہوں نے فرمایا عمرؓ پر اللہ کی رحمت ہو خدا کی قسم رسول اللہ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ گمراہوں کے رونے سے میت پر عذاب ہوتا ہے بلکہ یہ فرمایا کہ کافر کے گمراہوں کے رونے سے اللہ کا عذاب بڑھاتا ہے پھر حضرت عائشہؓ نے فرمایا تمہارے لئے قرآن کیا یہ آیت کافی ہے۔

لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا اللہ ہی جتنا دوزخ لاتا ہے اتنا ہی ایسا عذاب کا بیان ہے اس پر حضرت ابن عمرؓ نے کچھ نہیں کہا (یعنی تردید نہیں کی)

میں کہتا ہوں حضرت عائشہؓ نے جو حضرت عمرؓ کے بیان کی تفسیل کی وہ کھردرے کیونکہ حضرت عمرؓ حضرت عائشہؓ سے زیادہ فقیہ (واقف و شریعت) تھے اور حضرت عمرؓ کی شہادت شہادت ائمہات ہے (جو شہادت لئی کے مقابلہ میں قابل ترجیح ہے اس کے علاوہ حضرت عمرؓ کی روایت کی تائید دوسری احادیث سے بھی ہوتی ہے۔

حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ فرما دیا ہے تھے جس پر نوحہ کیا جاتا ہے اس نوحہ کے بقدر اس پر عذاب ہوتا ہے۔

ابو ہشام نے حضرت ابو بکرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (مردہ کے) کثیر والوں کے رونے کی وجہ سے میت پر گمراہی پڑا جاتا ہے اسی قسم کی تفسیر ابن عباسؓ کی گنج میں حضرت انسؓ اور حضرت عمرؓ بن الخطابؓ کی روایت سے اور طبرانی نے حضرت سرہ بن جابرؓ کی روایت سے اور ابو ہشام نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کی ہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ والی حدیث صحیح ہے۔

رہا حدیث مذکورہ کا آیت مذکورہ سے تفسیر تو اس کو دور کرنے کے لئے بعض اہل علم نے کہا ہے کہ متعلقین کے رونے سے میت پر عذاب ہونا کافر کے لئے ہوتا ہے یا دینے کی وصیت کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے، گھٹس رانے کی وجہ سے نہیں ہوتا۔ پیغمبرؐ کی اولاد میں ہمارے یہی گمراہوں کے رونے کے وقت میت پر عذاب ہوتا ہے (تب سمجھیں نہیں ہے) ائمہ اربعین کے دونوں قول قابل فہم ہیں مگر متعلقین کے رونے کی وجہ سے میت پر عذاب ہونا صرف کافروں کے لئے

مندرجہ ذیل احادیث بھی۔

ابو یحییٰ نے لکھا ہے کہ حضرت ابوسعید خدری نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ اللہ جب اپنے مومن بندے کی دروغ گویی کو دیکھتا ہے تو وہ فرشتے اس کو آسمان تک چڑھا کر لے جاتے ہیں اور عرض کرتے ہیں: اے اللہ! وہ تو نے ہم کو اس مومن کے اعمال کیلئے کھڑا کیا ہے اب تو نے اس کو اپنے پاس بلا لیا۔ ہم کو اجازت عطا فرما کہ ہم زمین میں جا کر رہیں۔ اللہ فرماتا ہے میری زمین تو میری ملکوتی ہے بھری پڑی ہے جو میری دنیا کی نیکی بیان کرتی ہے۔ اب تم دونوں جا کر میرے (اس) بندے کی قبر پر قیام کرو اور میری تسبیح و تہلیل اور تحمید میں قیامت تک مشغول رہو اور اس کا ثواب میرے (اس) بندے کے لئے لکھ دو۔

مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب انسان مر جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا ہے مگر تین چیزوں کا (سلسلہ جاری رہتا ہے) حدیث بخاری و مسلم جس سے قطعاً منقطع کیا جائے (مثلاً بیعت کا ذکر)۔
تفصیلات وغیرہ لکھا تھا ص ۱۰۷ کا ذکر اس (میت) کے لئے دعا کرے۔

اسی طرح امام احمد نے حضرت ابو امامہؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث نقل کی ہے صدوق جلدیہ اور علم باطلع ہرگز انسان کی اپنی کوشش کا نتیجہ ہوتا ہے لیکن نیک اولاد کی وجہ میں انسان کے اپنے عمل کو کوئی نہ عمل نہیں اس کے باوجود اس کا نتیجہ اس کو ملتا ہے۔

طبرانی نے حضرت ابو ہریرہؓ کو حضرت ابوسعیدؓ کی مرقوم روایت بیان کی ہے کہ اللہ جنت کے اکابر نیک بندے کے درجے کو لوٹا کر دے گا۔ بندہ عرض کرے گا اے میرے رب میرے یہ درجہ کی بلند کیجیے ہوئی اللہ فرمائے گا تیرے چنے ۲ تیرے لئے مغفرت کی (اس کی وجہ سے) تیرا درجہ بلند کر دیا گیا۔

حضرت امام عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قبر کے اندر مرد ایسا ہو جائے جیسا کوئی نوجوان آدمی ہوتا ہے باپ یا ماس یا اولاد یا کسی مقصد دوست کی دعا کا انتظار کرتا رہتا ہے کہ کسی کی دعا اس کو پہنچ جائے جب دعا اس کو پہنچ جاتی ہے تو وہ دعا ڈھرا لہر یا ایسا سے اس کو زیادہ بیکری ہوتی ہے پھر زمین کے باشندوں کی دعا سے اللہ قبروں والوں کے لئے پہاڑوں جیسا (توبہ) قبروں کے اندر پھیل دیتا ہے مردوں کے لئے زندوں کا گھر ہے استغفر ہے مردوں کو علیہ الرحمہ۔

طبرانی نے اللہ و ملائکہ میں انواع حدیث بیان کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا میری امت میں جو حدیث امت سے ہے گناہ اپنے ساتھ لے کر قبروں میں جائے گی اور قبروں سے بے گناہ ہو کر نکلتے گی تو میں اس کے لئے دعائے مغفرت کریں گے۔ جس کی وجہ سے وہ گناہوں سے خالص (پاک) ہو جائے گی۔

سید علی کا قول ہے کہ متعدد لوگوں نے اس بات پر اصرار کیا کہ (زندوں کی) کوٹھڑی سے مردوں کو نکال دیا جائے اس کی دلیل قرآن کی یہ آیت ہے اللہ نے فرمایا: وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ

[illegible]

حضرت موسیٰ نے کہا تادیب اخیذ لی و لا یسئ و ادخِلنا فی رَحْمَتِكَ
 صحیح قول یہ ہے کہ صغیر اور بزرگ دونوں میں جو لیسے، بلا نسیان الا ماسمعی کا حکم تھا اس سے مراد یہ ہے کہ نماز روزہ

صدقہ حج کو تمام ٹیکوں کا ثواب حیرت کر رہا ہے کہ دوسرے کو نہیں پہنچے گا۔ لیکن یہ حکم امت مسلمہ کو دیا گیا ہے کہ اس کے لئے مخصوص تھا۔ امت اسلامیہ مرحومہ کے لئے اس حکم کو معسوج کر دینا بھی اور کثرت الحقائق یوم ذریعہ ہم اس کی بنا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ میری ماں انبیہ کچھ وصیت کے اجافٹ مرئی اور میرا غالب خیال ہے کہ اگر وہ بات کر سکتی تو کچھ خیرات کرتی لب اگر میں اس کی طرف سے کچھ خیرات کروں تو کیا اس کو ثواب پہنچے گا۔ فرمایا میں متفق ہوں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ حضرت سعد بن عبد اللہ کی غیر حاضری میں امت کی ماں کا انتقال ہو گیا۔ اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ میری ماں کا انتقال ہو گیا۔ میں موجود تھا کہ اس کی طرف سے میں کچھ خیرات کروں تو کیا اس کو کچھ ناکہ پہنچے گا۔ فرمایا میں سناؤنے عرض کیا تو میں آپ کو گواہ بناتا ہوں کہ میرا باغ میری ماں کی طرف سے خیرات ہے۔ رواہ احمد۔

امام احمد اور چاروں اصحاب ائمن نے لکھا ہے کہ حضرت سعد بن عبد اللہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میری ماں کا انتقال ہو گیا اب اس کے لئے کون سی خیرات سب سے بہتر ہوگی فرمایا۔ یہ فرمان سن کر حضرت سعد نے ایک کنواں کھدوایا اور کہا یہ سعدی دے گا کے لئے ہے طرانی نے صحیح سند سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی اسکی نقل حدیث نقل کی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ نے میں نے خود رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ جس گھر میں کوئی مر جائے۔ پھر گھر والے اس کے لئے کچھ خیرات کریں تو جبرئیل نور کے ایک طبق میں اس کو لے کر میت کی قبر کے کنارے کھڑے ہو کر کہتے ہیں اے گمراہی قبر والے یہ تمہارے جو تیرے گھر والوں نے تجھے بھیجا ہے اس کو لے لے اسے اس طرف اور دودھ تھلے کر قبر میں جاتا ہے اور خوش ہوتا ہے لیکن اس کے برابر قبر والے جن کو کچھ نہیں بھیجا ہوتا۔ لیکن ہوتے ہیں۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے ماں باپ کی طرف سے حج کرنا ہے۔ اللہ دو رخ سے آوازیں اس کے والدین کے لئے نکھرتا ہے اور ان کے لئے حج نکال دیا جاتا ہے لیکن حج کرنے والے کے ثواب میں بھی کوئی کمی نہیں آتی۔

یہ بھی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سب سے بڑھ کر صلہ رحمی یہ ہے کہ ایک دشمن دلوں کے مرنے کے بعد (حج کر کے اس کو حج کا ثواب اس کو قبر میں پہنچائے۔ یعنی توراہمائی نے یہ حدیث نقل کی ہے لیکن اس کی سند میں دور لوی بھول ہیں۔

ابو عبد اللہ ثقفی نے حضرت زید بن ارقم کی روایت سے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ کی خدمت میں عرض کیا کہ جس کے ماں باپ نے حج نہ کر لیا ہو اور وہ ماں باپ کے لئے حج کر لے تو کیا حکم ہے۔ فرمایا اس کے ماں باپ آذوا ہو جائیں گے اور آسمان میں ان کی ہر دو حوں کو بشارت دی جائے گی اور اللہ کے ہاں اس کو (ماں باپ کے ساتھ) نیکی لکھا جائے گا۔

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کہ ایک عورت نے حاضر خدمت ہو کر عرض کیا میری ماں مر چکی ہے کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں۔ حضور نے فرمایا یہ تاکہ اگر تیری ماں پر کچھ فرض ہو اور تو (اس کی طرف سے) آواز دے (تو کیا آواز ہو جائے گا) عورت نے عرض کیا کیوں نہیں حضور نے اس کو ماں کے لئے حج کرنے کا حکم دیا۔ یہ رواہ الطبرانی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہ ایک شخص نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا میرا باپ مر گیا اور حج اسلام (یعنی فرض حج نہ کر لیا) کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتا ہوں؟ فرمایا یہ تاکہ اگر تیرے باپ پر فرض ہو (اور وہ لانہ کرے گا ہو قبول) کر دے۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط۔ حسن۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی میت کی طرف سے حج کرے گا اس کو بھی آسمان کی ثواب ملے گا جتنا میت کو ملے گا (میت کو بھی اتنی ہی ثواب پہنچی جائے گا) محتاج کرنے والے کو ملے گا اور وہاں طہرانی فی الاوسط۔

عطاء نور زید بن اسلم کی سرسل روایت ہے کہ ایک شخص نے خدمت اللہ میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میرا

باب مرتبہ کے میں اس کو ثواب پہنچانے کے لئے اس کی طرف سے غلام آزاد کر دیا۔ فرمایا ابن ابی شیبہ نے یہ دونوں حدیثیں بیان کی ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سلاطین شخص کو دیا تھا لیکن عیسیٰ شہید (یعنی اسے احرام حج شہرہ کے لئے شہرہ کی طرف سے باہر دیا تھا) فرمایا شہرہ کون۔ اس شخص نے جواب دیا میرا امالی با میرا عزیز فرمایا کیا تو اپنا جناح کر دے گا اس نے عرض کیا نہیں فرمایا تو پہلے اپنا جناح کر پھر شہرہ کے لئے آزاد کر دیا اور دو دین دیا والد لکھنوی والے بھی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

ابو اسحاق کا بیان ہے کہ حضرت عمر بن عاص نے خدمت گرائی میں عرض کیا یا رسول اللہ عاص نے وصیت کی تھی کہ اس کی طرف سے کوئی بردہ آزاد کیا جائے چنانچہ ہشام نے اس کے ہم پر چسپاں بردے آزاد کر دیے۔ حضور نے فرمایا نہیں مسلمانوں کے لئے خیرات کی جاتی ہے اور حج کیا جاتا ہے اور بردے آزاد کئے جاتے ہیں (یعنی کافر کو خیرات کا ثواب پہنچتا ہے نہ حج کا نہ غلام آزاد کرنے کا) حضرت عثمان بن دینار کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نیک بالائے نیک (یعنی دوہری نیک) یہ ہے کہ تو اپنی نماز کے ساتھ باب کے لئے بھی نماز پڑھے اور اپنے روزے کے ساتھ ان کے لئے بھی روزہ رکھے اور اپنے لئے خیرات کرنے کے ساتھ ان کے لئے بھی خیرات کرے۔ رسول ابن ابی حنیفہ۔

حضرت برید بن حبی حدیث ہے کہ ایک عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اگر میری ماں پر دو ماہ کے روزے ہوں (نوروز مر جائے) اور میں اس کی طرف سے رکھ لوں تو کیا کافی ہو جائے گا۔ فرمایا اس عورت نے عرض کیا میری ماں نے بھی حج نہیں کیا کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں۔ فرمایا رسول ﷺ۔

حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص مر جائے اور اس پر روزے ہوں تو اس کا ولی اس کی طرف سے روزہ رکھے۔ متفق علیہ۔

حضرت علی کی طرف سے حدیث ہے کہ جو شخص قبرستان سے گزرے اور قل ہو اللہ احد می کہہ پڑھ کر اس کا ثواب مردوں کو بخش دے اللہ اس قبرستان کے (تمام) مردوں کی تدفین کے موافق اس کو ثواب عطا فرمائے گا۔ روا ابو محمد السمرقندی۔ حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قبرستان میں داخل ہو پھر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ احد اور الباقی کلمہ پڑھ کر کہے۔ میں نے جو تیرا کلام پڑھا اس کا ثواب اس قبرستان کے عوامین مردوں اور سونے عورتوں کو بخش دیا تو اللہ کی بشارت گاہ میں وہ مردے اس کی شفاعت کریں گے۔ روا ابو القاسم سعد بن علی۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص قبرستان میں جائے پھر سورہ یسین پڑھے تو اللہ ان مردوں سے عذاب ہٹا کر دے گا اور اس قبرستان کے مردوں کی تدفین کے موافق اس شخص کے لئے نیکیاں (لکھ دی جائیں گی) اگرچہ عبد العزیز صاحب الخلال بعدہ سے علی نے لکھا ہے دفن کے وقت میت کے سر پر سورہ فاتحہ پڑھنا یا ان کی طرف سورہ بقرہ کی آخری آیت پڑھنا دلورہا ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں آیا ہے لیکن حضرت علامہ ابن الجوزی کی طرف سے روایت میں پاؤں کی طرف سورہ بقرہ کی ابتدائی اور آخری آیت کا پڑھنا آیا ہے۔ ایک حدیث ہے اسے مردوں پر سورہ یسین پڑھو۔ قرطبی نے کہا جسور کے نزدیک اس کا مطلب ہے مرنے کے وقت سورہ یسین کا پڑھنا۔ عبد الواحد مقدسی نے کہا اس کا مطلب ہے قبرستان میں داخل ہونے کے وقت یسین پڑھنا۔ جب طبری نے کہا دونوں حالتوں میں پڑھنا کر لیا ہے۔

ابن ابی شیبہ نے عطاء کا قول نقل کیا ہے آدمی کے مرنے کے بعد اس کے متعلقین کی طرف سے اس کے لئے نمازوں کو آزاد کرنا اور حج کرنا اور خیرات کرنا اس کے پیچھے پہنچ جاتا ہے۔

ابن سعد نے قاسم بن محمد کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنے بھائی عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے لئے ان کے مرنے کے بعد اس کے ایک غلام کو آزاد کیا آپ کو امید تھی کہ اس کا کاندہ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کو مرنے کے بعد پہنچے گا۔

حافظ حسن الدین بن عبد الواحد نے کہا لوگ ہمیشہ سے ہر شہر میں جمع ہو کر اپنے مردوں کے لئے قرآن پڑھتے رہے ہیں اور کسی نے اسکو ناجائز نہیں قرار دیا تو کوئی اس پر اجماع ہو گیا غلامی نے دشمنی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ انصار میں جب کوئی شخص مر جاتا تھا تو لوگ اس کی قبر پر آتے جاتے قرآن پڑھا کرتے تھے۔ احیاء العظام میں امام احمد بن حنبل کی روایت سے آیا ہے کہ جب تم قبرستان میں داخل ہو تو سورہ فاتحہ اور معوذتہیں پور کر لو اور اس کا ثواب اس قبرستان کے مردوں کو بخش دیا کر تمہارا بڑا حصہ بنتی پڑھنے کا ثواب لکھن کو پہنچ جائے گا۔

آیت کی توجیہ میں سینکڑوں نے لکھا ہے کہ جو شخص حج اور خیرات کرنے کی نیت رکھتا ہو (اور بغیر کے مر جائے تو وہ توبہ کرنے والے کی طرح ہو جاتا ہے) (محققین کا اس کے لئے حج اور خیرات کرنا گیا ایمان ہی ہو جاتا ہے جیسے اس نے خود کیا ہو) بعض علما نے نیت کی تاویل اس طرح کی ہے کہ مؤمن کا دوسرے کی سنی سے فائدہ اٹھانے ہو جس کے ایمان پر متنی ہے اور ایمان اس کا نیا اصل ہے لہذا اس کے لئے دوسروں کا کوئی عمل خیر کرنا خود اس کی اپنی سنی کے تابع ہو۔

وَأَنْ سَعَيْتُمْ تَصُومُوا يَوْمَئِذٍ ﴿۱۰﴾
 اور یہ کہ انسان کی کوشش بہت جلد دیکھی جائے گی۔ یعنی انسان اگر مؤمن ہے تو قیامت کے دن دوزخ اعمال کے وقت اس کی سنی سامنے آجائے گی اور دیکھ لی جائے گی لیکن کافر کے اعمال امارت جائیں گے۔ کیونکہ اعمال کے بار آور ہونے کی اولین شرط غلو س نیت ہے اور اس کا عمل خیر ہو جائے کہ اللہ ہوتا نہیں ہے اعمال کے امارت جانے کی یہ وجہ ہو گی کہ دنیا میں تلامذہ جانی ہلاکتوں کا بدلہ پچھلے ہے (کوئی تنگی باقی ہی نہیں رہتی) میں لکھا ہوا آدلی یہ ہے کہ اس جگہ تنگی کا ترمیم فرما دے کر کیا جائے صاحب قاسوس نے لکھا ہے تنگی ستیام دوزخ برائی قصد کیا، عمل کیا چلا دوزخ اور ہو گیا۔

بعض محققین نے کہا کہ سنی کا (نقوی) سنی ہے خیر چلا اور کسی کام کی کوشش کرنے کے لئے اس کا استعمال ہوتا ہے اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ انسان کو وہی ملے گا جس کے لئے اس نے اپنے عمل سے فرما دیا ہو (یعنی عمل کی نیت کے موافق عمل کا نتیجہ ہو گا) ایک صحیح حدیث ہے اَتَمَّا الْأَعْمَالُ الْبَالِغَاتِ وَأَنَّ لِكُلِّ أَمْرٍ مَانُوا فَمَنْ كَانَتْ هَجْرَهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجْرَهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هَجْرَهُ إِلَى الدُّنْيَا بَصِيحًا فَهُوَ الْعَمْرُةُ يَنْكَحُهَا فَهَجْرَهُ إِلَى سَاهَجَرِ إِلَيْهِ (متفق علیہ) اعمال کا نتیجہ خیروں کے مطابق ہو گا۔ ہر شخص کو وہی ملے گا جس کی اس نے نیت کی ہو گی۔ سو جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہو گی تو اس کی ہجرت ہے شک اللہ اور اس کے رسول ہی کی طرف ہو گی اور جس کی ہجرت دنیا حاصل کر لینا کسی عورت سے نکاح کی غرض سے ہو گی تو اس کی ہجرت اسی شخص کی طرف ہو گی جس کے لئے اس نے ہجرت کی ہو گی۔ (بخاری و مسلم) اور ستونہ گورہ آیت کا مطلب بھی اس حدیث کے موافق ہو گا۔ اس مطلب پر یہ لازم نہیں آتا کہ ایک کا عمل دوسرے کے لئے فائدہ بخش نہ ہو دیکھو چاند کی تلامذہ رسول اللہ ﷺ کے لئے روز پڑھاوا جب ہے اور دوسروں کو فائدہ پہنچانے کے لئے ہی ان کو واجب کیا ہے۔

ثُمَّ يَجْزِيهِ الْجَزَاءُ الْأَوَّلَىٰ ﴿۱۱﴾ وَأَنَّ لِي رِزْقًا مُّنتَهَىٰ ﴿۱۲﴾
 جائے گا اور یہ کہ (سب کو) آپ کے رب کے پاس پہنچا ہے۔

ثُمَّ يَجْزِيهِ یعنی پھر مؤمن کو (اس کی نیکیوں کی) پوری پوری کامل جزا دی جائے گی۔
 الْمُنْتَهَىٰ محد رہے، یعنی انتہا، جملہ مع تمام سابق عملوں کے محض ابراہیم و مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں مندرج ہے۔

یعنی نے حضرت ابی بن کعب کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت وَأَنَّ لِي رِزْقًا مُّنتَهَىٰ کی تفسیر میں فرمایا کہ (کی ذات صفات) میں کوئی غور نہیں یعنی ہر سوچ اور غور کی انتہا پر ہے وہاں تک پہنچ کر ہر غور فکر کی رفتار ختم ہو جاتی ہے یعنی اس حدیث کا مضمون اس حدیث کے مضمون کی طرح ہے جو حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے آئی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا حقوق میں غور کرو خالق (کی ذات صفات) میں غور مت کرو کیونکہ خالق کا واسطہ کوئی عمل نہیں کر سکتی۔

ابو اسحاق نے ائمہ کے میں ابو جریج نے یہ روایت حضرت ابن عباسؓ کیا ہے وہ چیز میں خود کرا ائمہ کی بات میں خود نہ
کرے یہ نکتہ سادہ پر آسان ہے اور پتہ کی کڑی تک بہت ہر دور (کے طبقات) ہیں اور ائمہ سب سے بڑے ہیں۔
میں سمجھاؤں اس کا مطلب یہ ہے کہ افریقی ائمہ کی کڑی تک نہیں کھینچ سکتی اور اللہ کی ذات تک رسائی پانے کا قور کڑی
نہا ہے وہ تو سب سے اعلیٰ والا ہے۔

ایک اور بات میں یہ ہے مخلوق میں غور کرو خالق میں غور نہ کرو تم میں کاغذ و قلم کر کے
جو ضمیر نے لکھا ہے میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے اللہ کی مخلوق میں غور کرو اللہ (کی ذات و صفات) میں
غور مت کرو۔

یہاں شیعہ حضرت ابوہریرہؓ کے لئے ہے۔ یہاں ہے سنی مخالفین پر غور کرو اور غور کرو
میں کہتا ہوں غور و غور کے معنی ہیں کسی باعظم تنبیہ کو معلوم کرنے کے لئے مقدمات (اور مہدای) کو مرتب کرنا اور
خارج کرنا صرف اللہ ہی آیات و شواہد اور آثار معصومہ و عصمت میں ترتیب کا مستحق ممکن ہے اور مطلوب اللہ ہی ذات سے یہاں
خارج کرنا ہر غور و فکر و غم و وجہ ہے (تو غور و غور کی ترتیب سے فکر کرنے نہیں پڑھیں) کہ جو اللہ و حقیقت صریح ہے جس کی
فکر الی تک غور و غور کی کہ سنی نہیں۔

خود خداوند تعالیٰ کی ممانعت سے یہ نہ سمجھ جانا چاہیے کہ خداوند تعالیٰ نے کبھی وہاں بھیج دیا ہو۔ بلکہ یہاں پر انجیل کے الفاظ تو بالکل درست ہیں کہ انجیل میں ذات تک۔ یہ رسول اللہ کی اصطلاح ہے۔ یہی اللہ کا معنی ہے۔ صفات ہیئت اور اعتبار کی سب سے بڑی نعمت جس کو وہ تعالیم سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ مراد تعالیم ہی۔ وہی۔ کثیر الہی نہیں ہے۔ آیت کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ تعالیم کی اصطلاح آخری بار کثرت اللہ الہی کی طرف ہے۔ یعنی اللہ کے اہتمام میں اللہ ہی کی جانب سے ہے (اسی نے) اہتمامی تخلیق کی۔ یہ اسی سے آخری اور بعد ہے۔ (آخری میں کثرت و عظامت و عظمیٰ)

حضور ﷺ نے مجھ سے کوئی پردہ لاری نہیں کی اور جب بھی آپ نے مجھے دیکھا منکر لو گئے۔
ترجمہ کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن خالد بن ابیجرؓ نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے زیادہ منکرانے والا
مسی کو نہیں دیکھا۔

بخاری نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قسم ہے اس کی جس کے دست
قدرت میں میری جان ہے جو کچھ میں جانتا ہوں اگر تم جانتے تو روئے زیادہ ہوتے کم۔
امام احمد ترجمہ کی اور ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے اسکا حدیث بیان کی ہے اس روایت میں اتنا زیادہ ہے (کہ)
حضور نے فرمایا اور (تم کو کسی چیز میں لطف نہیں آتا یہاں تک کہ) اور تم سے بھی بہتر لو پر لذت پابند ہو۔ اور لوہی
پاڑیوں کی طرف نکل جاتے اللہ کی پناہ لینے کے لئے۔

اور یہ کہ وہی مارتا ہے اور چلاتا ہے۔
وَإِنَّهُ هُوَ آتِيَةٌ وَأَخْبِيَةٌ ﴿١٠﴾
یعنی وہی جانا اور کو ہے جان اور بے جان کو جاندار بناتا ہے مثلاً نطفہ کے ایک نطفہ کو حیوان اور جسم کو درخت بناتا ہے۔
بعض علماء نے آیت وَآخِبِيَّتْ کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ وہی کافر کو ایمانی کی موت و پھر مومن کو معرفت کی زندگی بخشا ہے۔
وَإِنَّهُ خَلَقَ الْإِنْسَانَ الَّذِي كَذَّبَ الْآيَاتِ ﴿١١﴾ مِنْ نَظْفَةٍ إِذَا تَضَعُوهُ وَإِنَّ عَذَابَ الْآخِرَةِ ﴿١٢﴾
اور یہ کہ وہی دونوں قسم یعنی نور اور مادہ کو نطفہ سے بناتا ہے۔
جب نطفہ (رحم میں) والا جاتا ہے اور یہ کہ (حسب عہد) دوبارہ پیدا کرنا اس کے ذمہ ہے۔

إِذَا كُنْتَ تَعْنِي لَمَنْ يَجِبُ رَحْمَةٍ فِي قَهْرٍ يُكَلِّمُ جَابِئِ سَنَى الرَّجُلِ لَوِ اسْتَسَى الرَّجُلُ اسْ أَوْرَى نَظْرَهُ نَكَلًا۔ یہ ترجمہ
ضحاك اور عطاء بن ابی رباح کا ہے۔ دوسروں نے تفسیر کا ترجمہ کیا جب اس کا اندازہ کر لیا جاتا ہے متبیت التبیث میں نے اس
تجزہ کا اندازہ کر لیا۔

الْإِنْسَانُ الْآخِرَى دوسری حقیقت یعنی قیامت کے دن مردوں کو زندہ کر کے اٹھلا۔
عَلَى كَالنَّفْثِ جَوِبُ لَدَرْوَمِ كَسَمَقِي بِرَوَالَتِ كَرْدَا ہے اور اللہ پر کوئی بات لازم نہیں ہے اس لئے علی کا حقیقی معنی مرلو نہیں
ہے بلکہ وہ ہے کہ پختہ کر چم لو ہے۔ اللہ ضرور ضرور دوبارہ تخلیق کرے گا۔

وَإِنَّهُ هُوَ آخِيٌّ وَأَخْيٌ ﴿١٣﴾
اور یہ کہ وہی غنی کر تا ہے اور (سرمایہ دے کر محفوظ اور بآبی رہتا ہے۔
یعنی ضروری حاجت اور کفالت معارف سے زیادہ مل دیتا ہے کہ لوگ اس کو حق کر لیتے ہیں صامیہ قاموس نے
انکسار ہے لکن وہی ہو گیا یعنی اپنے معارف پورے کر لئے اور پھر بھی کچھ مال رہ گیا جس کو اس نے حق کر لیا۔
أَفَنِي أَعْلَى كَانِمِ صَحِي ہے اس کے بعد لفظ آخر مخدوف ہے (وہی فنی اور دولت مند کر تا ہے اور وہی محتاج کر تا ہے)
ضرورت نہیں ہے اس لئے الفخر کو حذف کر دیا تہذیب محال موجود ہے فہم مطلب میں و شوری نہیں اس لئے الفخر کو ذکر کرنے
کی حاجت نہیں۔ ضحاك نے کہا اعلیٰ یعنی چاندی سو پلور قسم قسم کے مالی دے کر غنی کر دیتا ہے اور اعلیٰ یعنی اذن دے گا، بخشے،
بھیرے، بکریوں دے کر وہی حیثیت دار بناتا ہے۔ قارہ اور حسن نے کہا اعلیٰ یعنی وقوف خدمت کار عطا کرتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ
نے فرمایا اَعْلَى وَ اَلْغَنَى یعنی مالدار اور فراخ دست بناتا ہے کجاہ اور مقال نے کہا اعلیٰ یعنی جو کچھ دیتا ہے اس پر راضی اور قانع
نہ دیتا ہے۔ ابن زید نے کہا اعلیٰ وہ بہت دیتا ہے اعلیٰ یعنی وہی تم دیتا ہے۔ ابن زید نے یہ مطلب بیان کر کے (استنباط میں) آیت
وَلْيَسْتَظْظِ الْبَرِّ وَ يَغْدِرْ عَمَلَاتِ كِي۔ شخص نے اعلیٰ کا ترجمہ کیوں ہی صحیح کر تا ہے۔

وَإِنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى ﴿١٤﴾
اور یہ کہ وہی رب ہے شعری (مستند)۔
شعری ایک ستارے کا نام ہے جو جزاء کے چپے رائج ہوا ہے شعری دو ستارے ہیں ایک کو عبور کہتے ہیں اور دوسرے کو

نہیں۔ اس جگہ عہود مراد ہے نبی خاتمہ عہود کی پوجا کرتے تھے۔ کوئی شخص مصلحت سے اپنی خزانہ کا ایک سروار تھلا اسی نے اس دیکھ
بد کی ایجاد کی اور قریش کے بت پرستی کے رولنگ کی مخالفت کی۔ رسول اللہ ﷺ کو بھی عرب اسی مناسبت سے ابن ابی کعب کہتے
تھے کہ نیک آپ نے بھی عرب کی بت پرستی کی مخالفت کی تھی۔ شعری کے وہ ہونے کا خصوصی ذکر اس وجہ سے کیا کہ وہ
لوگ شعری کو پوجتے تھے۔ اللہ نے رب الشعری فرما کر یہ بات ظاہر کر دی کہ شعری تو اللہ کی ایک مخلوق ہے وہ قاطبی عبادت
شعری ہے۔ جیسا اللہ عز و جل ویسای شعری ہے۔

شاید حضرت ابراہیم کے زمانہ میں بھی لوگ شعری کی پوجا کرتے ہوں گے اسی لئے صحیفہ ابراہیم و موسیٰ علیہم السلام
میں ۱۷ کا خصوصی ذکر کیا گیا تھا۔

وَإِنَّمَا أَخَذْنَاكَ عَادًا مِّنْ قَوْمٍ ﴿۱۸﴾
عادلوں کی حضرت عہود کی قوم تھی۔ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد سب سے پہلے اسی قوم کو طوفان کے جھڑبھج کر ہلاک کیا
گیا۔ اس کے بعد ایک اور قوم اس کی نسل سے ہوئی جس کو عادیہ کہا جاتا ہے۔

وَقَوْمُ ثَوْدَاقَةَ الْبَقِیِّ ﴿۱۹﴾
قوم ثمود حضرت صالح کی قوم تھی جس کو ایک گر چاند چرخ سے اللہ نے ہلاک کر دیا۔ خود ہی کو حقیقت میں عادیہ کہا جاتا ہے۔
فَمَا لَبِغَیْ یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ یُکْفَرُوْنَ ﴿۲۰﴾
وَقَوْمُ ثَوْدَاقَةَ قَبْلِیٰ ۚ اِنَّهُمْ کَانُوْا اَعْمٰی ۚ وَ اَخْلَعُوْا

(ہلاک کیا) بے شک وہ سب سے زیادہ ظالم اور شریر تھے۔
یعنی عادیہ ثمود سے قوم نوح کو ہلاک کر دیا۔ قوم نوح بڑی ظالم اور سرکش تھی۔ حضرت نوح نے ایک مدت درود کو بھلا کر
ایران کی طرف بلایا۔ لیکن انہوں نے نہ ملامت نہ نوح کو جھوٹا قرار دیتے رہے۔ حضرت نوح کو بد بھلا اٹھاتے تھے کہ آپ یہوشی
ہو جاتے تھے اسی حالت میں چھوڑ کر چلے جاتے تھے۔

وَاللّٰہُ یَقْبَلُ اٰیٰتِہٖ ۚ فَاَمَّا عَشِیْ ۙ ﴿۲۱﴾
اور انہی ہوئی۔ بتیوں کو پھینک کر دیا۔

اللّٰہُ یَقْبَلُ اٰیٰتِہٖ ۚ وہ بتیوں جن کو اللہ دیا گیا بتیوں قوم نوح کی بتیوں۔
مَا عَشِیْ یعنی بتیوں پر سے مازد کفر بر سائے لفظ اکابرہام عظیم مذاب اور جاہی کی ہولناکی پر دلالت کر رہا ہے۔
فَمَا لَبِغَیْ ۙ اٰیٰتِہٖ ۚ رَبِّکَ تَتَّخِذُ ۙ ﴿۲۲﴾
تتخذا کی ماحولی سے توکل کرے گا بھڑا کرے گا حضرت ابن عباس نے ترجمہ کیا تو کس کس نعمت کو جھٹلائے گا۔ یہ
ہر شخص کو خطاب ہے یعنی کسی کے لئے زیبا نہیں کہ اپنے رب کی کلمی ہوئی نعمتوں میں شک اور اس کی قدرت و عات میں شبہ
کرے۔

بعض علماء نے کہا آیت میں مخاطب ولید بن مغیرہ ہے۔
ہذا اٰیۃٌ مِّنْ اٰیٰتِہٖ ۚ رَبِّکَ تَتَّخِذُ ۙ ﴿۲۳﴾
یہ (یعنی محمد ﷺ یا قرآن) بھلا پہلے سنی ہوئی تنبیہات میں سے ایک
تنبیہ ہے۔ کن قدر یعنی انبیائے سابقین کی جنس میں سے ہیں۔ الاذنی کو ہمیشہ مومن نہ ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ اسے
مر کو جماعت ہے۔

اٰیۃٌ مِّنْ اٰیٰتِہٖ ۚ رَبِّکَ تَتَّخِذُ ۙ ﴿۲۴﴾
وہ جلدی آنے والی قریب آتی
ہے اللہ کے سوا اس کو کوئی بنائے والی نہیں ہے۔

یعنی قیامت کی گھڑی قریب آگئی۔ دوسری آیت میں اَلْقُرْآنَ تَتَّخِذُ ۙ ﴿۲۵﴾
مازلہ

کئی شیعہ ظاہر کر دینے والی (کھول دینے والی) دوسری آیت میں فرمایا ہے لَا تَجْعَلِيهَا لَكُمْ قِيَمَةً إِلَّا هُوَ قِيَمَتُهَا کو اس کے معززہ وقت پر جس اللہ ہی ظاہر کر دے گا۔ کاشفہ میں تہ جانیہ کی ہے اور موصوفہ مضاف ہے یعنی نفس کاشفہ بات مفید کی ہے یا کاشفہ مصدر ہے بمعنی کشف کھول دینا ظاہر کر دینا یعنی اللہ کے سوا کوئی اور اس کو ظاہر نہیں کر سکتا۔ عطا حق وہ اور خفاک نے کہا یعنی قیامت کی ہو گا کہ اس بار شدت مصائب سوائے اللہ کے ہر مومنوں سے اور کوئی اور نہیں کر سکتا۔

أَفَحِينَ هَذَا أَلْهِيَ النَّاسُ عَنْ حُجَّتِهِمْ وَلَا تَلْبِسُونَ ﴿٦٠﴾ وَتَضْحَكُونَ ﴿٦١﴾ وَأَنْتُمْ سَاهُونَ ﴿٦٢﴾

سو کیا تم میں کام (نہ ہونے کی) ہے تعجب کرتے اور بہتے ہو اور (خوف عذاب سے) کہتے نہیں ہو اور تکبر

کرتے ہو۔ هَذَا أَلْهِيَ النَّاسُ سے مراد قرآن مجید ہے۔ أَفَحِينَ میں استہمام انکاری ہے یا سوال بطور زجر ہے تَضْحَكُونَ یعنی ہنسی

بلا رہے ہو۔ وَلَا تَلْبِسُونَ اور لور کی رقت سے روٹے نہیں (یعنی دل میں رقت پیدا نہیں کرتے) تَضْحَكُونَ وَلَا تَلْبِسُونَ کا یہ

مطلب بھی یہ کہ کیا ہے دنیوی لہ قول سے خوش ہوتے ہو اور طاعت کی کوئی اور گناہوں کی کثرت کا غم نہیں کرتے۔ ساهون

یعنی غافل۔ تم کو کا معنی ہے کسی چیز سے غافل ہو جانا۔ عرب کہتے ہیں دَعِ مَتَّاسُ مَعْدُوكَ دہری طرف سے اپنی غفلت ترک

کر دو۔ والی اور حوقی کی رویت میں یہی کو حضرت ابن عباس کا قول قرار دیا گیا ہے۔ مگر مہ نے کہا یعنی بخلاصہ میں سمود کا معنی

ہے گناہ جب کفار قرآن متھے تھے تو کفار اور کھیلنے والے تھا کہ نے سادہ دن کا ترجمہ کیا قرآن والے مجاہد نے کہا غمہ کے ساتھ

روگردانی کرنے والے۔ بعض نے کہا سادہ دن کا معنی ہے غرور کرنے والے سادہ اپنے کو بڑا سمجھنے والے۔ جب لوہت راستہ چلتے سر لوہ

انگھاتا ہے تو عرب کہتے ہیں سادہ الیہ یعنی اہل عام نے حضرت ابن عباس کی طرف اس قول کی نسبت کی ہے اور بیان کیا ہے

کہ جب رسول اللہ ﷺ تلوڑ پڑھتے تو کفار تک چڑھا کر (غرور سے) نکل جاتے تھے اس پر آیت وَأَنْتُمْ سَاهُونَ نازل ہوئی۔

صاحب تمہارے لکھا ہے شمعہ بقاعدہ اس نے ناک چڑھائی یعنی غرور کیا۔

قَاتِلُوا أَهْلَ الْبَيْتِ وَأَعْبَادُكُمْ

یعنی خوشامرو فرد جی کے ساتھ اور اللہ کے وعدہ ٹوٹ کر اور عید عذاب پر یقین رکھنے ہوئے اسی کو مجہدہ کر دیا اسی کی

عبادت کرو۔ حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ سورۃ النجم میں رسول اللہ ﷺ نے لوہ آپ کے ساتھ مسلمانوں نے مشرکوں

نے اور جن داس نے مجہدہ کیا۔ روا البخاری۔

حضرت ابن مسعود روای ہیں کہ رسول اللہ نے داخلم پڑھی اور اس میں مجہدہ کیا اور جو لوگ آپ کے ساتھ تھے انہوں

نے مجہدہ کیا مگر قریش کے ایک بڑے شخص نے (مجہدہ نہیں کیا) ایک ہاتھ میں بھڑبھڑائی اور دھار پریشانی تک لے گیا اور

بولامبر سے لئے کی کافی ہے حضرت عبداللہ نے فرمایا میں نے دیکھا کہ اس واقعہ کے بعد و کفر کی حاکمیت میں بڑھ گیا یعنی غیر۔

بخاری کی روایت میں آتا کہ ہے کہ وہ امیر بن خلف تھو بخاری کے الفاظ یہ ہیں کہ اول ترین سورۃ جس میں آیت مجہدہ

کا ترجمہ ہوا داخلم ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس میں مجہدہ کیا۔ اللہ ہی۔

حضرت زید بن ثابت کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے داخلم پڑھی اور آپ نے اس میں مجہدہ نہیں کیا۔

جو لوگ مجہدہ نہایت کو واجب نہیں قرار دیتے (بلکہ سنت کہتے ہیں کہ وہ اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے اس وقت حضور کا وضو نہ اس لئے نہنے کے باوجود مجہدہ نہیں کیا یا مجہدہ کرنے سے کوئی

اور رکاوٹ ہو۔ حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضور ﷺ نے بعد کو بھی کبھی یہ مجہدہ نہیں کیا لیکن یہ جواب کمزور ہے کیونکہ

اگر کسی عذر کی وجہ سے حضور نے اس وقت مجہدہ نہ کیا تو آپ ظاہر قرآن ہے۔ اس کے علاوہ حضرت عمر کا قول ہے کہ اللہ نے

یہ مجہدہ تلاوت ہم پر لازم نہیں کیا مگر ہم چاہیں تو اس میں مجہدہ تلاوت کی تفصیل سورۃ الاحزاب میں کر دی گئی ہے۔

سورة القمر

یہ سورۃ نکی ہے اس میں ۵۵ آیات ہیں اور تین رکوع ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بنوئی نے حضرت انس بن مالکؓ کی روایت سے بیان کیا کہ مکہ دہلوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ کوئی معجزہ دکھلائے۔ رسول اللہ ﷺ نے چاند کے دو ٹکڑے کر کے دکھلائے۔ دونوں ٹکڑوں کے درمیان کوہ حرا کو کھائی دینے لگا (یعنی ایک ٹکڑا حرا کے ایک طرف اور دوسرا ٹکڑا دوسری طرف چلا گیا)۔ یحییٰ نے یحییٰ میں بھی اسی طرح حضرت انسؓ کی روایت نقل کی ہے۔

بنوئی نے بوساطت شیبان ثناء کا بیان نقل کیا ہے کہ چاند کے ٹکڑے ہو جانے کا معجزہ حضور نے دوسرے دو کھلیے مذی میں بھی دکھلائے کہ مکہ میں چاند دوسرے چاند پر آیت و قرینۃ الساعۃ و الحشر الی قولہ تجزئہ تجزئہ ہوتی۔ یحییٰ نے بیان کیا کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا میں نے مکہ میں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کی ہجرت سے پہلے چاند چھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا یہ دیکھ کر کافروں نے کہا چاند ہر جاؤ کر دیا گیا اس پر آیت و قرینۃ الساعۃ و الحشر الی قولہ تجزئہ ہوتی۔ اسی طرح بنوئی نے بطریق بخاری بیان کیا ہے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں چاند چھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا۔ ایک ٹکڑا پہاڑ کے اوپر اور ایک ٹکڑا پہاڑ کے نیچے (چلا گیا) حضور نے فرمایا گوادر ہو۔

بنوئی نے لکھا ہے ابو نعیم نے بروایت مسروق حضرت عبداللہ کا بیان نقل کیا ہے کہ مکہ میں چاند چھٹ گیا اور چھٹنے کے بعد پھر چڑھ گیا۔ یہ بھی ابو نعیم نے بوساطت مسروق حضرت عبداللہ کا بیان نقل کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد میں چاند چھٹ گیا لوگوں نے کہا ان الی کعبہ نے تم پر جاؤ کر دیا ہے صاف فرما سے دریافت کرنا صاف فرما سے دریافت کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ انہوں نے بھی چاند کو پھٹا دیکھا تھا۔ اس پر آیت و قرینۃ الساعۃ الی قولہ تجزئہ عرب کے قبیلہ خزاعہ کا ایک سردار تھا جس نے بت پرستی کو ترک کر کے ستارہ پرستی شروع کی تھی یعنی عام مشرکوں کا مذہب چھوڑ دیا تھا اور چونکہ رسول اللہ ﷺ نے بھی بت پرستی کی مخالفت کی اور عام عرب کے مسلک سے ہیز لاری کا اہلکار کیا تھا اس لئے اہل مکہ آپ کو ان الی کعبہ کہتے تھے۔

لَا تُقْرَبُ السَّاعَةُ وَلَا تُنْقَضُ ۚ وَآيَاتُهَا يُعَذِّبُهَا وَيُعَذِّبُهَا ۚ وَآيَاتُهَا يُعَذِّبُهَا وَيُعَذِّبُهَا ۚ

قیامت قریب آئی اور چاند شق ہو گیا اور یہ لوگ اگر کوئی معجزہ دیکھتے ہیں تو قال دیتے ہیں اور کہتے ہیں یہ جاؤ ہے جو ابھی ختم ہو جاتا ہے۔

آیت قرینۃ قریب آگئی اور اس کے قریب آنے کی نشانیوں میں سے ایک علامت یہ ہے کہ چاند چھٹ گیا۔
وَلَا تَقْرَبُ السَّاعَةُ وَلَا تُنْقَضُ ۚ وَآيَاتُهَا يُعَذِّبُهَا وَيُعَذِّبُهَا ۚ
لانے اور ماننے سے کتر کیا میں گے رو کر دے ہو جائیں گے اور کہیں گے یہ تو سحر سحر ہے نہایت حقیقت جاؤ ہے جاتا رہے گا۔
متر اور متر کا معنی ہے۔ وہ چلا گیا جہاں چاہے جسے توہم و شجر ہم معنی ہیں اسی طرح متر کا جو معنی ہے وہ متر کا متر کا معنی ہے۔
عابد اور قلدہ نے متر کی یہی تفسیر کی ہے، لیکن ابو العالیہ اور شامک کا قول ہے کہ متر سے مراد قوی و عظیم جادو ہے ہر جادو ر غالب ہو عرب کہتے ہیں متر، لیکن واستر، لیکن رسی مضبوط اور قوی ہوگی متر، لیکن میں نے رسی کو مضبوط بت دیا خوب عظیم کر لیا۔ متر و اشق وہ چیز مضبوط اور قوی ہوگی (یعنی چلا جاؤ) بعض نے کہا سحر متر سے مراد مسلسل جیم جادو بعض کے

سے نصیحتیں کی گئی ہیں۔ عبرت اندوزی کا سامان ہے، غذائے دل کی دھمکیاں ہیں، اور اس سلسلہ کے احوال کا اظہار ہے۔ لہذا فرمایا کہ انجمام کا بیان ہے۔ لہذا یہ سب کچھ عبرت اندوزی کے لئے کیا گیا ہے۔

کَذَبْتَ عَادَ تَكْتُمُ كَذِبًا عَادًا فِي دُمُورِهِ ⑤
عزائب اور میر لور کا کب ہوا

یعنی عادی نے جو حضرت ہود کی قوم تھی ہود کو ہر مقام انبیاء کو جھوٹا فرمادیا جس کو دیکھ لو کہ نزولِ خدا سے پہلے میں نے جو لٹا کو خدا سے زور کیا تھا وہاں کے لئے کیا بات ہے ہاں (یعنی خدا) آیا اور لٹا کو ہلاک کر دیا گیا (یعنی ان کو خدا سے ہلاک کر دینا بعد کو خدا سے ہلاک کر دینا بعد کو آنے والے کو تو کہیں کے لئے کیا ہوا۔

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ رِجَالًا وَهُمْ فِي ظُلُمٍ مُّسْتَجِيرٍ ﴿١٥﴾

صبرِ صبور بہت تیز ہے فیہا اگرچہ دیر طویل قالین ہے۔ بخش و شمنوں کے لئے منحوس۔

مُسْتَبْتِر مسلسلِ شُومست والا یا یہ مطلب کہ وہ دن اتنی دُرت تک قائم رہا جب تک کہ وہ لوگ نہیں کر دیا گیا کہ یادہ
جھوٹوں، بڑوں، بوزوں، بچوں سب کے لئے مخصوص قاضی کو بانی عینِ جھوڑی مسٹر کا منی ہے اختتامی جلسہ دعوہ بنوی نے کیا

ہے کہ سینہ کی آخری برج بھی بدھ کا دن تھا
تَبْرُءُ النَّاسِ كَانَهُمْ عَجَاظُ مَغْطِيَا ۝ فَكَيْفَ كَانَ عَلَآيَ وَكُلَّ ۝ وَلَقَدْ يَمْرُنَا
الْقُرْآنُ لِلَّذِي فِيهِ مِن مِّنَّا ۝

انھار اکھاڑ کر چینگ رہی تھی کہ گویا وہ اکھڑے ہوئے کھجور کے درختوں کے سنے ہیں سو وہ کھجوریں انقلاب لار میر لڑا گیا اور لارور ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسمان کو رہا ہے تو کیا کوئی نصیحت حاصل کرنے والا ہے۔

تَنْزِيمُ النَّاسِ یعنی طوفان ہوا لوگوں کو ہٹانے کے گھروں سے اکٹھا کر باہر لا کر سر کے بل بیٹھ کر چاہا کہ گرد و مٹی ٹوٹ جاتی تھیں۔ بیٹھا دی نے کھجے کو لنگ بٹہ لایا، کھجائیوں میں اور غلاموں میں کھجے لگے اور باہر چٹ مٹے لیکن طوفان ہوا کو وہاں سے

یہی اعلان کیا کہ باہر لاکر زمین پر چنگ دیا کہ سب مر گئے، بخوی نے لکھا ہے دوایت میں کیا ہے کہ خونخوار مردوں کو قبروں سے اٹھا لیا قتل۔

مشتق سے پیدا ہوا ہے اس کی حقیقت کو کر کے کہیں صحیحی کے خلاف سے عقل سمجھو کہ وہ منوں کو کہتے ہیں (اور جماعت مونیٹ کے علم

میں ہوتی ہے) اس لئے آیت آغازِ قلم غورِ غیب اور غلبہِ باطنیت میں کل کی صفت مومنوں ذکر کی۔
 بنوئی نے نکمہ ہے اچھوہ ہرگز جن کی شائستگی کا وہ کی بیوی۔ لہذا ان کے عادیوں کے سر و پا کو دھڑ سے جدا کر دیا۔

تھانور جسم بغیر سر کے رہ گئے تھے۔ جس نے ان کے سر کے دیڑھ دن کو اٹھانے لگی فریاد۔
فَتَحَبَّ سَكَانَ عَذَابِ اِسْ عَذَابِ كِي عَقِيم ہونے کی بات نے کے لئے ایت تکرر ذکر کی عذاب دینے کی کو کھیر لیا تھا اور

آخرت میں بھی وہ مناسب رہا جتنا ہوں گے دوسری آیت میں انھیں کے واقعہ کے سلسلے میں فرمایا ہے۔
لَا يَنْفَعُ شُعُوْبًا يَلْعَنُوْنَ ﴿١٠﴾
شعوبے نے بھی پیغمبروں کی تکذیب کی۔

فَقَالُوا ابْشِرْنَا وَابْشِرْ أَخِيكَ قَالَ ابْشِرْ بِاللَّهِ يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿٥٠﴾ وَأَنْفِى الدِّكْرِ عَلَيْكَ مِنْ آيَاتِنَا

ہر ری جس کا آدمی ہے اور کابل ہے (اگر ہم نے ایسا کیا تو اس صورت میں ہم بڑی غلطی لوہا کھائیں گے) کیا ہم سب

وَلَقَدْ جَاءَنَا ذِكْرُكَ فَذَرْنَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ لَبَّىٰ فَخُذْ أَخَذْنَا عِزِّي مِنْكَ حَبِيرًا ۝

اور فرعون کے ساتھیوں کے پاس بھی ذرائع کی بات سی جیسی ہے۔ ان لوگوں نے ہماری تمام شکایات کو جھٹلایا سو ہم نے ذرہ دست قدرت والے کی ہانڈ کی طرح ان کو دھر پکڑا۔

التقدیر سے مراد ہیں حضرت موسیٰ، حضرت ہارون اور ان کے ساتھی۔ بعض علماء کے نزدیک وہ معجزات مرو ہیں جو فرعون اور فرعونوں کو ڈرانے کے لئے حضرت موسیٰ نے پیش کئے تھے۔ صرف آل فرعون کا ذکر کیا فرعون کا ذکر نہیں کیا۔ کیونکہ یہ تو معلوم ہی ہے کہ اصل فرعون ہی تھا اس لئے اس کے ذکر کی ضرورت نہیں تھی۔

ایکات سے مراد ہیں حضرت موسیٰ پر ہل شدہ نو (۹) احکام۔ حضرت معلوان بن عسالی روتوی ہیں کہ ایک یہودی نے اپنے ساتھی سے کہا چلو اس نبی کے پاس چلیں۔ ساتھی نے کہا کہ نبی نہ کہو اگر وہ سن پائے گا کہ تم نے بھی اس کو نبی کہا ہے تو اس کی چار آنکھیں ہو جائیں گی۔ فرض دوں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور شیخ تباتہ بیتات (نوادع احکام) کے متعلق سوال کیا کہ وہ نو احکام کون سے تھے۔ حضور ﷺ نے فرمایا (نو احکام یہ تھے) کہ نبی کو اللہ کا شریک نہ قرار دو۔ چوری نہ کرو، زانیہ نہ کرو، جس کو قتل کرنا اللہ نے حرام کر دیا ہے اس کو باحق قتل نہ کرو، کسی بے قصور کو حاکم کے پاس قتل کرانے کے لئے نہ ملے جاؤ، جہاد نہ کرو، تلوار نہ کھاؤ، کشتی پاک و اسن حوریت پر زنا کی تمت نہ لگاؤ، جہاد کے سرکہ سے بھانسنے کے لئے پشت نہ پیھرو، اور اے یہودی (ایک حکم) تمہارے لئے خاص طور پر یہ تھا کہ ہفتہ کے دن کی حرمت میں حد سے تجاوز نہ کرو (یعنی ہفتہ کے دن کی حرمت قائم رکھو۔ اس روز نبوی کا روز باندہ کرو) یہ سنتے ہی دونوں نے رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ پاؤں چوم لئے اور یوں اہم شہادت دیتے ہیں کہ آپ ﷺ اللہ کے پیغمبر ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا میرا اتباع کرنے سے تمہارے لئے کیا نافع ہے کہنے لگے حضرت دائود نے اپنے رب سے دعا کی تھی کہ اے میرے رب میری ہی سہل میں سے ہمیشہ نبی ہو جاوے اور حضرت داؤد کی دعا کا قبول ہوا یعنی ہے اور ہم کو یہ ڈر ہے کہ اگر ہم آپ ﷺ کا اتباع کریں گے تو یہودی ہم کو بزدلانیں گے۔ رسول ابو داؤد و الترمذی و النسائی۔

فَأَخَذْنَا لَهُمْ عَذَابًا مِّنْ عَذَابِنَا مِمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝

فَأَخَذْنَا عَذَابَهُمْ ۝

مقتدر یعنی ایسا عذاب جو انتقام لینے پر قادر ہو کوئی شخص اور کوئی چیز اس کو انتقام سے نہ روک سکے۔

أَكْفَلْنَاكَ الْقُرْآنَ ۝

مقتدر یعنی قرآن مجید اور کتبہ ام لکھ کر وہ قرآن فی الزبور ۝ آمراء یؤمرونکم بحبیبہ ۝ کیا تمہیں کے کافران کو اللہ کا نذرانہ سے بچھ بھرتا یا تمہارے لئے آملی کتابوں میں کوئی معافی آملی ہے یا یہ لوگ کہتے ہیں کہ ہماری جماعت ایسی ہے جو عذاب سے محفوظ ہے۔ مقترب ہیں کہ یہ جماعت شکست کھائے گی اور پچھ پچھ کر بھاگ چڑھے گی۔

أَكْفَلْنَاكُمْ ۝

خیر میں اولونکم یعنی قوم نور، عاد، ثمود، قوم لوط اور لیل فرعون سے جنت اور تعدویہ عند اللہ مرتے اور دوزخ میں مبتلا ہیں۔ سوال انہاری ہے یعنی یہ لوگ کہنا سے مبتلا نہیں ہیں بجز جو عذاب اقوام کو دہراڈل ہوا اس سے یہ لوگ کی طرح محفوظ رہ سکتے ہیں۔

أَمْ لَكُمْ مِرَّآةٌ مِّنَ الزُّجْجِ ۝

میں اگر کمر اور خبروں کی کھدب بھی کرے گا تب بھی اس کو عذاب نہیں دیا جائے گا۔

لَقَدْ جِئْتُمْ بِنَا ۝

مستعبر یعنی مضبوط محض ہیں کوئی ہم تک پہنچے گا کہ وہ بھی نہیں کر سکا یا دشمنوں سے ہم انتقام لیتے اور غالب آتے

میں کوئی ہم پر غالب نہیں آسکتا۔ یہ مطلب کہ ہم آپ کو اس میں ایک اور سب سے مددگار ہیں، چونکہ لفظ "ما خطبکم" واحد تھا اس لئے اس کی صفت متکبر بیضا واحد ذکر کی اس کے علاوہ آیات کو جن الفاظ پر قسم کی کیا ہے اس کا تقاضا بھی یہی تھا اس جریر نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ انہوں نے جو کہے وہ سن لیجئے تبصر کہا فلاں پر آیت ذیل بدل ہوئی کہ

تھا کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ بدر (کی لڑائی) کے دن رسول اللہ ﷺ خطبہ میں تھے آپ نے دعائی اور کہا کہ اللہ میں تجھے میرے بعد اور دعوت کا واسطہ دیتا ہوں اگر تیری مشیت کی بات ہے کہ تیری عبادت نہ کی جائے تو آج کے بعد تیری عبادت نہیں کی جائے گی (یعنی مسلمانوں کو شکست ہو گئی تو تیری عبادت کرنے والا باقی تھا جس کا ہے) اگر کائنات ہو جائے کہ آپ ﷺ کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا کہ اللہ کے رسول آپ نے اسے عرب (سے) ہاتھ پکڑ کر کیا اب اس کیجئے (۱۶۱) کی بات ہے کہ اس کے بعد حضورؐ مرد ہوئے اور چلے ہوئے سَبِّحُوا لِلَّهِ حَمْدًا مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْأَشْيَاءِ كُلِّهَا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَمِيدُ (خبر سے) اگر تم نہ ہو مجھے اس وقت معلوم ہوا کہ اس نے آپ کی مراد کون سی جماعت تھی (مسلمانوں کی یا کافروں کی یا کوفیوں نے) اس کا نام کو سعید ہی مشتبہ کا تو ان ترزا یہ ہے سعید نے کہا تھا میں نے یہ بات عمرؓ سے سنی تھی۔ عبدالرزاق ابن جریر ان ابی حاتم اور ابن مردودہ نے اس روایت کو مرسل قرار دیا ہے، طبرانی نے بھی اس واسطہ میں اس کو نقل کیا ہے۔

بَلَىٰ لَأَنشَأَنَّ لَكُمْ دِينًا وَاتَّخَذَ أَهْلَ دِينِهِ حُزْنَ
اور قیامت ہوا ہی خیر اور پھر پھر ہے۔

بَلَىٰ لَأَنشَأَنَّ لَكُمْ دِينًا وَاتَّخَذَ أَهْلَ دِينِهِ حُزْنَ
یہاں ہے وہ تو آخرت کے عذاب کا پیش خیر ہے وہ آخرت کے عذاب کے مقابلے میں یہ عذاب ہی نہیں ہے۔ اس لئے بعض کافران پر دعویٰ عذاب نہیں آتا بلکہ جو دیکھو متعلق عذاب ہوئے ہیں عمرؓ دعویٰ عذاب سے محفوظ رہتے ہیں۔

أَهْلَ دِينِهِ حُزْنَ
اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلَ لَكُمُ الدِّينَ فَارَادَ مَا تَرْضَوْنَ
اِنَّ الْمَرْجُوَّ مِنْ رَبِّي فَالْخَلْقُ وَالْمُسْتَعْرِجُ ﴿١٦٢﴾ يَوْمَ لَا يُخَيَّرُ الْمُشْكِكِينَ فِي الدِّينِ اَعْلَىٰ وَجْهَهُمْ ذُو الْجُودِ اَمْسَ سَقَرًا ﴿١٦٣﴾

جدا شہر عمرؓ ہوا علیؓ اور علیؓ میں ہیں جس روز وہ کے مثل جسم کے اندر ان کو کھینچا جائے گا۔ آپ ﷺ کا مزہ چکھو۔

اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلَ لَكُمُ الدِّينَ فَارَادَ مَا تَرْضَوْنَ
پہلے صرف کفار کا۔ کفار کیا کیا تھا ان کے بعد اس آیت میں تمام کافروں کی حالت بیان فرمادی۔

رَبِّي فَالْخَلْقُ وَالْمُسْتَعْرِجُ ﴿١٦٢﴾
وَسُئِرَ لِيَوْمِ آخِرَتِمْ مِمَّا (بجز کئی) آگ کے اندر بعض اہل تعبیر نے فی مثال کی تشریح میں کہا آخرت میں جنت کے (امت سے) کہے ہوئے۔

وَسُئِرَ لِيَوْمِ آخِرَتِمْ مِمَّا (بجز کئی) آگ کے اندر بعض اہل تعبیر نے فی مثال کی تشریح میں کہا آخرت میں جنت کے (امت سے) کہے ہوئے۔

وَسُئِرَ لِيَوْمِ آخِرَتِمْ مِمَّا (بجز کئی) آگ کے اندر بعض اہل تعبیر نے فی مثال کی تشریح میں کہا آخرت میں جنت کے (امت سے) کہے ہوئے۔

وَسُئِرَ لِيَوْمِ آخِرَتِمْ مِمَّا (بجز کئی) آگ کے اندر بعض اہل تعبیر نے فی مثال کی تشریح میں کہا آخرت میں جنت کے (امت سے) کہے ہوئے۔

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

یہ سورۃ مکی ہے اس میں ۸۷ آیات اور تین رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلَّذِي عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۚ خَلَقَ الْاِنْسَانَ ۙ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴿٣٠﴾
 کی تعلیم دی اس نے انسان کو پیدا کیا (پھر) اس کو گویائی سکھائی۔

الرحمن کاغزو نے کہا تھا کہ میں کیا چیز ہے (میں نہیں جانتے) اس کے جواب میں اللہ نے فرمایا کہ میں اللہ ہی اللہ ہے جو آغاز و آفرینش سے تمنا بند تک تمام دنیوی اور دُردی نعمتیں عطا کرنے والا ہے۔ رخصتی ماہالذ کا صنف ہے۔ قرآن مجید تمام دنیوی نعمتوں کی اصل اور سب سے بڑی نعمت ہے۔ انسان کی تلاش و دلہن اسی سے وابستہ ہے۔ اسی لئے تمام نعمتوں سے پہلے تعلیم قرآن کا ذکر کیا اس کے بعد ظلمتی انسان کو بین کیا گیا کہ یہ کھتا رہے اس امر کی وجہ کہ انسان کو پیدا کرنے کی اصل عایت تعلیم قرآن ہی ہے اور اسی غرض سے انسان کو قوتِ عطا کی اور اللہ تعالیٰ کی تعلیم دی۔

مفسرین نے اس آیت کے تحت فرمایا ہے کہ جو شخص اللہ کے لئے کچھ کرے، اللہ تعالیٰ اس کو سب سے زیادہ عطا فرمائے گا۔

بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ کفار کہتے تھے کوئی شخص عمر کو قرآن سکھاتا ہے۔ یہ خدا کا کلام نہیں ہے اس کی تردید میں اللہ نے فرمایا انسان کا کلام نہیں ہے کوئی انسان ایسا اعجاز نہیں بنا سکتا۔ جتنے کلام اسی رخص کا ہے اسی کی رحمت کا تقاضا ہے کہ اس نے تمام نعمتیں انسان کو عطا کی ہیں اور وہ نعمتوں میں سب سے بڑی قیمت قرآن ہے جس کی قرآن کی تعلیم دینی ہے۔

خَلَقَ الْإِنْسَانَ عِمَّةً الْمُبَکَّکَ فَخَرَّتْ اِلَیْهَا حَبَاسٌ نَورِ قُدُّوسٍ کَے نزدیک الْاِنْسَان سے مروی حضرت آدم علیہ السلام نے حضرت آدم کو تمام چیزوں کے نام سکھائے تھے آپ سات لاکھ زبانیں جن میں سے سب سے افضل والی عربی زبان بھی جانتے تھے ابو العالیہ در حسن نے کہا الْاِنْسَان سے جس انسان مروی ہے۔ اللہ نے انسان کو جو لکھنا سمجھنا، سمجھنا (دور قسم نور اور لک) عطا کیا کہ وہ دوسرے جانوروں سے ممتاز ہو گیا اور وحی کو برداشت کرنے اور مابقی فرما جانے کے قابل ہو گیا۔ سدی نے کہا اللہ نے ہر قوم کو اس کی زبان سکھادی۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الْاِنْسَان سے مروی رسول اللہ ﷺ اور ابیہیجہ سے مروی قرآن ہو۔ قرآن تمام لوگوں کے لئے نور اور رسول اللہ ﷺ کی نبوت کی واضح دلیل ہے اس میں ازلی سے اب تک تمام چیزوں کا بیان ہے اور اس کا بیان مژدہ فیہرول کے بیان کے موافق بھی ہے۔

ان کی زبان نے کما س صورت میں آخری ہونوں جملے پہلے جملہ کی تفصیل اور بیان قرار پائیں گے۔ اسی لئے حرف عطف و دونوں کے درمیان نہیں لایا گیا ورنہ یہ تمام جملے اہل حقین اختیار حروف ہوں گے۔

الْشَّمْسُ وَالْقَمَرُ عَنِّيَانِ ۝ وَالْجَبُّو الشَّجَرُ يُسْجُدَانِ ۝

حساب کے ساتھ چھپ چھپ رہے تھے کہ درخت اور پتے والے درخت دونوں اللہ کے پہنچ رہے۔

حُشْبَانِیہ مصدر ہے جیسے غفران سے ہوا ہے کہ ان اخصان یا حساب کی جمع ہے جیسے یحییٰ (شبنا کی جمع ہے) مطلب یہ ہے کہ چاند اور سورج کی گرد کا حساب مقرر ہے ہر ایک مقررہ حساب کے ساتھ رواں ہے۔ انہیں کے مقررہ مقررہ کے موافق عالم زیریں کا انتظام اور فصول جلالت کا تقرر اور سال بھاء کا تقرر اور روز و رات کو تقرر اور آفرین کی قدرت کی تعین ہوئی ہے۔

الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ أَلَا تُدْعَوْنَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ لَا تَدْعَوْنَ إِلَيْهِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَاقِيَ وَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ أَلَا تُدْعَوْنَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ لَا تَدْعَوْنَ إِلَيْهِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَاقِيَ وَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

ہم نے دعوت کی تھی دونوں اللہ کے فرمانبردار حکم کے تابع ہیں جیسے مکلف انسان بالآخر وہ مجبور کرتے ہی طرح یہ بھی حکم کے تابع ہیں بعض نے کہا کہ کہنے سے مراد ہے ان کے سایہ کا مسجد (مراد مسجد) اور اللہ نے فرمایا ہے یَتَذَكَّرُونَ

وَالَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ أَلَا تُدْعَوْنَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ لَا تَدْعَوْنَ إِلَيْهِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَاقِيَ وَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

اور اسی نے کہا کہ ان کو لایا گیا اور اسی نے دنیا میں ترور کر دی۔ یعنی اللہ نے انہیں کو لایا تھا۔ اور اللہ کے نزدیک اس جگہ میزان سے مراد عدل ہے۔ (انصاف) یعنی انہوں نے عدل کا ٹھہر رکھے کا حکم یا اور سب کو عدل کا تقرر دیا اس طرح اس ساری کائنات کا انتظام ٹھہر ہو گیا۔ لہذا وہ ضحاک نے کہا کہ مظلوم کرنے کا اور مراد یہ خود لڑنے کی ترور ہو رہا ہے کہ اگر اس قدر پہلے کا کوئی اور آدمی تھے تو ان کے آگے ہی لیکن دین میں انصاف کیا جاتا ہے وہ ان کا ظفری معنی ہے لہذا کہہ کر۔

الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ أَلَا تُدْعَوْنَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ لَا تَدْعَوْنَ إِلَيْهِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَاقِيَ وَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

حق مصدر ہے کہ لفظ مصدر معنی ہے یعنی اللہ نے میزان قائم کر دی تاکہ تم لوگ حق سے تجاوز نہ کرو میزان کو قائم رکھو کوئی کسی کی حق نہ کرے۔ اِنَّمَا مَنزُور ہے اور لَا تَقْلُقُوا صِدْقَ نَبِيِّہِ یعنی اللہ نے حکم دیا کہ تم دونوں میں حق سے تجاوز نہ

وَالَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ أَلَا تُدْعَوْنَ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ لَا تَدْعَوْنَ إِلَيْهِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْبَاقِيَ وَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

اور انصاف کے ساتھ دونوں کو ٹھیک ٹھیک

یعنی وزن کو ٹھیک ٹھیک رکھو وزن میں کی نہ کرو اللہ نے ٹھیک ٹھیک وزن کرنے کا حکم دیا جسے عقلمانی یعنی حق سے زیادہ لینے کی ممانعت فرمادی پھر خسار کی یعنی وزن میں کی نہ کرنے کی ہی فرمادی اور قسط میزان کو مراعتا میں بار حکم کی تاکید کے لئے ذکر کیا۔

تہ مسئلہ

ذیہ نے کوئی چیز باپ قول کے خرید لی پھر بکر کے ہاتھ وہ چیز باپ قول کے فروخت کر دی اس صورت میں بکر پر لازم ہے کہ اگر وہ اس چیز کو خولہ کے ہاتھ فروخت کر دیا خود استعمال کر دیا چاہتا ہے تو خود باپ قول کے بیچ باپ باپ قول کے اپنے استعمال میں لائے کیونکہ یہ مسئلہ ہے کہ ذیہ باپ قول میں بھولے سے کچھ ناپائی کر دی اور اس زبردستی کا مالک بکر تو نہیں سکتا لہذا وہ ذیہ نے خرید لیا اس کو اور پھر بکر کے مال میں تصرف حرام ہے جس سے بکر پر لازم ہے۔

جب تک غلہ کی باپ دیا جانے سے نہ ہو جائے ایک پڑا ہوا پتہ والے کا اور دوسرا باپ کے خریدنے والے کا اس وقت تک مشتری کے لئے کسی کے ہاتھ اس غلہ کو فروخت کر دیا جائے کہ اس اللہ جل جلالہ نے یہی فرمایا ہے اور اولین اور آخرین صحاح میں اس صحاح میں اس روایت کا منقول کہ ہے اولو الامر میں حدیث ابی ہریرہ اور ضعیف مسلمان سے یہ حدیث حضرت انس اور حضرت ابن عباس سے روایت سے بھی آئی ہے۔

عبدالرزاق نے بیان کیا کہ حضرت عثمان اور حضرت حکیم بن حزام یہ دونوں کی خرید

قیامی آلاء و نیکمات اللہ کو اس قدر جن غلطی کے مختلف مدافع اور دوزلوں سے گزر کر افضل مرتبت اور غلامت کا نعت بنے اللہ کی یہ بڑی (فطری) نعمت ہے جس سے جن دامن کو سر فرما دیا گیا۔ پس کون کون سی نعمت کا یہ دونوں انکار کر سکتے ہیں۔ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴿۱﴾ قِيَامِي آلاءِ رَبِّكَ تَكْذِبُنِ ﴿۲﴾
 دونوں مشرق اور دونوں مغرب کا مالک ہے سوائے جن دامن ہم اپنے رب کی کون کون سی نعمت کے منکر ہو جاؤ گے۔
 دو مشرق یعنی ایک موسم گرما کا تعلق اور دوسرا موسم سرما اور اسی طرح سردی گرمی کی دو فصلوں کے دو مغرب۔
 اختلاف یہ مشرق و مغرب اللہ کی بڑی نعمت ہے اس سے نہ تو میں اعتدالی فصلوں اور موسموں کا اختلاف اور ہر موسم کے مناسب مختلف احوال پیدا ہوتے ہیں۔ یہ فصل فوائد قابل بیان ہیں۔

پس جن دامن اس نعمت کا انکار کیے کر سکتے ہیں اور کون کون سی نعمت کے منکر ہو سکتے ہیں۔
 مَوَجَّحِ الْمَصْرِفَيْنِ ﴿۳﴾ بَيْتَهُمَا بَيْتُ الْحَرَامِ لَا يَصْبِيحُنِ ﴿۴﴾ قِيَامِي آلاءِ رَبِّكَ تَكْذِبُنِ ﴿۵﴾
 اسی نے دو دریاؤں کو نکال دیا کہ دونوں آپس میں ملے ہوئے ہیں اور دونوں کے درمیان ایک جاب ہے کہ
 دونوں اپنی حد سے بڑھ نہیں سکتے سوائے جن دامن ہم اپنے رب کی کون کون سی نعمت کے منکر ہو جاؤ گے۔
 مَوَجَّحِ الْمَصْرِفَيْنِ ﴿۳﴾ نے دو سمندر چھوڑ دیئے۔ لفظ مخرج میں جبکہ سرجست الادبہ (میں) نے جاور کو چر لکھا میں چھوڑ
 دیا ہے ماخوذ ہے۔ دو سمندر ایک شیریں دوسرا تلخ۔
 بَيْتَهُمَا بَيْتُ الْحَرَامِ ہے ہوئے۔ ایک کی سادوسرے کی سلسے متصل غیر ممتاز۔
 مَوَجَّحِ الْمَصْرِفَيْنِ ﴿۳﴾ یعنی اللہ کی قدرت۔

لَا تُفْصِلُ بَيْنَ الْيَمِّ وَالْبَحْرِ سَائِلُ ﴿۶﴾ قِيَامِي آلاءِ رَبِّكَ تَكْذِبُنِ ﴿۷﴾
 خاصیت و خصوصیت کو چھوڑتا ہے۔ قنادہ نے کہا تو میں پرچہ نہیں آئے کہ من کو غرق کر دیں۔
 سنسن کے نزدیک دو سمندر دلوں سے مراد ہیں بحر دماد بحر ہند قنادہ نے کہا بحر فارس (فارسین گھٹ) اور بحر دم مراد ہیں
 اور بحر ہند سے مراد ہیں جزائر مجاہد اور شام کے نزدیک آریطی سمندر و رور زمین مراد ہے دونوں ہر سال آپس میں ملے ہیں۔
 قِيَامِي آلاءِ رَبِّكَ تَكْذِبُنِ ﴿۷﴾ یعنی ان سمندروں کی غلطی اور غلطی کے جو فوائد ہیں اور ان سے اللہ کی قدرت کا ظہور ہوتا ہے کس
 کس کا انکار کر سکتے ہو۔

يَخْتَرُ بَيْنَ يَمَيْنِ الْيَمِّ الْيَمُّ الْمَوْتِ ﴿۸﴾ قِيَامِي آلاءِ رَبِّكَ تَكْذِبُنِ ﴿۹﴾
 لودان دونوں سے
 موتی اور موت کا یہ گم ہوتا ہے سوائے جن دامن ہم اپنے رب کی کون کون سی نعمت کے منکر ہو جاؤ گے۔
 يَخْتَرُ بَيْنَ يَمَيْنِ الْيَمِّ الْيَمُّ الْمَوْتِ ﴿۸﴾ یعنی سمندروں سے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ زمین سمندروں سے موتی برآمد ہوتے ہیں شیریں سمندر
 سے برآمد نہیں ہوتے لیکن آیت مذکورہ میں قریش کی تعبیر آئی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں سمندروں سے موتی
 برآمد ہوتے ہیں۔ اس کے جواب میں کہا گیا ہے کہ جس جگہ شیریں اور شور سمندر ملے ہیں اس جگہ سے موتی برآمد ہوتے ہیں
 (تو بیٹھا سے مراد ہو گی۔ یعنی بھرتیاء، بعض اہل تفسیر نے اس طرح جواب دیا ہے کہ دونوں جب باہم ملاتے ہیں تو گویا دونوں ایک
 ہو جاتے ہیں پس جو چیز ایک سے برآمد ہوتی ہے وہ گویا دونوں سے برآمد ہوتی ہے۔

بعض اہل علم نے لکھا ہے کہ عربی زبان میں ایسا ہوتا ہے کہ دو چیزوں کو ساتھ ساتھ ذکر کیا جاتا ہے بھر خاص طور پر
 صرف ایک کی حالت بیان کی جاتی ہے (اگرچہ ضمیر دونوں کی ذکر کی جاتی ہے) جیسے دوسری آیت میں اللہ نے فرمایا ہے يٰۤاَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ
 اَنۡجِزِ وَاۡنۡزِلِ اَنۡتَ بَاۡرِئُكُمۡ وَرَسُوۡلُكَ رَٰسِخٌ فَاۡتَمَرۡتُمۡ ۚ اَنۡ تَخۡرُجُوۡا مِنْ اٰلِیۡسَ تَمۡلُکَ ۚ ہاں تم میں سے وہی متغیر نہیں آئے تھے) ضمیر تو
 صرف انسانوں میں سے آئے جنات میں سے نہیں آئے۔ (اللہ اعلم) اور نظام کی ضمیر جمع کے ماطب (دونوں مردو ہیں)
 مجاہد اور شاک کے قول کے مطابق اگر انجن سے بحر سا اور بحر ارض مراد ہو تو دونوں کے باہم ملنے کی صورت یہ ہوگی

کہ جب آسمان سے بارش ہوئی ہے تو یہی بارشیں اپنے منہ کو مل دیتی ہے اور کسی کے منہ میں کوئی قطرہ اگر جمے اور اس کا موتی بن جاتا ہے کذا قلنا انما جرمہ

الْقَوْلُ بَرَسَ مَوْتِي لَوْ اَنَّ رَجُلًا جُمِعَ مَوْتِي (کہ انسانی القاسوس)

موت جس اور جامہ نے اس کے برعکس کہا ہے یعنی لو کہ جس نے موتی اور نر جان بڑے موتی بعض اہل لبت نے کہا ہے کہ جان سرخ پو تو (دو قاف) کو گنتے ہیں یہ جواہر کی ایک قسم ہے جو نبات سے بھی مشابہت رکھتی ہے اور پتھر سے بھی عظام خراشلی نے کہا جانتے ہو (موتے کی بڑ) کو گنتے ہیں۔

وَالَّذِي اَنْزَلَ السَّنَنُ فِي الْحَبِّ وَالْعَلَّافِ ﴿١٠﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١١﴾

اور اسی کی (لکھ) قدرت میں ہیں یہاں جہازوں کی طرح لوہے کھڑے نظر آتے ہیں۔ سو تم دونوں اچھے رہو کی کون کون سی نعمت کے منکر ہو جاؤ گے۔

الْحَبُّ اَلَّذِي يَنْبِتُ فِي الْحَبِّ هِيَ بَرِي كُنْتُمْ (جہاز)

السَّنَنُ وَرِوَاغِي هُوَ (البحری موتی) انص نے اسکا ترجمہ کیا ستر سالہ صم۔

سَا اَدْعَاكُمَا لَعَلَّيْكُمْ مِمَّنْ يَنْبِتُ يَنْبِتُ لَعَلَّيْكُمْ

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا قَائِمٌ ﴿١٢﴾ وَيَسْئَلُ رَحْمَةً رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ ﴿١٣﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٤﴾

جتنے روئے زمین پر ہیں سب فنا ہو جائیں گے اور آپ کے پروردگار کی عزت جو عظمت و احسان و اعلیٰ ہے باقی رہ جائے گی سوائے جن انہیں تو اپنے رب کی کون کون سی نعمت کے منکر ہو جاؤ گے۔

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا خَائِفٌ مِّنْ رَّحْمَةِ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ ﴿١٣﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٤﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٥﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٦﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٧﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٨﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٩﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٢٠﴾

فَاَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ تَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢١﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٢﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٣﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٤﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٧﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٨﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٩﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٣٠﴾

فَاَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ تَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢١﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٢﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٣﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٤﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٦﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٧﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٨﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٢٩﴾ وَتَمُوتُ وَانْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٣٠﴾

ذُو الْجَلَالِ وَالْاِكْرَامِ ﴿١٣﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٤﴾

وَالَّذِي اَنْزَلَ السَّنَنُ فِي الْحَبِّ وَالْعَلَّافِ ﴿١٠﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١١﴾

وَالَّذِي اَنْزَلَ السَّنَنُ فِي الْحَبِّ وَالْعَلَّافِ ﴿١٠﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١١﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٢﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٣﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٤﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٥﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٦﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٧﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٨﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿١٩﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٢٠﴾

نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٢١﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٢٢﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٢٣﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٢٤﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٢٥﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٢٦﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٢٧﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٢٨﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٢٩﴾ نَبَايَ اَلَا رَيْبُكُمَا تَنْكُزَانِ ﴿٣٠﴾

ذَلِكَ شَبِيْهٌ

اس جگہ عطف و بناء و مقابلہ ہے فاعل و مفعول و فاعل میں متصل ہے و ماضی و مضارع و ماضی و مضارع میں متصل ہے

ذَلِكَ شَبِيْهٌ

اگر ایسا ہوتا تو ان کا تائب نہ رہی کے لئے غصہ میں نہیں کیا جاتا۔

جب توبہ کو یعنی جنت ملا جائے تو کلام کا حاصل مطلب اس طرح ہو گا کہ وہ زمین پر جو جن و انس پہنچے ہیں وہ اپنی ذات و وجود کے اعتبار سے پہنچ ہیں ان کی جہاد کا کوئی مدفع نہیں ہر جنت سے فغان کے دامن گیر ہے ہر رب کی طرف متوجہ ہونے کا ان کا رخ غیر فغانی ہے نسبت و رب ان کی باقی رہنے والی ہے اس کو خائیں۔ اللہ نے فرمایا ہے قُلْ لَا مَعْیَابَ لَکُمْ رَّبِّیْ لَوْلَا دُعَاءُ الْمُسْلِمِیْنَ ذُو الْجَلَالِ وَالْاِکْرَامِ اللہ کی عظیم الشان صفت ہے۔ قرعہ کی نے حضرت انسؓ کی روایت سے اور احمد و نسائی و حاکم نے حضرت ربیعہ بنہ عامر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ذوالجلال و الاکرام کا بیٹھ دو رو رکھو۔ صحن صحن میں تھامے کہ ایک شخص یا ذوالجلال و الاکرام کہہ رہا تھا رسول اللہ ﷺ کا حشر سے گزر رہا تھا (ب) تیسری دعا قبول ہوگی سوال کرو جو کچھ مانگا ہے ملک یا ذوالجلال و الاکرام کا ورد انسان کا اعلیٰ درجہ خصوصیت ہے۔

فَیَا بَیُّ الْاَلَمِ رَبِّکُمَا السَّخِیُّ اللہ کی نعمتوں میں سے ایک نعمت یہ بھی ہے کہ وہ جن و انس کو اپنی جانب متوجہ ہونے کی توفیق عطا فرماتا ہے اور یہ بھی ایک نعمت ہے کہ وہ کائنات جو اپنی ذات و وجود اور صفات کے لحاظ سے غالی ہے اس کو اپنے حق اور مہربانی سے جہاد عنایت کرے گا اور فغان کے بعد دوبارہ وہ اپنی دعا کی عطا کرے اور لازوال عیش و راحت عطا کرے فرمایا بھی اللہ کی بڑی نعمت ہے سو کس کس نعمت کا تم انکار کرو گے۔

یَسْأَلُہٗ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مَنْ کُلُّ یَوْمٍ یَّهْوٰ فِیْ شَآءٍ ۚ فَاِیَّی الْاَلَمِ یَسْأَلُکُمَا تَلٰکِیْ ۚ

اسی سے (اپنی اپنی حاجتیں) سب آسمان و زمین والے مانگتے ہیں سو تم دونوں اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

یَسْأَلُہٗ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ الخ یعنی فرشتے انسان اور جنات سب اپنی اپنی حاجتیں اللہ سے مانگتے ہیں۔ روزق، صحت، معافیت، توفیق، عبادت، مغفرت اور نزولِ جلیل و برکات کے اس سے طلب گار ہوتے ہیں۔

بعض اہل تفسیر نے کہا کہ مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ سے ساری مخلوق مراد ہے کیونکہ تمام کائنات اپنی ذات و صفات اور کل ضروریات میں اللہ کی محتاج ہے اس صورت میں سوال سے مراد ہوگی وہ حالت و کیفیت جو امتیاج پر دلالت کر رہی ہے خواہ زبان سے اس کا انکار کیا جائے یا نہ کیا جائے ولایت لفظی ہو یا غیر لفظی۔

کُلُّ یَوْمٍ یعنی ہر روز اس سے مانگتے ہیں۔ یہ تشکیل کا معلول ہے یا فعل محذوف سے اس کا تعلق ہے اصل کام اس طرح تھا وہ لوگوں کی مرادیں عطا کرے اور ہر روز کے حوادث پیدا کرے۔

یَسْأَلُہٗ شَآءٍ یعنی اللہ بیٹھ (ایک نئی) آسمان میں نمودار ہوتا ہے کسی کو زندہ گی دیتا ہے کسی کی زندگی لے لیتا ہے۔ کسی قوم کو عزت دیتا ہے کسی کو ذلت، روزق دیتا ہے کسی کو زیادہ، کسی کو کم، بیمار کو صحت مند اور تندرست کو بیمار کرتا ہے، معیبت زدہ کی معیبت اور کرتا ہے، سائل کو عطا کرتا ہے مؤمن کے گناہ معاف کرتا ہے اور کافروں کو جہنم میں لے جاتا ہے اور گنہگاروں کو عذاب میں مبتلا کرتا ہے مؤمن کے گناہ معاف کرتا ہے اور کافروں کو جہنم میں لے جاتا ہے اور گنہگاروں کو عذاب میں مبتلا کرتا ہے اور جو لوگوں کو شہر سے زرتے ہیں ان کی عزت افزائی کرتا اور جنت میں داخل فرماتا ہے۔ غرض جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ بھی اللہ کی شان ہے کہ گناہ معاف کر دے معیبت کو دور کرے کسی قوم کو لوٹا کر دے اور کسی کو بچا کر دے اور زمین و آسمان و آسمان کی ریح من حدیث الی الدرواء۔

ابن جریر نے اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت سے اور یزید نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے۔

بغوی نے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ من جملہ دوسری مخلوق کے اللہ نے موتی کی ایک طرح پیدا کی جس کے دونوں بچے سرخ یا قوت کے بنائے اس کا قلم نور ہے اس کی تحریر بھی نور ہے۔ اللہ ہر روز آسمان و زمین پر نظر کرتا

ہے۔ دیکھا میرا کہ تاجے رزق دیتا ہے، زندگی دیکھا فرماتا ہے موت دیتا ہے عزت دیتا ہے کربت کر دیتا ہے، اذلت دیتا ہے اور جو کچھ چاہتا ہے کرتا ہے یہی (مطلب) مضمون اس آیت کلی زیر ہوئی شان کا۔
 حسین بن الفضل نے کہا اللہ کی شان ہے کہ (تمام) کائنات پر مقتدر ہو کائنات کے مقتدر و نوکات تک نے جانتا ہے۔ سلیمان اور انبیاء نے اس آیت کی تشریح کے ذیل میں کہا ہر روز اس کی طرف سے جہیز خیر بندوں کو ملتی ہے۔

سفیات میں عید نے کہا کمال زندہ دون کا کام ہے ایک دن پوری امت دنیا ہے اور دوسرا دن روز قیامت جس دن تیرا دنیا میں اس کی شان یہ ہے کہ بعض کاموں کو کرنے کا حکم دیتا ہے اور بعض کاموں کے کرنے کی ممانعت کرتا ہے زندگی عطا کرتا ہے اور موت دیتا ہے (رزق وغیرہ) دیتا ہے اور دیتا ہے اور قیامت کے دن اس کی شان ہوگی (اعمال کا بدلہ دینا، حساب دینا اور ثواب عطا کر دینا۔ بعض افسی علم نے کہا اللہ کی شان یہ ہے کہ وہ ہر روز تمہیں ایک نئے عالم سے نکال کر دوسرے عالم میں لے جاتا ہے ایک فوج کو چوں کی پشت سے نکال کر ماؤں کے درخشاں پہنچاتا ہے اور دوسری فوج کو بکلیں کے پیٹ سے نکال کر دنیا میں لاتا ہے اور قیصر کی فوج کو دنیا سے نکال کر قبروں میں پہنچاتا ہے اس کے بعد سب کے سب اللہ کی طرف کوچ کر لیں گے۔
 مقامات سے کہا یہودی کہتے تھے کہ اللہ بخت کے دن کوئی فیصلہ نہیں کرتا۔ لیکن کی تردید میں اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔
 قیامک الایام و یومک لک لکین زندہ جو تمہارے موال پر سے کرتا ہے اور وقتاً فوقتاً پر وہ ہم سے میدان و جہاد میں چیزیں لارہا ہے تم اس کی کون کون سی نعمت کے منکر ہو جاؤ گے۔

اسے جن دانسی ہم
 مسفرم فی کتبہ آیتہ للفقہین ﴿حیاتی الذکر متکلماً لک لکین﴾
 عقرب ہی تیرے (حساب کتاب) سے لئے نکالی ہو جاتے ہیں سو تم دونوں اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

(اللہ کو کسی کام میں ایسی مشغولیت نہیں جو دوسرے کام کی طرف متوجہ ہونے سے مانع ہو ورنہ اللہ کا یہ علم غور عاجز ہونا لازم آئے گا جس لئے نبوت میں فراغت سے محروم مشغولیت واد سے فراغت نہیں ہے بلکہ تجویزی معنی مراد ہے اور اس کی توجیحات مختلف طور پر کی گئی ہیں جن کی تفسیر و تفصیل مفتر رحمت اللہ علیہ نے حسبہ لیا کی ہے)
 (۱) عقرب ہم تم کو سزا دینے کے لئے نکالی ہو جائیں گے یعنی قیامت کا دن قریب ہے جس میں اللہ سوائے محال کے بدلہ دینے کے اور کوئی (جنتی) فعل نہیں کرے گا۔

(۲) وہی مروتی مراد ہے کسی کو سزا دینے کی دھمکی دینی مقصود ہو تو عرب کہتے ہیں سفاغ لک میں عقرب تجھے سزا دینے کے لئے نکلتا جاتا ہو۔ سب کاموں سے فارغ ہو کر جو شخص کسی چیز کی طرف توجہ کرتا ہے تو وہ پورے طور پر اس کو سر انجام دینے پر قادر ہوتا ہے یہاں فراغت سے محروم دوسرے مشاغل سے فراغت حاصل کرنا نہیں (صرف تہذیب مراد ہے، لکن اقبال ایمان و ضحاک)

(۳) عقرب ہم تم کو ڈھکیں اور مصلحت دینا چاہو تو میں گے اور تمہارے معاملہ (کا فیصلہ شروع کر دیں گے)
 (۴) پہلے اللہ نے لیکول سے جزا کا وعدہ کیا اور بدکاروں کو عذاب کی دھمکی دی پھر فرمایا عقرب ہم اس وعدہ کا وعدہ دہاؤ و عید سے فارغ ہو جائیں گے یعنی تم سے سب غمی کریں گے اور اعمال کا بدلہ دیں گے اور اس طرح ہمارا وعدہ پورا ہو جائے گا اور ہم تمہارے کام سے فارغ ہو جائیں گے (لکن اقبال افسانہ و انکشاف)

آنکھوں یعنی عین و انیس۔ جن دانسی کو مرسل (بہر) کہنے کی یہ وجہ ہے کہ جن دانسی زندہ ہوں یا مردہ ہو ہر صورت میں کا بار زمین پر ہی ہوتا ہے۔ لام صفر صادق نے فرمایا یہ دونوں ٹکڑوں کے بدلے دے ہوئے ہیں بعض نے کہا انکی دونوں پر احکام نکالنے کا یہ ہے۔

فقہین کے من تمام حلالی کے مناسب ہیں وہ ساری توجیحات جو غرض کی پہن کی گئی ہیں۔ یعنی تہذیب یا وعدہ و عید کی

تکلیف وغیرہ۔

مٹی سالی کہتے ہیں کہ جس چیز کی اہمیت اور بوقت مقابلہ و زن اور وقت حرج ہوسکے کو قتل کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا اِنّی ناکٹ فیکم انکسین کتاب اللہ و عترتی (میں تمہارے اندر دو قتل (اہم چیزیں) چھوڑنے والا ہوں اللہ کی کتاب اور اپنی اولاد۔

حضور نے اہمیت قدر و عظمیت شان کی وجہ سے کتاب اللہ اور اپنی عترت کو قتلین فرمایا۔ قتلین کی وجہ تیسہ اگر بہت و وزن کو قرار دیا جائے تو اس صورت میں پہلے کا مطلب یہ ہوگا کہ مقررہ پر براہ راست تمہارے ساتھ ہر معاملہ ہوگا اور میں اس کی اور کو دخل نہ ہوگا۔ پورے عقلی ردایت سے بیان کیا کہ وہی کا بیان ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا قیامت کے دن ہم میں سے ہر ایک اپنے رب کو بغیر کسی رکاوٹ کے (یعنی بلا حجاب کو بھیجے گا فرمایا کیوں نہیں میں نے عرض کیا مخلوق میں کیا اس کی کوئی نشتی (مصل) ہے فرمایا کیا چھ عرصہ رست کے چاند کو تم میں سے ہر ایک ہر رکاوٹ نہیں دیکھتا ہے میں نے عرض کیا کیوں نہیں فرمایا یہ تو اللہ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہے اور اللہ کی جلالت و عظمیت شان تو سب سے زیادہ ہے۔ روادا ہجو اور۔

ایک ذریعہ شاعر کا کیا بهتر نہیں شعر ہے۔

جہانے مختصر خواہم کو قدر ہے

بہیں جائے کہ وہ جلتے تو باندھ

میں ایسا مختصر چنان چاہتا ہوں جس میں صرف میری اور میری جگہ ہو۔

قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق فراغت سے مراد تہ و دیگرہ ہو تو اس آیت کا مطلب ظاہر ہے کہ نعمتوں کی تکذیب نہ کرو و نہ تکذیب نہ ہو یہ مودب عذاب ہے۔ آلاء سے ہر نعمت مراد ہے خواہ اس کا ذکر آیت میں آیا ہو یا نہ ہو۔ بعض لوگوں نے کہا عذاب سے مراد بھی ایک نعمت ہے کیونکہ تہ کی وجہ سے کوئی تکذیب سے باز آجاتا ہے یہ قول خواہ خواہ کا تکلف ہے۔

لَمَّا بَلَغَ اُولَئِكَ اَمْرُهُمْ اَنْ يَنْزِلُوْا مِنْ اَسْمَانٍ اُتُوا مِنْ اَسْمَانٍ فَتَذَكَّرُوْا اَلَا سَعْدٌ لَّكُمْ فَاذْكُرُوْا اَلْحَقَّ اَنْتُمْ كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ﴿٥٠﴾

اے روم جن لوگوں کو گمراہی قدرت ہے کہ آسمان زمین کی حدود سے کہیں باہر نکل جاؤ تو نکلو عمر تم بغیر زور کے نہیں نکل سکتے بلکہ زور سے نہیں سولے جن انہیں ہم اسے رب کی دان کون سی نعمتوں سے مکر ہو جاتے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ تم اللہ کے فیصلے اور حکم سے بھاگ کر آسمانوں کے اور زمین کے کناروں سے باہر نکل سکتے ہو تو بھاگ کر نکل جاؤ یہ امر عجیب ہے یعنی تم ایسا کرنے سے عاجز ہو۔ بعض اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ آسمان زمین کے اطراف کو بار کر کے اگر تم موت سے بھاگ سکتے ہو تو بھاگ کر نکل جاؤ فرشتے یہ کہ تم جہاں بھی ہو گئے موت تم کو آجائے گی۔

بعض اہل علم کا قول ہے کہ یہ خطاب قیامت کے دن ہوگا۔ اس میں جبر اور ان مبادی کے ضحاک کا قول نقل کیا ہے کہ قیامت کا دن ہوگا تو جگہ خدا آسمان دنیا اپنے باشندوں سمیت پھٹ پڑے گا۔ فرشتے اس کے کناروں پر ہوں گے ہر رب کے علم سے ملائے گئے اپنے اکر زمین اور اس کے باشندوں کا معاملہ کر لیں گے ہر تیسرے ہر چوتھے ہر پنجویں ہر چھٹے ہر ساتویں آسمان کی بھی یہی کیفیت ہوگی۔ (ساتویں آسمان کے فرشتے ہر کر تیس ہر صاف ہر دو چار میں گے) اور سب کو اپنے گھر سے میں لے لیں گے اس وقت ملکِ اعلیٰ (اللہ عزوجل اعلیٰ اعلیٰ فرمائے گا اس کے بائیں جانب جہنم ہوگی زمین والے جہنم کو دیکھ کر لوہر لوہر بھاگ نکلیں گے لیکن زمین کے جس کنارے پر پہنچیں گے وہاں (ترجیب و) فرشتوں کی سات صفیں (بغیر اذلال) ہوں) موجود ہوں گے مجبوراً جس جگہ سے بھاگے گئے ہر لوٹ کر اسی جگہ آجائیں گے یہی مطلب ہے آیت ذیل کا۔

اِنّی اَخافُ عَلَیْكُمْ یَوْمَ التَّبَاوُّدِ یَوْمَ تَوَلَّوْا سُلَیْمٰنَ

وَبِجَاهِ رَبِّكَ ذَا الْمَلَكِ مِثْقَا صَفْوَةٍ رَجِيحُ يَوْمٍ مِثْلُ بَعْضِهِمْ

أَمْ مَشَى الْبَرُّ وَالْإِنْسَانُ أَنْ يَسْتَطِيعَ أَنْ يَنْفَعَهُ لَبُ اقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْقَلَبُوا

وَأَنْشَأْتُ لَكُنَا قَهْرًا مُمِيزَةً أَهْلِيَّةً وَالْمَلِكُ عَلِيٌّ أَوْ جَانِهَا لِسَاطَاتٍ مِمَّنْ أَيْكَ آدَمَ سَائِلًا دَعَا لِي

حساب النہی کے لئے آؤ۔

لَا تَعْلَمُونَ كَيْفَ يَأْتِيهِمْ الْمَلَكُ فِي الْبُحْرِ مُوجِبِينَ لَهُ الْمَوْتَ وَيُفْقَرُونَ لَهُ أَمْ وَجَدْتُمْ لَهُ الْبُحْرَ كَذِبًا

بالا سلطان کو قوت اور غلبہ کے ذریعہ سے اور جو مغلوبہ ہو گا وہ یہ مطلب ہے کہ بغیر اس کے کہ جس قوت و
 قدرت تم کو عطا کروں تم آسمان و زمین سے ہر شے نکل سکتے ہو گو بھی ذاتی قدرت میں ہے ہر شخص کو جو قوت حاصل ہے وہ
 عطا ضرور ہوتی ہے اور عطا شدہ شے بالاعمال و توانا باشد رسول اللہ ﷺ کو جو حیران جہانی حاصل ہوئی اور آپ ﷺ سے گزر
 کر سدا و امانت علی تک پہنچے یہ قوت آپ کو بھی عطا ہوئی حاصل ہوئی تھی صوفی بھی انرا ماننا کہ اس کے نکل کر غرض اللہ کی عطا کردہ
 قوت سے مدد لے کر قرب تک پہنچتا ہے بغیر مدد سے یہ مطلب یہاں کیا ہے کہ جس طرف تمہارا فکر و دیر سے غلبہ اور قوت
 کی طرف کر دے گی (یعنی ہر طرف میرا ایک ملک و اقتدار ہو گا) اس صورت میں سلطان میں تب بھی اتنی ہو گا (میرے اقتدار کے
 ساتھ یعنی میرے اقتدار کی طرف) عرب کہتے ہیں زہد احسن حی "زید نے میرے ساتھ بھلائی کی" یعنی میری طرف
 حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اے مطلب ہے کہ کہ انہوں میں اور زمین میں جو چیزیں ہیں ان کو جاننے کی سکت اگر تمہارے
 اندر ہو تو ان کو جان لو تم بغیر سلطان کے نہیں ان کی شکل و صورت کے بغیر جو انہوں نے عام کی ہیں موجود نہ ہو گی اور میں کہ نہیں جان
 سکتے۔

[illegible]

جنوی نے کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حقوق کا احاطہ لا ینکد و لا ینکد و لا ینکد کے لئے کہ شیطوں سے کریں جائے گا پھر
تو فرمادی جائے گی کہ اگر وہ افسوس و حزن اگر آسمان و زمین کے کٹاؤں کو پھار کر کے نکل سکتے ہو تو ٹھک مندو چڑھ لیں آیت کا مطلب

مُرْسَلٌ صَمَكُمَا شَوَاظٌ مِّنْ ثَارَةٍ وَفَرَحَانٍ فَلَا تَتَّخِذَانِ فِي قُبَاتِي إِلَٰهَ رَبِّكُمَا تَكْبَرِينَ ۝

تم دونوں پر (قیامت کے دن) آگ کا شعلہ اور دھواں چھوڑا جائے گا بلکہ تم اس کو جہانم کے سوسہ دروازوں سے باہر کی کوئی کون سی نعمتوں کے معبر نہ جاؤ گے۔

برسٹل علیہا حواظ یعنی قبروں سے اٹھائے جانے کے وقت تم پر بھروسہ لگائے کہ

خود اٹھو شط جس میں دعویٰ نہ ہو۔ (اکثر سترہ نے یہی سمجھا بیان کیا ہے بلکہ نے کہا شط اس بزر شط کو کہتے ہیں جو آگ سے قطع ہو کر اٹھتا ہے۔ سعید بن جبہ روایت کی ہے کہ اس کا ترجمہ کیا ہے کہ دعویٰ ایک روایت میں حضرت امین عباس کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی گئی ہے اس صورت میں آیت کا یہ معنی ہو گا کہ جسی خبر پر آگ کا شط ہو بھی دعویٰ ہو جائوز اٹھ جائے گا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں ساتھ ساتھ اس طرح چھوڑے جائیں کہ ایک دوسرے سے اختلاف نہ ہو۔

انہی جہتوں سے کہ آنگ کا شکل دور کچھ خاص (دھوکا) دکھایا جائے گا۔ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ قتلہ آگ اور دھوکا کے (ظہور) مجموعہ سے کیا پیدا ہوتا ہے (اس وقت قتلہ کا ترجمہ دو گانٹ کی طرح لپٹا ہوا ہے اور دھوکا بھی حرجی)

حضرت مفری روایت سے درپہنچی نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بھی اسی طرح حدیث نقل کی ہے۔

ابن خزیمہ اور ابن حبان نے حضرت ابن مفریؓ کی حدیث نقل کی ہے کہ جو (مسجد) قبلہ کے وجود پر ناک کی ویرانہ پیچھے لگا قیامت کے دن وہ ایسی حالت میں اٹھایا جائے گا کہ وہ ویرانہ اس کے چہرے پر چسپاں ہوگی۔

طبرانی نے لہذا میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ دنیا میں جو شخص دوڑتا ہے وہ قیامت کے دن ایسی حالت میں آئے گا کہ آفتیش ساخت کے دو چہرے ہوں گے۔ طبرانی اور ابن ابی حاتم نے حضرت انسؓ کی مرفوع حدیث لکھی ہے کہ دنیا میں جو دوڑتا ہو وہ اللہ قیامت کے دن آفتیش ساخت کی اس کی دوڑا نہیں دے گا۔

چاروں صاحبین سنن درحاکم اور ابن حبان نے حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ جس کی دو بیویاں ہوں اور دونوں میں برابر کی نہ رکھے قیامت کے دن وہ ایسی حالت میں آئے گا کہ اس کا ایک پلو جھکا (یعنی میڑھا) ہو گا۔ دوسری روایت میں کہہ ہے کہ ایک پلو گرہا ہو گا۔

ایک حدیث میں ہے میری امت کا مشرک دس گروہوں میں ہو گا جن میں سے ایک گروہ ہندوؤں کی عقل پر ہو گا۔ نبیؐ سورۃ تہیمتؑ کون کی فلاح ان افواج کی تفسیر میں ہم نے پوری حدیث نقل کر دی ہے۔ صحیح حدیث میں آیا ہے کہ جن لوگوں نے ناحق کسی کی کوئی چیز لی ہو جب ان لوگوں کا مشرک ہو گا تو وہ چیز ان کی گردن پر لٹکی ہوگی۔ چین میں مرفوع حدیث ان لوگوں کے بارے میں آئی ہے جنہوں نے نالیہ قیمت میں کچھ چوری کی ہوگی تو مشرک کے دل ادا چیز ان کی گردن پر سولہ ہوگی۔

فَیَكُونُ خَذْلًا لِلنَّاسِ وَیَسَىٰ وَالْآفَاقُ وَتَبْقَىٰ سَیِّئَاتُہُمْ لَمْ یَمُنُوا کہ حضرت ابن عباسؓ نے اس آیت کی تشریح میں فرمایا کہ قہر سے ملا دیا جائے گا پھر مکر کی طرح توڑ دیا جائے گا۔ پھر نے اس آیت کی تشریح میں ضحاک کا قول نقل کیا ہے کہ پیشانی کو قدموں سے ملا دیا جائے گا پھر پشت کے پیچھے سے ایک زنجیر میں جکڑ دیا جائے گا۔

هَٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿۱۸﴾ یَطُوفُونَ بِنَهَا وَأُتْبِعَتِ حَبِطًا ۖ اِنْ هَٰؤُلَاءِ

فَیَدْعُو اَیُّهَا الَّذِیْنَ كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿۱۹﴾

یہ وہ جہنم جس کو مکر لوگ جھگڑاتے تھے۔ وہ لوگ دوزخ کے ارد گرد کھولتے ہوئے پانی کے درمیان دوہ کرتے ہوں گے سوائے جن والیں اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جائے گے۔

هَٰذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿۱۸﴾ یَطُوفُونَ بِنَهَا وَأُتْبِعَتِ حَبِطًا ۖ اِنْ هَٰؤُلَاءِ فَیَدْعُو اَیُّهَا الَّذِیْنَ كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿۱۹﴾

ابن خلیفہؒ نے کہا کہ یہ جہنم ہے جس کو دنیا میں مشرک نہیں مانتے تھے اس کی تکذیب کرتے تھے۔ اور وہ ان کی روایت سے مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ قیامت کے دن ان پر بھوک کو ایسا مسلط کیا جائے گا کہ وہ (بچیں گے اور) فریاد کریں گے کہ اے خدا کی فریاد وہی اس طرح کی ہے کہ تمہارا کھانا ان کو دیا جائے گا جس سے نہ بھوک دفع ہو گی نہ بدن میں نرمی آئے گی اور جو کھانا ان کو کھلایا جائے گا وہ عقل میں پھنسے گا اس وقت ان کو یاد ہوگی کہ دنیا میں جب عقل میں کھانا چھتا تھا تو پانی کی مدد سے اس کو تیر کر لیا کرتے تھے یہ بات یاد کر کے وہ پانی کے لئے فریاد کریں گے کہ اے خدا کی فریاد پر گرم پانی لوہے کے آنکھوں سے پکڑ کر ان کے منہ کے سامنے لائے جائے گا پانی جب منہ کے قریب آئے گا تو پھر وہ بھج جائے گا اور پیٹ کے اندر پہنچے گا تو تیر ہی کھٹ کر نکل پڑیں گی پانی آخر اللہ عز۔

امام احمد ترمذیؒ ابن حبان درحاکم اور تہیقی نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت

فِيهِمَا عَذَابٌ غَيْرُ بَرٍّ ۝ نَبِيًّا قَالُوا لَا تَزِدْنَا إِلَهُكُمُ اثْنًا ۚ فَتُزَادُ كُفْرُكُمْ كُفْرًا ۚ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ كَافِرِينَ ۝
 جیسے جہان کے سوا دونوں اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔
 خیر یہاں پہنچے ہوئے بلندی کی جانب جتے ہوئے یا شیب کی جانب جس طرف کو نلی جنت چاہیں گے اسی طرف کو دھسے
 نکلیں گے۔

انہی کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دونوں جنتوں میں دو جہنمیں وہاں کے یا ہر ایک جنت میں دو دو جہنمیں ہوں گے بلکہ ہر دو
 ہے کہ ہر جنت میں دو قسم کے جہنم ہوں گے خواہ وہ ہوں یا غیر ہوں اس سے کم نہیں کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے فِيهِمَا عَذَابٌ غَيْرُ بَرٍّ ۝
 تفسیر لیس: اَلْغَيْرُ بَرٍّ لِّسَنَ سَمِ بَرٍّ عَذَابُهُمْ وَكَانَ عَذَابُهُمْ خَصْمًا لِّسَنَ لِّسَنٍ وَكَانَ عَذَابُهُمْ خَصْمًا لِّسَنَ لِّسَنٍ وَكَانَ عَذَابُهُمْ خَصْمًا لِّسَنَ لِّسَنٍ
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ چاروں قسم کی کثرت ضرر میں جنت کے اندر ہوں گی۔ پنی کی دوزخ کا شراب کی لور شد کی ہر
 قسم کی ہمت کی ضرر۔

بنوئی نے حسن کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت میں چار ضرر ہوں گی دو تو مرش کے نیچے سے
 رواں ہوں گی ایک دو جس کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے يُعَذِّبُهُمْ فِيهَا اَللَّهُ جَزَاءُ لِّمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝
 سلسلہ دوسری تفسیر

فِيهِمَا عَذَابٌ غَيْرُ بَرٍّ ۝ نَبِيًّا قَالُوا لَا تَزِدْنَا إِلَهُكُمُ اثْنًا ۚ فَتُزَادُ كُفْرُكُمْ كُفْرًا ۚ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ كَافِرِينَ ۝
 میں ہر قسم کے دو قسم میں ہوں گی سو تم اے جن ولس اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔
 زُوْحِنِ دو قسم کے ایک قسم وہ جو ہمار ہو گی (دنیا میں اس سے کوئی واقف نہ ہو گا اور دوسری ہر معرکہ ہے جس کے نام
 سے لوگ واقف ہیں) بعض نے کہا اور خشک میوے۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یا شہر جو شخص یا کڑے پھل ہیں وہ سب جنت میں ہوں گے یہاں
 تک کہ حنظل بھی ہو گا کڑا و کڑا نہ ہو گا میٹھا ہو گا۔ ابن ابی حاتم اور ابن طاہر نے بھی یہ روایت بیان کی ہے ابن ابی حاتم نے مسند
 میں اور ہناد نے الزہد میں اور ابن جریر نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جنت کے اندر جو چیزیں ہوں گی دنیا
 میں ان کے صرف نام ہی نام ہیں (کیفیت لذت و محلات حقیقت و قدر و غیرہ جنت کی چیزوں کی بالکل الگ ہے)
 فَتُزَادُ كُفْرُكُمْ كُفْرًا ۚ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ كَافِرِينَ ۝

وہ لوگ نیچے لگائے ایسے فرشتوں پر بیٹھے ہوں گے جن کے استر و چیز و چشم کے ہوں گے اور ان
 دونوں باغوں کا پھل بہت نزدیک ہو گا سوائے جن و اشیاء نام اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔
 استر و چیز و چشم کی کپڑا۔ انہی جڑیاں ان ابی حاتم اور شیخی کا بیان ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا تم کو کپڑے کے استر
 کی اصطلاح دی گئی ہے (جب استر ایسا ہو گا) تو اسے کی کیا کیفیت ہو گی۔

بنوئی نے بھی یہی امر حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ سے اسی طرح نقل کیا ہے ابو نعیم نے سعید بن جبیر کا قول
 بیان کیا ہے کہ ابو ہریرہؓ نے کہا ہو گا (یعنی جسم نور کا) بنوئی نے سعید بن جبیر کا یہ قول نقل کیا ہے کہ استر بنی کا جب استر ہو گا تو
 اسے کی کیا کیفیت ہو گی (اسے کی کیفیت معلوم ہو جائے گی ہے) جس طرح اللہ نے فرمایا ہے فَلَا تَعْتَمِدُوا نَفْسًا ۚ فَكَيْفَ
 تَعْتَمِدُونَ فَرْدًا ۚ

بنوئی نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا استر کڑا کر کیا کیا ہے کاندہ کرہ میں کیا کیا کاندہ روئے زمین پر کوئی اس
 کے ابرے سے واقف نہیں۔

جَنَّتَا سَمِ یہ بھی اسم مفعول یعنی درختوں سے چنے جانے اور توڑے جانے والے پھل یعنی جنت کے درختوں سے
 پھلوں کا توڑنا و شونہ ہو گا۔ (کہ اوپر چڑھنا پڑے جسے) آسمان ہو گا پھل ہاتھ کی رسائی سے لوٹے نہ ہوں گے سعید بن مسعود

چمکدار ستارہ کی طرح ہر گالان میں سے ہر شخص کی وہ چیزیں ہوں گی ہر لڑائی (کے دن) پر سڑ سڑ ہوں گے نور لباس کے باہر سے بڑی کاغذ (استائی شفاف) ہونے کی وجہ سے لکھائی نہ گئے۔

طبرانی نور بتی نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ جس طرح سرخ شراب شیشہ کے باہر سے نظر آتی ہے اسی طرح ہر کشادہ چشم خود کی پڈل کا مغز لہاسوں اور گوشت و ہڈی کے اندر سے نمود ہو گا جو بکری نے حضرت عمرو بن یسویں کی روایت سے بھی یہ حدیث اسی طرح نقل کی ہے۔

لام احمد ابن حبان اور بیہقی نے حضرت ابو سعید خدری کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت کا تفسیر
 الْبَاقُونَ وَالصَّالِحِينَ کے مطلب کے ذیل میں فرمایا اس (حور کا) چہرہ روئے کے اندر سے بھی آئینہ سے زیادہ صاف و کھائی
 دے چھلور حور مونی بنے گی اس کے بدن کا لونی مونی مشرق سے مغرب تک چلنا کر دے گا حور کے بدن پر ستر لباس ہوں گے
 لیکن ظاہر ہو کر حور کی سنڈلی کے مغر کو دیکھ لے گی۔

بنہوئی نے حضرت امین مسعودی کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مگر یہ بھی کہہ کر انہوں نے
عورت کی چنڈی اور بچڑی کا سفزد کھائی دے گا اللہ فرماتا ہے کہ تم کو ان کی خوشبو اور زبان یا غوث ایک بچر ہو تا ہے اگر اس میں سورخ
کر کے کوئی دھور اس میں مرد و تو باہر سے اس کو دیکھ سکتے (یہی حال عورت کی چنڈی کا ہو گا)

ہَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ﴿٦١﴾ کیا انبیاء اللہ پر کیا فائدہ پہنچا؟ ﴿٦١﴾

کہو کہ سوائے نیابت کے اور کچھ بھی ہو سکتا ہے سو تم دونوں اپنے رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جاؤ گے۔

ہَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ یعنی دنیا میں نیک کام کا آخرت میں بدلہ اچھا ہی ہو گا۔ بخاری نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اہمیت ہَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانِ عطا فرمائی پھر فرمادہ فرمایا جانتے ہو جس کا رب نے کیا فرمایا ہے یا جانتے ہو عرض کیا اللہ اور اللہ کے رسول ہی واقعی ہیں نہ فرمایا اللہ نہ فرمادہ ہے جس کو میں نے توحید کی نعمت عطا کی اس کا بدلہ سو بار جنت کے پورے کچھ نہیں ہے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جس نے لا الہ الا اللہ کا اقرار کیا اور جو شریعت رسول اللہ ﷺ لائے ہیں اس پر عمل کیا اس کا بدلہ سو سالہ جنت کے لئے ہے۔

اور وہ دونوں پانچواں سے کم

یعنی جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑا ہونے سے ڈرتا رہتا ہے اس کے لئے چند جنتیں ہوں گی وہاں ذکر و لیکن خائف مقامِ رجبہ جنتوں میں کر دیا گیا اور وہ کی صراحت اس جگہ کر دی چونکہ قول اللہ کر دہوں جنتوں کا مرحہ بہ مؤخر الذکر جنتوں سے بھی تھا۔ اس لئے چاروں کا ذکر کیا نہیں کیا بلکہ لوں درجہ کی جنتوں کا ذکر پہلے کر دیا پھر آخری جنتوں کی صراحت کی۔

وہیں دو بیٹے جنتانی حضرت امین عباس نے فرمایا یعنی کسی دونوں بھتیگوں سے ترتیب میں یہ دو جھٹکے چکی تیرا۔ انہی
 بیٹے نے کہا یہ دونوں چکی دونوں سے مرتبہ میں کم ہیں۔

حضرت ابو موسیٰ نے کہا: پہلی دو دنوں جنتیں سونے کی ہیں اور ساتویں دن لوہے کے لئے ہیں اور دوسری دو دنوں جنتیں ان کی پیروی کرنے والوں کے لئے ہیں اور چاندی کی ہیں اور اوالحا کہو! تمہیں ہے۔

یہی ہے حضرت ابو موسیٰ کی روایت سے حدیث کا یہ گورہاں طرح بھی بیان کی ہے کہ پہلی دونوں جنتیں سونے کی ساختیں
کے لئے ہیں اور دوسری جنتیں صحابہ کرام (و انہم طرف الاول) کے لئے تھیں ان کا ذکر انجیل کا قول نہیں جرج۔

نبی نے حضرت امین عیسیٰ کا بیان نقل کیا ہے کہ اللہ کا عرش پانی پر تھا پھر اللہ نے اپنے لئے جنت بنائی پھر اس میں

نوبت عورت نہیں (یعنی حوریں) ہوں گی سوائے جن دائیں ہاتھ پر رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جائے گے۔
 رفیقہ بنت یحییٰ دو دونوں ہاتھوں کے مکانوں پر محلات میں۔

بنوئی نے لکھا ہے کہ حسن نے اپنے باپ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا
 یا رسول اللہ خدا کے فرمان فیہوش خیرات حسن کا مطلب مجھے بتائیے۔ فرمایا خوش سیرت خوب صورت روادار نظر ملے۔
 حضرت ابن مہدک نے خوارزمی کا قول نقل کیا ہے خوب صورت جو خوش زبان نہیں ہوں گی مغرور نہیں ہوں گی اور وہ
 نہیں دیں گے۔

مُحَوَّلَةٌ مَقْصُورَةٌ فِي الْخِيَامِ قِيَامِي الْأَوَّلِ وَكُنَّا نَكْنِي بِهَا لَيْلِي لَمْ يَطْلُبْهُنَّ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ
 وَلَا بَاقِي قِيَامِي الْأَوَّلِ وَكُنَّا نَكْنِي بِهَا لَيْلِي
 ہوں گی (اور حیموں میں محفوظ ہوں گی سوائے جن دائیں ہاتھ پر رب کی کون کون سی نعمتوں کے منکر ہو جائے گے اور انہیں (یعنی
 آدمیوں) سے پہلے عورتوں پر نہ کسی آدمی نے تعریف کیا ہو گا نہ کسی جن نے سوائے جن دائیں ہاتھ پر رب کی کون کون سی
 نعمتوں کے منکر ہو جائے گے۔

حور، حوراء، حوراء اوس عورت کو کہتے ہیں جس کی آنکھوں کا عذوق خوب سیاہ ہو اور سفیدی بچائے خود خوب سفید اور سیاہی
 بچائے خود خوب سیاہ ہو اور پلک چمکد لڑ ہوں اور چلوں کے گرد اگر سفیدی ہو خود بدن گور یا یور یا کچھ ہرن کی طرح چمکد
 سیاہ ہو، ایسی آنکھ انسان کی نہیں ہوتی مجاہد اس کا استعمال عورتوں کے لئے کیا ہے کہ فی القاموس۔
 طبرانی نے حضرت ابوالہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حور عین کی بدلی ساختہ عورتوں سے کی
 جاتی ہے۔ اسی طرح یہ حدیث بیہقی نے حضرت انسؓ کی روایت سے مرفوعاً اور حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے موقوفاً نقل
 کی ہے۔

ابن مہدک کا بیان ہے کہ زید بن اسلم نے کہا اللہ تعالیٰ حوری عین کو منی سے نہیں پیدا کرتا بلکہ لڑکی کی ساختہ مشک و کاغذ
 اور زعفران کی ہے۔
 ابن ابی الدنیا نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر حور سمندر میں تھوک دے تو اس
 کے نعلب و بدن کی شیرینی سے سمندر میٹھا ہو جائے۔
 حضرت ابن عباسؓ کا قول ہے کہ اگر جنت کی عورتوں میں سے اگر کوئی عورت مات سمندروں میں تھوک دے تو
 سارے سمندر شہد سے زردہ میٹھے ہو جائیں۔

حضرت انسؓ روایت ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر اتنی مقدس جنتی قوم ہیں کہ کسی کے کمان کے نصف قطر
 کی ہوتی ہے دنیا اور مائیںات بہتر ہے اور جنت کی عورتوں میں سے کوئی عورت زمین کی طرف جھانکے تو آسمان تک ساری
 اور مائیں اس ساختہ روشن ہو جائے اور خوشبو سے بھر جائے اور اس کے سر کی آواز حنفی زبان پر موجودات سے بہتر ہے۔ روایہ بخاری۔
 ابن ابی الدنیا نے کعب کا قول نقل کیا ہے کہ اگر حور کا ایک ہاتھ آسمان سے نیچے کی طرف لٹکا دیا جائے تو ساری زمین اس
 کی آواز سے لگداز میں ہو جائے جیسے سورج دنیاؤں کے لئے چمکاتا ہے۔
 مَقْصُورَةٌ فِي الْخِيَامِ جھپی ہوئی محفوظ مسروں میں۔

بنوئی نے (مقصودات کے سماں کی تشریح کرتے ہوئے) لکھا ہے کہ وہ حوریں جنہوں نے اپنی نظر میں صرف اپنے شوہروں
 پر منحصر اور مقصور کر رکھی ہوں گی شوہروں کے علاوہ دوسراں پر دنگ نہ ہوگی نہیں ڈالیں گی۔ بیہقی نے مجاہد کا قول بیان کیا
 مقصودات یعنی عیموں کے اندر بدو اور محفوظ ہوں گی، وہاں سے نہیں نہیں کی اور خیمہ موتی اور چاندی کا ہو گا۔
 بیہقی نے حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا شب معراج میں جنت کے اندر ایک جگہ

پہنچا جس کو بدوچ کما چاہا ہے وہی موتی زبرجد ہزاروں اوقات سرخ کے خیمے ہیں اندر سے حوروں نے کہا السلام علیک یا رسول اللہ میں نے کہا جبرئیل یہ آواز لکھی ہے (جس نے مجھے خطاب کیا) جبرئیل نے کہا یہ خیموں کے اندر مستور حوری ہیں، انہوں نے اپنے رب سے آپ کو سلام کرنے کی اجازت مانگی تھی اللہ نے ان کو اجازت دے دی حوری کھینکے گئیں ہم (ہمیشہ) رضامند رہیں گی، وہ بھی ناراض نہیں ہوں گی ہم (یہاں) بیٹھ رہیں گی کبھی یہاں سے کوچ نہیں کریں گی (یہ بیان کرنے کے بعد حضور نے خود حضور لکھائی فی الجہات پر حلا جلدی نے حضرت عبداللہ بن قیس کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر ایک خیمہ ہے کھوکھلے موتی کا جس کی چوڑائی ساٹھ میل ہے اس کے ہر گوشہ میں رہنے والے دوسروں کو (یعنی دوسرے گوشہ میں رہنے والوں کو) نفخ نہیں آئے لہذا ایمان ان سب کا دورہ کریں گے (یعنی یہ سب مؤمنوں کے زبور حکم ہوں گے) لیکن میں حضرت ابو موسیٰٰؓ کی روایت سے بھی اسی طرح کی حدیث آئی ہے۔

ابن ابی الدنیا اور سیوطی نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ خیمہ ایک کھوکھلے موتی کا ہو گا ایک فرخ چوڑھو ایک فرخ کبابو گا اس کے چار بزم کوڑھوں گے سونے کے۔

ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا خیمہ کھوکھلے موتی کے ہوں گے حضرت عمرؓ کی سوقف حدیث بھی اسی طرح آئی ہے ابن جریر نے زبور جملو کی امر سل حدیث بھی ایسی ہی نقل کی ہے۔
ابن ابی حاتم نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ خیمہ ایک موتی کا ہو گا جس میں موتی کے ستر دروڑے ہوں گے۔

ہند نے حضرت عمرؓ بن مومن کا قول نقل کیا ہے کہ خیمہ کھوکھلے موتیوں کا ہو گا۔
مجاہد اور ابن ابی حاتم کی روایت بھی اسی طرح ہے۔ ابن ابی حاتم اور ابن ابی الدنیا نے حضرت ابن مسعودؓ کا قول نقل کیا ہے کہ ہر مسلم کا ایک خیمہ پندیدہ مقام ہو گا اور ہر پندیدہ مقام میں ایک خیمہ ہو گا اور ہر چشمہ کے چار دروازے ہوں گے اور ہر دروازہ سے ہر روز ایک شخص نکلے گا اور داخل ہو گا۔ جو اس سے نکلے گا وہاں ہو گا (یعنی) فوج حوری ہوں گی، کہ اتارنے والیاں ہوں گی، منہ غروا کرتے والیاں، منہ گندہ بغض نہ گندہ بن سونو عین کلہن بیض منکنو۔

فائدہ ۵

دنیا کی عورتیں حوروں سے بہتر ہوں گی، یہی بیان کیا کہ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ دنیا کی عورتیں اعلیٰ ہیں یا حوریں۔ فرمایا کیا عورتیں حور عین سے ایسی ہی افضل ہیں، جبکہ اگر اسے اعلیٰ ہوتا ہے میں نے عرض کیا کہ دنیا کی عورتیں سے ہے، فرمایا ان کے نماز روزے کی وجہ سے اللہ ان کے چہروں کو نور کا لباس پہناتے گا (نور الیٰی کردے گا) اور ان کے جسموں کو خیمہ کا لباس پہناتے گا۔ ان کے رنگ گورے، کپڑے ہزاروں دروازوں سے ان کی آنکھیں موتی کی نور کشیں سونے کی ہوں گی وہ عین کی ہمیشہ رہنے والیاں ہیں ہم کبھی نہیں مریں گی، ہم آرام پروردہ ہیں کبھی وہی نہیں ہوں گی ہم یہاں ہمیشہ مقیم رہیں گی کبھی یہاں سے کوچ نہیں کریں گی، ہم ہمیشہ رضامند رہنے والیاں ہیں ہم کبھی ناراض نہیں ہوں گی خوشی ہر اس کے لئے جس کے لئے ہم ہیں اور جو اس کے لئے ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر کسی عورت نے وہ باتیں یا چار شوہر کئے ہوں اور پھر مر جائے اور جنت میں چلی جائے اور اس کے سب شوہر بھی جنت میں چلے جائیں تو وہ کس شوہر کی بیوی ہو گی۔ فرمایا اس کو اختیار ہے وہ چاہے گا جس کی زوجیت میں چاہے داخل ہو جائے اور وہ اس شوہر کی زوجیت کو پسند کرے گی جو نہائیں سب سے اچھے اخلاق والا تھا۔ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا خوش اخلاق دنیا اور دین کی ساری بھائیوں پر غالب آگئی۔
ہند کا بیان ہے کہ جن جن جبلہ نے فرمایا اہل جنت کی عورتیں جب جنت میں داخل ہوں گی تو حوروں سے ان کا مرتبہ

جو اعلیٰ درجہ کے ہوں گے وہ حوالی درجہ کے ہی ہیں وہ تو (اللہ کے) مقرب ہوں گے کرام کے برابر ہوں گے۔

آؤ آجائے امت محمدیہ تہذیبی تہذیبی ہوں گی وہ نصف جو دوسری نصف کے ساتھ ہو یا دوسری نصف کے ساتھ اس کا ذکر کیا جائے اس کو زوج کہتے ہیں۔

فَأَصْحَابُ الْمَنْشَقِ یعنی وہ لوگ جن کو دائیں سمت کو جنت کی طرف لے جایا جائے گا حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جس روز حضرت آدمؑ کی پشت سے ان کی ساری نسل پر آمد کی گئی تھی ان کے دو گروہ بنائے گئے تھے ایک گروہ دائیں طرف والا جن کے حلقہ اللہ نے فرمایا تھا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حَتَّىٰ تَخْرُجُوا إِلَىٰ الْوَجْهِ الْأَيْمَنِ وَلَا يَخْرُجُوا إِلَىٰ الْوَجْهِ الْأُخْرَىٰ** (اور دوسرا گروہ بائیں طرف والا روز قیامت کو تھانوں کو انصاف بخش دیا گیا ہے انہی کے حلقہ اللہ نے فرمایا تھا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حَتَّىٰ تَخْرُجُوا إِلَىٰ الْوَجْهِ الْأَيْمَنِ وَلَا يَخْرُجُوا إِلَىٰ الْوَجْهِ الْأُخْرَىٰ** (اور دوسرا گروہ بائیں طرف والا)

شماک نے کہا انصاف بخش دیا وہ لوگ ہیں جن کے دائیں ہاتھوں میں امانت دے دیے جائیں گے ان تینوں اقوال پر تیسرے کا لفظ یمن سے مشتق ہو گا جس کے معنی ہے دائیں ہاتھ یا دائیں جانب (اس کے مقابل تیرا کا لفظ آسمان ہے) (بائیں طرف یا بائیں رخ)

دلیل نور حسن نے کہا صحابہ الحبہ سے مراد وہ ہیں برکت والے جن کی عمریں اللہ کی اطاعت میں گزری ہوں اس مطلب پر تیسرے کا لفظ یمن سے ماخوذ ہو گا جن کے مقابل شام (خوست) آتا ہے جس سے لفظ مشرق ماخوذ ہے۔

مَا أَصْحَابُ الْمَنْشَقِ استفہام تھا ہے یعنی یہ لوگ کیسے عظیم الشان اور کتنے بابرکت ہیں۔
وَأَصْحَابُ الْمَنْشَقِ اور بائیں جانب والے یا بائیں ہاتھ کو عرب ثوی کہتے ہیں شام کو شام اور یمن کو یمن اسی لئے کہا جاتا ہے کہ حکم شام کعبہ سے بائیں جانب اور یمن کعبہ سے دائیں جانب واقع ہے بائیں سمت والوں کو روز قیامت کی طرف لے جایا جائے گا۔ یہ ہی خروج آدم کے وقت حضرت آدم کے بائیں

جانب تھے یوں کہا جائے کہ ان لوگوں کے بائیں ہاتھوں میں امانت دے دیے جائیں گے

یوں کہا جائے کہ یہ لوگ خود اپنے لئے نفوس ہوں ان کی عمریں گناہوں میں بسر ہوئیں۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَثْرَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّهُمْ

گروہ انبیاء و اہل ایمان اور اطاعت خود نوادی میں سب کے چٹو اور سب سے آگے ہیں۔ ان کی اتالیق ان کی تابع ہیں انبیاء کا کائنات ایجاد کرنے والے اور ہر شے کو کائنات نبوت حاصل کرنے والے اور خالص انوار و اہل حق سے شرف ہونے والے صحابہ کرام اور ان کے بعض تبعین ہیں اسی لئے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا جو ہجرت میں سبقت کرنے والے تھے وہی آخرت میں بھی پیش دروزوں گے۔

عمرہ نے کہا سنا تمہیں لوگوں سے مراد ہیں وہ لوگ جو اسلام میں سبقت کرنے والے تھے، یعنی صحابہ۔
ابن میرین نے کہا وہ مساجد اور انصار مراد ہیں جنہوں نے دروزوں قبلوں کی طرف نماز پڑھنے میں انہی نے گناہ میں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کی تہذیب میں سبقت کی وہ بھی جنت کی طرف سبقت کرنے والے ہوں گے۔ حضرت علیؓ نے فرمایا پانچوں نمازوں کی طرف پیش قدمی کرنے والے مراد ہیں۔

ان تمام اقوال کا حاصل یہ ہے کہ **الَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ** سے صحابہ کرام مراد ہیں۔
حضرت علیؓ نے ارشاد فرمایا **سَبَقَكُمْ** انی الاسلام ملو اذ غلبت قابلیت ان جنس میں نے تم سب سے پہلے اسلام کی طرف پیش قدمی کی جب کہ میں تم کا تھا زمانہ جو ان کی قومیں پہنچا تھا۔

میرزا ناصر علی رحمتہ اللہ علیہ نے فرمایا صحابی سب کے سب کائنات نبوت میں ڈوبے ہوئے تھے اور تابعین میں سے اکثر حضرات اور جوتابا تابعین میں بعض اشخاص بھی کائنات نبوت میں مستغرق تھے لیکن میں کے بعد صرف ان تک انوار نبوت و ہدایت کے جگہ ہوئے۔ بے نور کائنات و ایلان کا تصور ہونے لگا۔ اور وہ انوار لایت جو موعظی اور مظلومی تجلیات سے مستطاع تھے (سکر، شکر، نور)

خواری و کرامات (نمودار ہونے لگا پھر حضرت اچھے کے بعد بعض افراتواری و کرامات پر پیدا کیا گیا اور اللہ نے کمال سے نبوت سے ان کو سر فرما فرمایا (یہ لوگ کمال سے نبوت میں درویشوں کے مشابہ ہو گئے) کیونکہ اس وجہ سے امت کا آخری دور نیک دور کی طرح اور اس کے مشابہ ہو گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت کی مثال ایسی ہے جیسے بادشہ معلوم نہیں ہو تا کہ بادشاہ کا ابتدائی حصہ زیادہ بہتر (منید) ہے یا آخری حصہ وراثت کی منی امت۔

امام جعفر صادق نے اپنے والد امام باقر کی روایت سے اپنے والد کا قول نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نبوت ہو یا نبوت ہو میری امت بادشاہ کی طرح ہے کہ معلوم نہیں اس کا نول حصہ زیادہ بہتر ہو جائے یا آخری حصہ یا میری امت ایک بادشاہ کی طرح ہے۔

حضرت ابوہریرہؓ اور اوی بنی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کا بہترین حصہ ابتدائی اور آخری ہے اور درمیانی حصہ میں گمراہی ہے اور انا عظیم الشرفی۔

اولی السابغون میں قب لام جنسی ہے اور دوسرے السابغون میں قب لام عدوی ہے یعنی سابقین وہ سابقین ہیں جن کے حال کمال اور مکمل سے عموماً اہل طلب ہے کہ سابقین وہی لوگ ہیں جو نبوت کی طرف سبقت کرنے والے ہیں۔

لَا تَكُنْ مِنَ الْخَالِفِينَ وَتَكُنْ مِنَ الْبَاقِينَ
اگر لوگوں میں سے جو گمراہ ہو جائے پچھلو لوگوں میں سے ہوں گے۔
مذہب یعنی کثیر۔

الاکابرین سے مراد ہیں صدیقوں کے مسلمان یعنی تینوں قرون صحابہ، تابعین اور تبع تابعین حضور اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت کا بہترین قرن میرا قرن ہے (یعنی دور صحابہ) پھر وہ لوگ ہیں جو میرے قرن والوں کے متصل ہیں (یعنی تابعین) پھر وہ لوگ ہیں جو قرآن و دوم کے متصل ہیں (یعنی تبع تابعین) ان کے بعد ایسے لوگ آئیں گے جو بغیر طلب شہادت کے گواہوں میں گمراہی کریں گے لہذا قرآن میں ہوں گے مذہب میں گمراہی کریں گے مگر مذہب کو پورا نہیں کریں گے (یعنی متعلق علیہ) مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے اور فضلی نے حضرت عمرؓ کی روایت سے بھی یہ حدیث اسی طرح بیان کی ہے ترمذی اور حاکم نے حضرت عمرؓ کی روایت سے نیز ترمذی نے قرآن کی روایت سے بھی یہ حدیث بیان کی ہے۔

میں میں حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بھی خبر اہل بیت کی جبکہ خبر اہل بیت کا لفظ آیا ہے۔ مسلم نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے بھی یہی لفظ نقل ہوا ہے۔

تبعین میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے صحابیوں کو برائے کو اگر تم میں سے کوئی کو اہل کے برابر سوار اوروں میں اس طرح خرچ کرے گا تو میرے کسی ایک صحابی کے ایک سیر تک (یعنی میرے چھوٹے غلام وغیرہ) کے برابر بھی نہ ہوگا۔

الاکابرین اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو صحابہ کے بعد ہوئے اور اللہ نے ان کو کمال سے نبوت سے سر فرما فرمایا۔ اکثر اہل تفسیر کا قول ہے کہ تَكُنْ مِنَ الْبَاقِينَ سے مراد ہیں وہ تمام امتیں جو حضرت آدم سے رسول اللہ ﷺ کے بعد نبوت تک گزر رہی ہیں اور تَكُنْ مِنَ الْخَالِفِينَ سے امت محمدیہ مراد ہے۔

زجلیہ کے کما میں لوگوں نے حضرت آدم سے لے کر (رسول اللہ ﷺ تک) تمام انبیاء کو دیکھا اور سب کی تقدیر کی ان کی تقدیر ان صحابہ سے زائد تھی جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا۔

میں کہتا ہوں یہ تفسیر بعید از فہم اور غلطی نقل ہے اس تفسیر پر تو لازم آتا ہے کہ سابق امتوں کو قریب الی امت محمدیہ سے براہ کرم مل ہو گا اور اقوام ماہرہ کا مرتبہ خدا اللہ اس امت سے اعلیٰ ہے کیونکہ فرمایا ہے فضل کی کثرت امت کی فضیلت پر

دعائے کرتی ہے لیکن یہ قوس آیات قرآنیہ کے بحج، خلاف ہے اور صحیح احادیث کے بھی اللہ نے صراحتاً فرمایا ہے کہ **كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ** اور **فَرَضَ اللَّهُ عَلَى سَيِّدِي إِسْمَاعِيلَ إِذْ قَرَّبَهُ شَحَابًا مِنْ الْمَاءِ أَنْ خُذْ مِنْهَا بِمُضْغَةٍ مِنَ الطَّنَافُزِ فَهَبْ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ**۔

حدیث تراویح میں آیا ہے کہ تمہیں سات سو سال تک عبادت اللہ کی ضرورت ہے۔
روایت: سے یہ حدیث بیان کی ہے روایہ تراویح میں آیا ہے کہ تمہیں سات سو سال تک عبادت اللہ کی ضرورت ہے۔

امام احمد بزرگوار طبرانی نے صحیح حدیث سے بیان کیا کہ حضرت جابر نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ فرمایا ہے کہ مجھے امید ہے کہ میری اتباع کرنے والے آبی جنت میں ایک چوتھا ہوں گے، ہم نے یہ سن کر تعجب کیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں امید کرتا ہوں کہ (کل جنتی) لوگوں میں میری امت ایک تہائی ہوگی ہم نے پھر تعجب کیا حضور نے فرمایا میں اسد رکھتا ہوں کہ (کل جنتی) میں میری امت نصف ہوگی۔

عام خطاری نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم پسند کرو گے کہ (کل) اہل جنت میں تم سے کسی چوتھا کی ہو یا تم نے عرض کیا جی ہاں، فرمایا قسم ہے ان کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں امید کرتا ہوں کہ (کل) جنتوں میں تم آدھے ہو گے۔

ترخڑی، حاکم نور شاہی نے حضرت بریدؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اہل جنت کی ایک سو بیس مجلسیں ہوں گی۔ اوشی مسجد میں اور چالیس بی بی ایتھوں میں سے ترخڑی میں اس حدیث کو حسن اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔

خبر انی نے حضرت ابو موسیٰ حضرت امین عباس حضرت معاویہ بن جندہ اور حضرت امین مسعود رضی اللہ عنہم کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔

عَلَّ مُرُورُهُمْ فِيهَا ۖ يُخَيِّبُ عَنْهَا الْمُتَّقِينَ ۝ تَتَوَفَّوْنَ عَلَيْهِمْ وَلَهُنَّ أَمْهَاتٌ ۖ
يَا كُؤُوبٌ أَتَابَ أَرْبَابَهُمْ ۖ وَكَأْسٌ مِنْ عَمِيمٍ ۖ لَا يَجِدُ غَوْلًا سَخِيخًا ۖ وَلَا يُزْنُونَ ۖ وَذُكُورٌ ۖ

[illegible]

سعد بن مسعود مابین جریر ابن ابی حاتم اور ثباتی نے ہر سال ایک مجاہد اس گیت کی تصویر میں حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ "مؤمنون کا معنی ہے سونے (کے تاروں) سے بنے ہوئے کچھ مفیروں نے گمانے ہوئے سونے اور جو اہر سے بنے ہوئے فحشاک نے اکتھار میں جکے ہوئے۔"

مُتَغَابِلِینَ جملہ نے حجاب کا قول بیان کیا کہ (اُسی کی پشت کسی کی طرف نہیں ہوگی) کوئی دوسرے کی پشت نہیں دیکھے گا۔
غزوی نے بھی متغابلیین کا یہی مطلب بیان کیا۔

اللہ نے اہل بیت کے حسن معاشرت، تمدنی و اخلاقی اور علوم و دینی کو متعارف بنانے کے لفظ سے ظاہر کر دیا۔
 رِجْوَانٌ یعنی خد مت کے لئے کن کے پاس آئد دوست رکھیں گے۔
 وَالدَّانِ یعنی علم نے ترجمہ کیا وہ لڑکے جو خد مت و اہل بیت کے لئے ہی پیدا کئے گئے ہیں۔
 مَحْكُومُونَ یعنی نہ وہ مرے گئے نہ بڑھے ہوں گے اور نہ وہ میں اور کوئی تغیر آئے گا بلکہ ہیٹ لاکوں کی شکل پر رہیں گے۔

فراء نے کہا جو شخص ناز و عرا ہو جائے اس کے بال دوڑتے (کچھ سیاہ کچھ سفید) ہو جائیں عربی میں اسکو غلہ کہتے ہیں۔
ایسا کیمیا نے گلا دل کے عہد میں گے ان کی حالت میں کوئی تھیر نہیں آئے گا۔
سعد بن جبیر نے غلہ دان کا زہر کیا کانوں میں باٹے پتائے ہوئے اگر کسی ہندی یا لڑکی کو کوئی شخص بل پر مارے تو کما
ماتے خندہ چارہ۔

حسن نے کہا اور نیا، انوں کی حق لینا نہ ہوگی جنہوں نے نہ نیکیاں کی ہوں گی کہ تو اب پانچواں نہ مٹا کے ہوں گے کہ غراب
میں خود ہوں بکد میں کونائیں جنت کا نام پھیلنا چاہئے گا۔

ابن مہدی کہتا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کا قول یہ ہے کہ سب سے کم درجہ کا مشقی دو ہوگا جس کے ایک ایک کام کے لئے ڈیڑھ غلام اس کے کس پاس دوڑیں گے اور دوسرے کام کے لئے دوسرے غلام جو اس کے کام پر دوسرے معزز صیغہ ہوں گے۔

پشت کی طرف بکوس بزرگ خادوم کھڑے ہوں گے۔

[illegible]

پاکو آب کو آب کو آب کی جمع ہے کو بہہ آبخورہ جس کا منہ گول ہو اور اس کا قبضہ نہ ہو جو نے پہلو کا ہی قول نقل کیا ہے لیکن ابن جریر نے روایت عوفی بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ کو آب چاندی کی گھڑیوں۔
والکونف آخرا ہے یعنی کوٹنے جن کے قبضے ہوتے ہیں رنگ کی معانی اور چمک کی وجہ سے ان کو ابدیق کہا گیا برواق کا معنی ہے چمک۔

وہی شراب ہے جو ہرے ہونے پر جام کو کھاتا کھا جاتا ہے اگر جام میں شراب نہ ہو تو اس کو کھانے نہیں کیا جاتا۔
یعنی جیسے چشمہ سے جاری ہونے والی شراب جو کبھی منقطع نہیں ہوگی۔

وَلَا يَجْنُو قُوتٌ كَقُوتِ رَايَ حَرْقُوتٍ بِمَرِ زَاهٍ (الفرقان) مصدر باب فاعل مجزء حابہ اور بانی حراء نے مجزء حرقوتوں پر حابہ ہے۔
 کاموں میں ہے ترتیب و رد ان غیاث اس کی مشکل حالت میں اس کو فہم ہو گیا اور اسی سے ہے لائز قوتوں۔

صاحبِ معراج نے لکھا ہے: انوارِ القوم مہذبہ ہم لوگوں نے اپنے کنوئیں کا سارہ پانی نکال دیا (نورِ محمدی علیہ السلام کا بھی یہی معنی ہے) لیکن آنورف ندوہا پیش ہے کہ کوئی کی قرأت پر یہ معنی ہو گا کہ ان کی شراب بھی ختم نہیں ہوئی اور دوسرے تہذیبوں کی قرأت کے یہ معنی ہوں گے کہ ان کی عقلوں میں شور نہیں آئے گا۔

[illegible]

جس پر نہ کوئی کھڑا ہو سکی خواہش کرو گے وہ فوراً آجائے گا۔

ابن ابی النضر نے جو لام کا بیان نقل کیا ہے کہ جنت کے اندر چٹنی، آدمی جس پر سندے کے گوشت کی خواہش کرے گا

خود قہر مند جو نئی کوٹ کی طرح ہو گا بھٹا ہوا جنتی کے دستر خوان پر آ کر گرے گا نہ رسول اس کو لگا دو گا نہ اس کو سگ نے چھوگا نہ جنتی اس میں سے سیر ہو کر کھ چکے گا تو وہ لڑ جائے گا۔

جنتی نے حضرت حذیفہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر (کچھ) پرندے جنتی کوٹوں کی طرح (یعنی جسامت میں ہوں گے جنتی کوٹ بکترنے عرض کیا پھر تو عیش میں ہوسا گے فرمایا ان سے زیادہ عیش میں دو لوگ ہوں گے جو ان کو کھا کریں گے اور ابو بکرؓ انہی کھائے والوں میں سے ہوں گے۔

امیر از تہذیب نے حضرت انسؓ کی روایت سے ایسی علیحدہ روایت بیان کی ہے۔

ہمارے یہ روایت حسن بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر (کچھ) پرندے جنتی کوٹوں کی طرح ہوں گے وہ پرندہ جنتی کے ہی خود چلا آئے گا جنتی اس میں سے (حسبہ خواہش) کھائے گا پھر وہ لڑ جائے گا ایسا معلوم ہو گا کہ اس کے کسی حصہ میں کوئی آبی نہ ہوگی۔

ہند اور ابن ابی لدینا نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت کے اندر ہوں گے پرندے جو سگ اس کے دستر خوان پر ہوں گے وہ خود آکر جنتی کی رکابی میں گرے گا پھر باز پھر پھر اسے کھا تو اس کے ہر پر سے ایک رنگ نکلے گا جو برف سے زیادہ سفید کھن سے زیادہ نرم اور شہد سے زیادہ شیریں ہو گا اور اس کے مشابہ کسی دوسرے پر کار تک نہیں ہو گا نہ اس کے بعد وہ لڑ کر چلا جائے گا۔

یہ سگ کا بیان ہے کہ مغیث جی تھکتے کہا طوطی جنت میں ایک درخت ہے جنت کے اندر کوئی مکان ایسا نہیں ہے کہ اس درخت کی کئی کئی شاخیں ہوں گے ہر شاخ پر سائیدہ ہوں اس درخت میں درختارنگ کے پھل ہیں جنتی کوٹ جیسے پرندے اُپر اُترتے ہیں (جنتی) کی جب دل میں اس کی خواہش کرے گا اور اس کو بنائے گا تو وہ فوراً اس کے دستر خوان پر آکر گر جائے گا جنتی اس کے ایک طرف سے بھٹا ہو گا کوٹ کھائے گا اور اس کے دوسرے پہلو سے پھلوت پھر وہ کوٹ کر دیسی ہو جائے گا جیسا تھا اور لڑ کر چلا جائے گا۔

وَيَخْرُجُونَ فِيهَا كَمَا مَنَّ إِلَيْكَ اللَّهُ تَوَلَّى اللَّهُ كُنُوزَهُمْ جَزَاءً لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۰﴾ اور (ان کے لئے) گوری گوری بڑی آنکھوں والی عورتیں (یعنی حوریں) ہوں گی جیسے (مناہٹ سے) پوچھو اور کہا ہوا مولیٰ۔ یہ ان کے اعمال کے صلہ میں ہو گا۔

جہاں نے کہا حور کی پندلیوں کا مغز کپڑوں کے باہر سے نمایاں ہو گا حور میں کلاجر سیاہ چلیں اور بڑی آنکھوں والیاں بھی کلا جائیں گی۔

جنتی کا بیان ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا میں نے عرض کیا یا اللہ کے رسول مجھے حور میں کاسختی بتائیے فرمایا نور سے رنگ کی دراز پنک والیاں جیسے گنڈے کے پر شائے عرض کیا کہ مثال ملے تو لڑا کیا مطلب ہے فرمایا جیسے سپ کے اندر مولیٰ چھپا ہوا صاف اور ہاتھوں کے چھونے سے آواز ہوتا ہے حوریں صفائی میں ایسی ہی مولیٰ کی طرح شفاف ہوں گی۔

نبویؐ نے لکھا ہے روایت میں آیا ہے کہ جنت میں ایک نور چمکے گا تو لوگ کہیں گے کوئی حور اپنے شوہر کے سامنے بیسی یہ اس کے دانتوں کی چمک ہے۔

یہ بھی روایت میں آیا ہے کہ حور جب چلے گی تو اس کی پندلیوں کی ہڈیوں اللہ کی تقدیریں کریں گی، اور اس کی کانوں کے ٹکڑے اللہ کی ہڈی بیان کریں گے اور اس کے سینے کا قوی پر فٹے گا اس کے دونوں بازو اس کے سامنے کی جوتیاں ہوں گی جن کے تھے موتی کے ہوں گے اور وہ اللہ کی ہڈی بیان کریں گے اور تقدیریں چھوڑیں گی یہ آوازیں سنی جائیں گی۔

لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا نَجْوَىٰ ذُلًّا وَلَا نَشْوَىٰ ذُلًّا وَلَا يَنسَوْنَ فِيهَا سَلَامًا ﴿۱۱﴾

اور وہاں وہ نہ سب

کے سینے کے لئے نہ کوئی یاد دہانی (ہر طرف سے) سلام کی سلام کی آواز آئے گی۔

ہستے تھے ان کو اللہ اتر کر تو انکار کر دے گا)

ابن جریر اور ابن کثیر کا بیان ہے کہ حضرت مسلم بن یزید نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا اِنَّا اَنْشَأْنَا مِنْ اَنْشَاءِ اَنْتُمْ مَرَدُوں دو عورتیں جو دنیا میں بوڑھی اور نکاح نہیں۔

یعنی نور ابن النور نے حسن کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جنت میں کوئی بوڑھی عورت داخل نہ ہوگی یہ سن کر ایک بڑھیا رونے لگی حضور نے فرمایا اس کو تدارک دے اس روز بڑھیا نہ ہوگی جو ان کو اللہ فرماتا ہے اِنَّا اَنْشَأْنَا عَنْ اَنْشَاءِ۔

یعنی نے حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لاتے اس وقت میرے پاس ایک بڑھیا بیٹھی ہوتی تھی۔ حضور ﷺ نے فرمایا یہ کون ہے میں نے عرض کیا میری ایک غلامہ ہے فرمایا جان لو کہ کوئی بوڑھا جنت میں داخل نہ ہوگی بوڑھا کیا کو یہ سن کر وہ (غم پید ہوا) گیا جو اللہ نے چاہا حضور نے فرمایا اللہ فرماتا ہے اِنَّا اَنْشَأْنَا خَلْقًا آخَرَ۔

طبرانی نے الاوسط میں دوسری سند سے حضرت عائشہ کا بیان نقل کیا ہے کہ ایک بوڑھی عورت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا کہ رسول اللہ دعا فرمائیے کہ اللہ مجھے جنت میں داخل فرمادے فرمایا جنت میں کوئی بوڑھا داخل نہیں ہوگی۔ حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے کہا آپ کے کلام سے اس کو دکھ اور تکلیف پہنچی۔ فرمایا انشاء اللہ یہ بات لکھی تھی ہوگی جب اللہ ان کو داخل کرنا چاہے گا تو ان کو (یعنی بوڑھی عورت کو) کوئی دو شیر بنیاد کر کے داخل فرمادے گا۔

مقاتل وغیرہ نے کہا ان سے مراد (عورتیں نہیں ہیں بلکہ جو عورتیں مراد ہیں ان پر ولادت کا پاد نہیں چلا اللہ نے ان کو نوازیں ہی پیدا کیا اور کوئی دکھ وہاں نہیں ہے۔

عربانہ عرب کی جمع ہے شوہروں کی شیفتہ اور حبیبہ ابن ابی حاتم نے حضرت جعفر بن محمد کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عربی تشریح میں فرمایا ان کا کلام عربی ہوگا۔

اَنْتُمْ اَنْتُمْ عرب یعنی مجھ کو یہ بیان ہے کہ حضرت ام سلمہ نے فرمایا میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ عربی تہذیب کا کیا مطلب ہے فرمایا دنیا میں جو بوڑھی عورتیں کمجوری بالوں والی اور آنکھوں سے چیز پڑنے والی ہوں گی۔ اللہ ان کو اس بڑھاپے کے بعد (قیامت کے دن جب) پیدا کرے گا تو ان کو کٹواری بنا دے گا۔

عرب یا یعنی محبوبہ (شوہروں کو پیاری) اتر کر انہیں عرب سب ۳۳ برس کی ہوں گی اور ان کے شوہر بھی اسی عمر کے ہوں گے۔ حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب جنت والے جنت میں داخل ہوں گے اس وقت برہنہ بدن، بے ریش و برت، مورت رنگ کے اور گھونٹھریالے بالوں والے ہوں گے۔ سب ۳۳ سال کی عمر کے ہوں گے، سب آدم کے قدر ہوں گے، لمبائی ساٹھ ہاتھ جوڑائی سات ہاتھ۔ رواد احمد و الطبرانی فی الاوسط وابن ابی الدنیا البخاری و مسلم و ترمذی۔

حضرت ابو سعید خدری روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا والوں میں سے جو کوئی بچپن میں مرجائے گا یا بوڑھے ہو کر (بہر حال) اس کو دوبارہ ۳۳ برس کا کر کے جنت میں داخل کیا جائے گا اس سے زیادہ بھی بھی نہ ہوں گے اور دوزخی بھی ایسے ہی ہوں گے۔ رواد ترمذی و ابوالفضل و ابن ابی الدنیا۔

حضرت معاذ بن جبل کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ابلی جنت میں داخل ہوں گے برہنہ بدن بے ریش و برت سر نکلیں چشم ۳۳ سال عمر۔

حضرت انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جنتی جب جنت میں داخل ہوں گے تو ان کا قدم توٹ کے قدم کے برابر ساٹھ ہاتھ (یعنی شاہی گھڑاں اور حسن پوست و جیسا اور محض کی پیدائش کے برابر یعنی عیسیٰ کی دنیا میں رہنے کی ابتدا کی عمر یعنی ۳۳ سال ہوگی اور ان کی زبان محمد ﷺ کی زبان ہوگی، برہنہ بدن بغیر ڈال بھی منہ مجھ کے سر نکلیں چشم ۳۳ سال ہوں گے رواد الطبرانی

حضرت مقداد بن اسودؓ کی سرفرواہیت ہے کہ لوگوں کا مشترک اس عمر میں ہو گا جو بیت سے گزرنے والے بچے اور عیتر غسانی کے درمیان ہوتی ہے یعنی ۳۳ سال کی عمر اور جسمانی بیعت (اہل جنت کی) کو دم چسکی اور حسن یوسفؑ کا اور دل ایوبؑ کا ہو گا۔ رونما

لَا مَحْطَبَ الْيَمِينِ اس کا تعلق انکار سے ہے یا تحکف سے یا یہ لفظ اس کی صفت یا مبتدا محذوف کی خبر ہے یعنی میں

مَنْ كَانَ يَدْرِيكَ بِمَا كُنْتَ تَعْمَلُ لَوْ كُنْتَ تَعْلَمُ

میں سے ہو گا در ایک بڑا کردہ تجھے لوگوں میں سے ہو گا۔

یعنی اسی امت کے حقدارین (پہلے لوگوں) میں سے بہت اور اسی امت کے متاخرین (پچھلے بعد کو آنے والے لوگوں) میں سے بہت۔

ابو العالیہ، جابر، عطاء بن ابی رباح اور ضحاک نے آیت کی یہی تفسیر کی ہے۔
بنوری نے سعید بن جبیر کے حوالے سے ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دونوں سب کے
سب میری امت میں سے ہوں گے مسند دینے پر طبرانی و ابن مردودہ نے حضرت ابو بکرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ
رسول اللہ ﷺ نے آپ - **لَا تُدْرِكُنِ الْفَلَاحُ بَيْنَ الْأَخِيرِينَ** کی تشریح میں فرمایا **دُونُوں یعنی اولین و آخرین سب میری**
امت میں سے ہوں گے۔

دلچسپی کے ساتھ اس حدیث کو مقلد کہا ہے اور صراحت کی ہے کہ ابو بکرؓ کی حدیث کا ثبوت نہیں ہے۔ اس تفسیر پر آیت کے مفہوم کا اختصار ہو گا کہ یہ اہل سنت کبھی بھی اصحابِ ائین سے غالی نہ ہوگی۔ (یعنی قیامت کے جو اصحابِ ائین ہوں گے وہ اس اہل سنت میں ہر زمانہ میں گواہ بنیں موجود رہیں گے)

یہاں تک کہ اسی حالت میں اللہ کا حکم آجائے گا۔ (یعنی قیامت برپا ہو جائے گی)۔

ایک شہید: بخوئی نے مرد بینادوم کی عرض کی کہ جب رسول اللہ ﷺ پر آیت نزلے تو کہیں الاخرین ہوں گا اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ پر اور اس کے رسول پر ایمان لائے اور ہم نے اللہ کے رسول کا تصدیق کی لیکن ہم میں سے نجات پالے والے نمودے ہوں گے اس پر آیت نزلے تو کہیں الاخرین نکلے ہوں گے۔ حضور نے حضرت عمر کو طلب فرمایا اور فرمایا اللہ نے تمہارے قول کے حقائق پر آیت نازل فرمائی ہے۔ حضرت عمر نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم سے زب سے اور اس کے رسول کی تصدیق سے راضی ہیں۔

حضور نے فرمایا آدم سے لے کر ہمارے دور تک (سب ملا کر) ایک خطہ ہو گا اور مجھ سے شروع ہو کر قیامت تک ایک خطہ ہے (یعنی اللہ کیسے سے ملو اور امتیں ہیں جو آدم سے شروع ہو کر رسول اللہ ﷺ پر ختم ہو گئیں۔ اسکاٹ ایجن کا ایک بڑا گروہ قون کے مجموعہ میں ہے ہو گا اور انآخرین سے مرفوعہ امت محمدیہ تمام اس امت میں سے ایک بڑا گروہ اسکاٹ ایجن کا ہو گا اور اس کا خاصہ لا الہ الا اللہ کہنے والے ان (مؤمن) شخصیں پر ہو گا جو لوگوں کے چرواہے ہوں گے لیکن اہل حاتم نے بھی عروہ کی یہ مرسل حدیث نقل کی ہے۔

امین عساکر نے تاجیکو مقل میں جو سلسلہ عروج و زخم حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے فوراً امام احمد اور ابن ابی حاتم نے بعض مجمل دبیوں کی سند سے حضرت ابو ہریرہؓ کو کامیاب نقل کیا ہے کہ جب آیت قلے قُلْ یٰۤاَیُّهَا النَّبِیُّ کُنْ

حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم سے مراد ہیں سابق اہل ایمان حضرت آدم سے رسول اللہ ﷺ تک۔ جس کتا ہوں دونوں حدیثوں میں تضاد ضرور ہے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ حضور نے فرمایا کہ آدم سے میرے (اور تک ایک بڑا گروہ ہے اور مجھ سے لے کر قیام تک ایک بڑا گروہ ہے یہ فرمان دوسرے قول کے معنی نہیں ہے جس میں حضور ﷺ نے فرمایا تھا کہ دونوں میری امت میں سے ہوں گے کیونکہ وہ ایک جس کو امت محمدیہ قرار دیا گیا ہے اور صراحت کی ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں شروع ہو کر قیامت تک رہے گی۔ ہو سکتا ہے کہ اسی کے دو حصے ہوں ایک کثیر گروہ متحد بن امت کا اور ایک کثیر گروہ متاخرین امت کا اور آیت میں مروی یہ دونوں گروہ ہوں (رسول اللہ ﷺ سے پہلے کی امتیں مراد ہوں اللہ لیکن سنہ الاخرین سے)

۵ مزید شبہ ۴

اَمَّا الْاَوَّلِيْنَ اَوَّلَ الْاٰخِرِيْنَ سے مراد اسی امت کے دو حصے ہیں (یعنی حدیث میں امت اور متاخرین امت) تو آیت قلل من الاخرین کو سن کر حضرت عمرؓ کے رونے کی کیلاج بھی اور مسلمانوں پر اس آیت کا مضمون کیوں مثالی گزرا۔

۵ ازالہ ۵

حضرت عمرؓ اور دوسرے مسلمانوں کے دلوں میں متاخرین امت کے لئے قلل کا لفظ سن کر ایک رقت پیدا ہوئی اور انہوں نے سمجھا کہ اس امت کے پہلے حصہ میں عورت بائے دلے کم ہوں گے اسی وجہ سے جب آیت ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ نازل ہوئی تو ان کو تسلی ہو گئی اور وہ سمجھ گئے کہ کُلُّی قُرب اگرچہ کم ہوں گے لیکن مصلوب لیکن ہر حال بہت ہوں گے حدیث میں امت میں بھی اور متاخرین امت میں بھی ثواب کا وعدہ اللہ نے سب سے کر رکھا ہے۔

آیت ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ وَثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ میں سے آیت ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاَوَّلِيْنَ وقلل من الاخرین منسوخ نہیں ہے کیونکہ یہ خبر ہے اور خبر میں صحیح جاری نہیں ہو سکتا ایک خبر دوسری خبر سے منسوخ نہیں ہوتی اس کے علاوہ منسوخ ہونے کے لئے عمل کا ایک ہونا ضروری ہے اور یہ عمل عمل ایک نہیں ہے کُلُّی قُرب آیت یعنی قلل من الاخرین متقرین کے متعلق ہے اور دوسری آیت (یعنی ثَلَاثَةٌ مِّنَ الْاٰخِرِيْنَ) میں مصلوب لیکن مروی ہے بھی کہا جاسکتا ہے کہ اللہ لیکن سے مراد ہوں تمام انبیاء کے صوفی اور انا کے چچي اس میں رسول اللہ ﷺ کے معانی اور چچي بھی داخل ہیں کیونکہ یہ لوگ آئندہ اتباع کرنے والوں سے سابق اور ذل سے اس کی تائید کرتے ہیں آیت وَالشَّيَاطِیْنُ الْاَوَّلٰیْنَ بَيْنَ الْاَنْصَارِ وَالْقَبِيْلَیْنَ اَشْبَعُوْهُم بِاِحْسَانٍ اور الْاٰخِرِيْنَ سے مراد ہوں قیامت کے قریب آنے والے اس امت کے افراد اس طرح اہل قریب تو تھوڑے سے ہوں گے اور مصلوب لیکن اس امت میں بھی امت ہوں گے اور دوسری امتوں میں بھی اسی کی تائید ہوتی ہے رسول اللہ کے اس قول سے کہ میں امید کرتا ہوں کہ تم کُلُّی جنت میں گورے ہو گئے ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ اَللّٰہُ یُحِبُّ تَمْلِیْکَی ہوں گی اور چالیس صفیں باقی تمام متول کی۔

بخاری کی روایت ہے کہ حضرت بن عباسؓ نے فرمایا ایک روز رسول اللہ ﷺ برآمد ہوئے میرے سامنے (تمام امتیں حاضر تھیں) اور ان کے ساتھ ایک ہی قومی (یعنی بائیس) تھا کسی نبی کے ساتھ دو آدمی کوئی نبی کے ساتھ ایک جماعت اور کسی نبی کے ساتھ کوئی بھی نہ تھا۔ پھر میں نے اتنی شیرعت و حکم کی کہ ان نے اتفاقاً ہندو کو ہندو کر لیا تھا اور مجھے بتایا گیا کہ یہ آپ کی امت ہے اور ان کے ساتھ مترجم اور قومی بغیر حساب کے جنت میں چلے جائیں گے وہ منوں ہوں گے جو قال نہیں لیتے، متاخر نہیں چڑھتے، اراغ نہیں لگاتے اور اپنے رب پر بھیامروں نہ رکھتے ہیں۔ حضرت وحید بن یحییٰؓ نے سن کر آگے بڑھے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا میں ان میں سے ہوں؟ فرمایا ہاں میں سے ہوں؟ عرض کیا میں بھی ان میں سے ہوں؟ فرمایا میں ان کا گناہ تجھ سے سبقت لے گیا۔

کر دیں پھر تم تائب ہو کر رو جو دے اب ہم پر ایمان ہی پڑ گیا بلکہ محروم ہی ہو کر رہ گئے۔
 مَا تَعْرِفُونَ جودائے تم بکھیرتے ہو۔
 اَنْتُمْ تَزْرَعُوْنَ کیا تم کو اگاتے ہو۔

حُصَا اعضاء نے کہا دعاء دیکھتے جس میں کیوں نہ ہوں۔ بعض نے کہا وہ محسوسہ جو کسی خداوند کا نہیں ہوتا۔
 فَذَكَّهُوْنَ یعنی کھیتی پر ہارل دہنے والی آفت سے تم تائب ہو کر رو جو دے اب ہم پر ایمان ہی پڑ گیا بلکہ محروم ہی ہو کر رہ گئے۔
 بعض نے کہا کھیتوں یعنی اپنی عنت اور کھیتی پر صرف ہونے والے ردیہ پر پشیمان ہوتے ہو یہ ایمان کا قول ہے لیکن سب نے کہا
 اس کو پشیمان ہوتے ہو جو اس سزا کا موجب ہو مگر ہم نے کہا تم بہیم یک دوسرے کو کلامت کرتے ہو وہاں کو ایمان نے کہا تم
 غفلت میں ہو جاتے ہو۔

کسانکی نے حضرت فوت شدہ چیز پر انسو یہ افسوس میں سے ہے (یعنی اس کے دونوں معنی ہیں حسرت اور اذہان لذت حاصل
 کر بلکہ انسو کی کہ غفلت میں ہوتا) عرب کہتے ہیں تفتت میں خوش دلائل ممکن ہوں۔
 میں کہتا ہوں جھگڑا اصل معنی ہے پھل کھانا اور پھل سے پرہیز کرنا۔ اس جگہ استعمال بکڑی ہے صاحب قاموس نے
 لکھا ہے تفتت پشیمان ہونا اور تفتت یہ اس سے مراد لایا تھا وہ اندر نہ ہو تو پھل کھلایا پھل سے پرہیز کیا۔
 اِنْ تَعْرِفُونَ یعنی کہتے ہو کہ ہم پر بار ہو گئے ہم نے جو کچھ خرچ کیا تمنا وہ تباہ ہو گیا مگر ہم اس شخص کو کہتے ہیں جس کا اس
 بیکار چلا جائے وہی مطلب مذکور اور ابن کثیر نے بیان کیا۔
 بخوبی نے لکھ ہے کہ حضرت ابن عباس اور قتادہ نے فرمایا ہم عذاب میں داخل ہو گئے ہم پر عذاب آگیا غرام کا معنی ہے
 غلبہ۔

بَلْ تَعْمَلُونَ مِثْلَ شَيْءٍ مَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ بلکہ ہم تو روزی سے بھی عوام کو لکھتے تھے کہ اس سے اعراب ہے یعنی مال کا نقصان تو سب تھا
 اب تو روزی سے بھی محروم ہو گئے جس سے بھوکا ہوا مر جائے گا اندیشہ ہے۔
 اَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ؕ اَمْ اَنْتُمْ اَنْزَلْتُمُوهُ مِنْ السَّمٰوٰتِ اَمْ هُوَ الْمَنْزُورُ ۝
 تَوَلَّوْا وَجْهَكُمْ لَهَا اَمْ لَهَا اَنْزَلْنَاهُ فَلََوْلَا تَشْكُرُوْنَ ۝
 اے یہ لوگو! کیا تم نے اس کو بادل سے تم پر ساتے ہو یا ہم پر ساتے والے ہیں۔ اگر ہم چاہیں تو اس کو کڑوا کر دے دیں سو تم
 شکر کیوں نہیں کرتے۔
 اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ لَكُمْ مَزٰجًا ؕ وَنَحْنُ اَعْلٰی شٰعِرُوْنَ ۝
 اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ لَكُمْ مَزٰجًا ؕ وَنَحْنُ اَعْلٰی شٰعِرُوْنَ ۝
 اے یہ لوگو! کیا تم نے اس کو بادل سے تم پر ساتے ہو یا ہم پر ساتے والے ہیں۔ اگر ہم چاہیں تو اس کو کڑوا کر دے دیں سو تم
 شکر کیوں نہیں کرتے۔

اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ لَكُمْ مَزٰجًا ؕ وَنَحْنُ اَعْلٰی شٰعِرُوْنَ ۝
 اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ لَكُمْ مَزٰجًا ؕ وَنَحْنُ اَعْلٰی شٰعِرُوْنَ ۝
 اے یہ لوگو! کیا تم نے اس کو بادل سے تم پر ساتے ہو یا ہم پر ساتے والے ہیں۔ اگر ہم چاہیں تو اس کو کڑوا کر دے دیں سو تم
 شکر کیوں نہیں کرتے۔

اَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۝
 اَمْ اَنْتُمْ اَنْزَلْتُمُوهُ مِنْ السَّمٰوٰتِ اَمْ هُوَ الْمَنْزُورُ ۝
 تَوَلَّوْا وَجْهَكُمْ لَهَا اَمْ لَهَا اَنْزَلْنَاهُ فَلََوْلَا تَشْكُرُوْنَ ۝
 اے یہ لوگو! کیا تم نے اس کو بادل سے تم پر ساتے ہو یا ہم پر ساتے والے ہیں۔ اگر ہم چاہیں تو اس کو کڑوا کر دے دیں سو تم
 شکر کیوں نہیں کرتے۔

اَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۝
 اَمْ اَنْتُمْ اَنْزَلْتُمُوهُ مِنْ السَّمٰوٰتِ اَمْ هُوَ الْمَنْزُورُ ۝
 تَوَلَّوْا وَجْهَكُمْ لَهَا اَمْ لَهَا اَنْزَلْنَاهُ فَلََوْلَا تَشْكُرُوْنَ ۝
 اے یہ لوگو! کیا تم نے اس کو بادل سے تم پر ساتے ہو یا ہم پر ساتے والے ہیں۔ اگر ہم چاہیں تو اس کو کڑوا کر دے دیں سو تم
 شکر کیوں نہیں کرتے۔

ہے نہ اس کو چھوڑا جاسکے اس نئے قرآن سے مراد ہے یہی لکھی ہوئی کتاب جو ہمارے پاس ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ وہ حق کے کلمہ میں قرآن کو لے کر جانے کی رسول اللہ ﷺ نے ممانعت فرمادی۔ (یعنی اسے صحیفہ کو جو ہمارے ہاتھوں میں ہے) متفق علیہ حضرت ابن عمرؓ اس حدیث کے رد میں ہیں۔

علامہ کا جوابی قول ہے کہ جب (جس کو عقل کرنا واجب ہے) اور عالمہ ذر فقہاء اور بے وضو شخص کو قرآن کو چھونا جائز نہیں ہے۔ (اور وہ ظاہری کا قول اس کے خلاف ہے۔) اصول سے حضرت ابو سفیانؓ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر قل کو ایک خط لکھا جس میں آیت **يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوِيَةٍ** بھی لکھی ہے اور ظاہر ہے کہ ہر قل کا فر تھا اور کافر بنیکم شریعت (جس ہوتا ہے ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ آیت اس طور پر نہیں لکھی تھی کہ یہ قرآن کی آیت ہے بلکہ اللہ کے حکم کی تعمیل میں لکھی تھی اس لئے فقہ علی جو شریعت آیت میں ہے آپ نے نہیں لکھا اور اپنی جانب سے لکھی کتاب کو خطاب کرتے ہوئے **يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوِيَةٍ** کی حیثیت ہے کہ جسے تو لفظ قل بھی لکھتے اس لفظ کو حذف کر دینا جائز نہ ہوتا۔ جیسا کہ نماز میں تلاوت کے وقت یہ آیت پڑھی جاتی ہے تو لفظ قل ضرور پڑھا جاتا تھا۔ اور رسول اللہ ﷺ بھی ضرور قل پڑھتے تھے۔

علامہ اپنے قول کے استدلال میں حضرت عمرؓ کی روایت پیش کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اہل یمن کو لکھ کر بھیجا تھا کہ قرآن کو بجز پاک آدمی کے اور کوئی نہ چھوئے۔ رسول اللہ ﷺ کی روایت امامان کا کہی اس روایت سے بیحد غلطی ہے۔ قرآن کو اتنی حالت میں چھونا جب تو پاک ہو۔ یہ روایت صرف سید بن طاہر کی سند سے آئی ہے اور سید ضعیف ہے۔ اس موضوع کی حدیث حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے مرفوع بھی آئی ہے جس کو دلف ظلی اور طبرانی نے بیان کیا ہے خود اس کی سند میں کوئی خرابی بھی نہیں ہے۔

مسئلہ: اگر خلاف اور جزو قرآن سے ملکہ ہو (یعنی کتاب کے کوہ کی طرح چسپاں نہ ہو) تو اس کو پکڑ کر قرآن کو چھونا اور اٹھانا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کہتے ہیں جزو قرآن کو پکڑ کر اٹھانا بھی ناجائز ہے کیونکہ اللہ نے فرمایا ہے **إِنَّ الْقُرْآنَ كَرِيمٌ** اور دوسری جگہ فرمایا ہے **يُوسُفُ صُحُفٌ مُّسْكَرَةٌ** اور حکیم کا فقہاء ہے کہ خلاف کے ساتھ بھی کوئی بے وضو آدمی اس کو ہاتھ نہ لگائے۔

ہم کہتے ہیں حکیم قرآن چاہتی ہے کہ بے وضو قرآن کو چھو جائے اور اس کا اطلاق اسی وقت ہوتا ہے جب بغیر خلاف اور جزو قرآن کے چھو جائے اور حکم میں پردہ اور حجاب نہ ہو۔

حکیم اتنی ہی ہونا چاہئے جو شرع سے ثابت ہو اس سے زیادہ شخص تکلف ہے۔

مسئلہ: آئینہ یاد اس سے قرآن کو پکڑنا بے وضو آدمی کے لئے مکروہ ہے کیونکہ یہ دونوں ہاتھ کے تابع ہیں۔ جس مسئلے پر قرآن کی کوئی سورت لکھی ہو اس کو بغیر بیانی یا نوئے کو چھونا ناجائز ہے کیونکہ جس پر قرآن لکھا جائے وہ صحیفہ ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: اسی آیت سے بجز اول ذالہ نسخہ نسخہ سے ثابت ہوتا ہے کہ جب کے لئے قرآن جزو ناجائز نہیں اسی پر علماء نے یہ دلیل صحیفہ اس کو کہتے ہیں جس پر وہ نقوش و حروف یکساں ہوتے ہوں جو قرآن کے الفاظ پر ولایت کر رہے ہوں اور جب نقوش اور حروف کو بغیر علمائے کے چھونا ناجائز ہے تو الفاظ قرآن زبان پر لانا اس شخص کے لئے جو حاضر ہو (بعد از حوائج) ناجائز ہے۔

امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک عالمہ ذر فقہاء کا حکم جب کی طرح ہے۔ امام مالکؒ کے متعلق روایتیں آئی ہیں ایک روایت کے معنی میں امام مالک کا قول ہے کہ تھوڑی مختصر آیت عالمہ ذر فقہاء کو نہیں ہے۔

مفسر نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب بھی اللہ آسمان سے برکت (بارش) نازل فرماتا ہے زمین کا ایک ٹکڑا نہ رہے جس کی ہڈی نہ اٹکے۔ بارش تو نازل کرتا ہے اللہ اور وہ کہتا ہے فلاں فلاں مندروں کی ہڈی سے بارش ہوئی۔

كَذَلِكَ لَا دَلِيلَ الْخَلْقِ وَلَا تَحْجِيزَ الْمَقْرُونِ وَلَا وَحْدَ الْقَوْبِ وَتَبْيُحُوتُ رِبْعُ الْبَيْتِ لَا

تبیحہ مروت ۱۵) جو جس وقت روح خلق تک آجاتی ہے اور تم اس وقت نکال کرے ہو اور تم اس وقت اس مرتے آدمی سے قبر سے بھی زیادہ قریب رہتے ہیں لیکن تم سمجھتے نہیں اور

لَا تَحْجِيزُ الْخَلْقَ وَلَا تَحْجِيزُ الْجَنِّ حَقِّ شَيْءٍ بَالِيٍّ

وَأَنَّ الْجَنِّ جُلُودُ شَعْرُونَ اور اسے لوگوں کو تم مرتے مرنے کے گرد اور اس کی حالت کو دیکھتے ہو کہ سر کی جان نکل رہی ہے اور اس کے انگوٹھی دیکھتے ہو کہ اس کو بھی نہیں ملے گا اور کچھ کام نہیں آسکتے۔

وَنَحْنُ الْقَوْبُ وَالْمَقْرُونُ اور تم اس مرتے آدمی کی حالت کو تم سے زیادہ جانتے ہیں بیضاوی نے کہ قریب سے مراد ہے جتنا قریب کہ قریب ہی صمد کسب سے قوی اور زیادہ ہے بخاری نے لکھا ہے ہم اس کی حالت کو جانتے ہیں پر قدرت رکھتے اور اس کو دیکھتے ہیں قبر سے زیادہ ہیں۔ بعض علماء نے نزدیک قریب سے مراد ہے اللہ کے فرشتوں کا قریب اموت آدمی سے قریب جو دروں قبض کرتے ہیں اور حسب کے آدمیوں کی یہ نسبت ایسے سے زیادہ قریب ہو جوتے ہیں۔

اس تفسیر کو قریب کی یہ تاویلیں اس لئے کرتی ہیں کہ فنا کے نزدیک قریب صرف زمانی یا مکانی ہو جائے اور اللہ ہر زمانہ و مکان سے یک ہے یہ حضرات نہیں جانتے کہ ایک قریب ہے ایک بھی ہو جائے جو شرعاً ثابت ہے جس کا وہ ایک مؤمن اپنی فراست سے اسے جواب دے گا اس کو نہیں جانتے اسی لئے ان کے لہرے میں ہے لیکن قبر اس کو نہیں دیکھتے یعنی اس کے قریب کو نہیں دیکھتے۔

فَلَوْ كَانَ لَنَا لَعْنَةُ عَذْرَاءٍ بَيْنَ يَدَيْهِ ۖ سَرَّ جَعَلَتْهَا إِنْ لَمْ تَشَفَّ

تو (بیوقوف) تمہارا احباب کتاب ہونے والا نہیں ہے تو پھر ہی روح کو (بدن کی طرف) نہیں لوٹاتے ہو اور تم یہ

ہو۔

عَذْرَاءٌ بَيْنَ يَدَيْهِ یعنی غیر عرم ہو اور قیامت کے دن زندہ کر کے تہجدی حسب معنی نہ ہو گی یعنی تم کو تمہارے خیال کے بموجب دوبارہ زندہ کر کے نہیں اٹھایا جائے گا۔ یا نہ بخشنے سے مراد ہیں مملوک یا بزاز لکھنا جاتا ہے کہ کفر میں کو ذلیل کی اور غلام بنالیا۔

تَرْجِعُونَ یعنی جان کو اس کی قرار دیا کہ کیوں نہیں لوٹا دیتے کہ اس کے مقام تک موت کی رسائی نہ ہو سکے یہ معنی ہے کہ تم جب باوجود مقصور نہ ہو تو پھر جان کو (بدن کے اندر) لوٹا کیوں نہیں دیتے۔

لَا تَكُنْتُمْ صَادِقِينَ یعنی اگر غیر مقصور ہونے کے دعوے میں نہیں آتے ہو تو جان کو اس کی قرار دیا کہ لوٹا کیوں نہیں دیتے (غیر مقصور اور عاجز نہ ہونے کا اگرچہ اصول نے دعویٰ نہیں کیا تھا لیکن مقصود خداوندی کا انکار تھا اور آیات قرآنی کی وہ غلطی کرتے تھے اس سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ اپنے غیر مقصور ہونے کے مذہبی تھے)

فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرِقِينَ ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ بِعِبَادٍ ۖ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُصْطَبِ ۖ فَلَا تَكُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرِقِينَ ۖ فَلَا تَكُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرِقِينَ ۖ فَلَا تَكُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ

فَلَا تَكُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرِقِينَ ۖ فَلَا تَكُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرِقِينَ ۖ فَلَا تَكُنْتُمْ صَادِقِينَ ۖ

تَجِيزٌ

پھر (قیامت کے دن) اگر شخص مقرب ہو تو اس میں سے ہو گا تو اس کے لئے راحت ہے اور (فراغت کی) غدا میں اس نور آرام کی جنت ہے اور جو شخص رانیں طرف والوں میں

سے ہو گا تو اس سے کہا جائے گا کہ حیرے لئے امن و امان ہے کہ تو دائیں طرف والوں میں سے ہے اور جو شخص تکذیب کرنے والے مگر ایہوں میں سے ہو گا تو کھوٹے ہوئے پانی سے اس کی رگوں ہرگز اور دوزخ میں اس کا داخل ہو گا۔

مقررین سے مراد ہیں وہ سابقین جن کا ذکر آقا زبور میں کیا گیا ہے اور جن کو تینوں گروہوں میں افضل قرار دیا گیا۔ قرآن مجید میں آج وہ خوشی اور راحت بخاند اور سعید بن جبیر اور مقاتل کا بھی قول ہے شفاک نے مغفرت اور رحمت ترسیم کیا ہے۔ زید بخانی اور یحیٰ زورق مجاہد سعید بن جبیر اور مقاتل کا بھی قول ہے وقاتل نے کہا میری ریشمی (بولی) میں از سبکدوش کا بھی جتنی ہے دو سرے نوگوں نے کہا از سبکدوش (خوشبودار) چیز ہے جو سو بھی جالی ہے ابو الدیہ نے کہا جو شخص مقررین میں ہوتا ہے اس کو دنیا چھوڑنے سے پہلے جنت کی کوئی خوشبودار چیز مستعملی جاتی ہے پھر اس کی روح قبض کی جاتی ہے جو بزرگ رزاق نے کہا دوزخ سے مراد ہے دوزخ سے نجات اور دوزخ میں سے مراد ہے دوزخ (یعنی جنت) میں داخلہ۔

فَسَلِّمْ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ یعنی اے دائیں طرف والے تجھ پر تیرے بھائیوں کی طرف سے یعنی اصحاب الیمین کی جانب سے سلام ہو مطلب یہ کہ دائیں طرف والے تجھے سلام کہتے ہیں بخوی نے سکلام لکھا مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ محمد آپ کو اصحاب الیمین کی طرف سے اطمینان دے رہے۔ آپ ان کی کوئی نگرانی کریں وہ اللہ کے عذاب سے محفوظ ہیں آپ ان کی سلامتی کو دیکھ کر خوش ہو اور راضی ہوں گے۔

مقاتل نے کہ اللہ ان کے قصودوں سے دو گز فرمائے گا اور شکیوں کو قبول کرے گا۔ قراء وغیرہ نے یہ مطلب بیان کیا اے محمد آپ کو اصحاب الیمین کی طرف سے سلام ہو یا یہ مطلب ہے کہ صاحب الیمین سے کہا جائے گا تو اصحاب الیمین میں سے ہے تیرے لئے سلامتی ہو۔

وَأَشَاءُ لَكَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ یعنی اگر وہ قرآن اور رسول اللہ ﷺ کو جھوٹا قرار دے دلوں میں سے ہو۔ الْمُكَذِّبِينَ راہ حق سے جھٹکنے والوں یعنی اصحاب الشمال میں سے ہو گا جو تینوں مذکورہ اہناف میں بدترین گروہ ہو گا اصحاب الشمال کے اللہ نے دو عمل (تکذیب اور فساد) صراحت کے ساتھ اس لئے بیان کئے کہ ان کے ان افعال سے بازداشت اور زجر ہو جائے اور معلوم ہو جائے کہ یہ افعال خدا پر موعود کے موجب ہیں۔

تَفْصِيْلًا حَسْبِ بَدَلِ الْبَرِّ وَالْأَعْلَى
إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ الَّذِي نَقُصُّ عَلَيْكَ لَقَدْ أَخْبَرْنَا مِيثَاقًا بَنِي إِسْرَٰءِيلَ أَنْ يَكُونُوا عِبَادًا لِّمَعْنَى اللَّهِ
مذکور ہو (یعنی یہی بات ہے سو کہا ہے عظیم الشان حدیث کی تفسیر)
لَقَدْ خَلَقْنَا بَنِي إِسْرَٰءِيلَ قَرِيبًا ثُمَّ تَوَلَّوْا أَنْفُسَكُمْ فَزَلَّ الْعَقَلُ
تَفْصِيْلًا حَسْبِ بَدَلِ الْبَرِّ وَالْأَعْلَى

ہم کے ذکر کے ساتھ ان اقوال سے اس کی ہلکی بیان کر دیا شائستہ اور اس کی شان کے لائق تفسیر (ملاحظہ فرمائیے) مطلب ہے کہ اپنے عظیم الشان حدیث کی تفسیر کر دو۔

مذکورہ اور محدود کی سمجھات کے مسائل اور ان کے حلقہ مطالعہ اور لاسوں کے اختلافات ہم اور ذکر کر چکے ہیں لہذا وہ

یہ کہ ہے
حضرت امین مسعود کا بیان ہے میں نے خود رسول اللہ ﷺ فرمایا ہے جسے جو شخص ہر شب سورۃ قدر پڑھے گا اس کو کبھی قاتل نہیں ستائے گا۔ دہلوی ابو نعیم نے مسند احمد میں ہے عن فضیل بن شعبہ لا یران (واللہ اعلم)

سُورَةُ الْحَرِّ

یہ سورۃ مدنی ہے اس میں ۲۹ آیات اور چار رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کی پاکی بیان

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ①

کرتے ہیں سب جو کچھ آسمانوں میں اور زمین میں ہیں اور اعلیٰ درجہ کی اور حکمت والا ہے۔
 اس جگہ اور سورہ ہشر و علقہ میں کچھ تصدیق ماضی اور سورہ جہد و قحان میں کچھ تصدیق مستقبل ذکر کرنے سے اس طرف
 اشارہ ہے کہ مخلوق کی طرف اللہ کی پاکی کا اظہار ہمہ وقت ہے حالات (اور وقت) کی تبدیلی سے اس میں اختلاف نہیں ہو تا اور
 سورہ یحییٰ اسر اہل بصورت مصدر ذکر کرنا اس حدود و قیاس پر واضح طور پر دلالت کرتا ہے (کیونکہ مصدر کی کسی زمانے کے ساتھ
 خصوصیت نہیں ہوتی۔ مصدر سے حادثہ یا اثر نری معلوم ہوتا ہے مترجم)
 فعل تصبیح خود ہی متعدي ہے کیونکہ تصبیح کا قانونی حق ہے کسی چیز کو برائی سے دور کرنا اور پاک کرنا تصبیح کا معنی ہے چلا گیا اور

یہ بھی ہوتا ہے۔
 بھی ہوں طریقوں سے ہوتا ہے مفعول پر اس جملہ لام لانے سے اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ مخلوق کی تخلیق خالص اللہ کے لئے ہے۔

مکملی التسلوۃ الخ یعنی سبھی مخلوق متسل و ملکی ہو یا محروم از عقل (گویا اس جگہ تکالیف الہی متسل کو بھی شامل ہے) لایض نے کہا ہے کہ اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جس سے تسبیح کا حصہ ہو سکتا ہو۔ بعض نقلی علم کے نزدیک جمادات و غیرہ (جو تسبیح کا حصہ نہیں ہیں) اس سے مراد نہیں ہیں۔ لیکن یہ سبھی چیزیں ولایت کردہ ہیں کہ اللہ ہر برائی (اور نقص و عجز) سے پاک ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ (جملہ ہونیا ہی ہاشور ہو یا بے شعور ذی عقل ہو یا عروم و عقل) تمام موجودات میں اس کی نوع کے مناسب زندگی اور علم موجود ہے جیسا کہ ہم نے سورۃ یقرہ کی آیت **وَأَنزَلْنَا لَكَ نُفُوسًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتَأْتِيكَ بِهِ بَدَأَ يُغْنِيَنَّكَ اللَّهُ فَإِن مَّا يَدْرِغْ فَزَيْدًا مِّنْهُ** سے وضاحت کر دی ہے جس ہر چیز کی تفصیل مقالہ ہے گو ہم اس کے کلام کو نہ سمجھیں لکن نہ فرمایا ہے **وَأَن تَتَنَبَّهَ إِلَّا يَتَنَبَّهَ بِحُكْمِهِمْ وَلَكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ**

لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ①

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ، وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾

اس کی سلطنت ہے آسمانوں کی اور زمین کی اور زندہ کی اور مرنے والے کی اور وہی موت دیتا ہے اور وہی ہر چیز پر قابو رکھنے والا ہے وہی (سب سے) پہلے ہے اور وہی پیچھے اور وہی ظاہر ہے اور وہی مخفی اور وہی ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے۔
 لَمْ يَكُنْ لَكَ الشُّمُولُ الْخِ آسمانوں اور زمین پر آئی کا اعتدال ہے کیونکہ وہی تمام مخلوق کو عدم سے وجود میں لانے والا اور سب پر تصرف کرنے والا ہے۔

وَقَدْ عَلِمْنَا عَلَىٰ ثُلَاثِ ثَلَاثِينَ غُلَامًا يَخُفُّونَ مِنَّا إِنَّا طَائِفُ الْوَحْيِ
وَمَعَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالِبٍ وَهُوَ فِي حَقِّهِ بِرُّهُمَا قَابِلٌ وَمَعَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالِبٍ وَهُوَ فِي حَقِّهِ بِرُّهُمَا قَابِلٌ

یَسْتَأْذِنُکُمْ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ لِمَا لَیْسَ لَکُمْ بِهِ حَرَجٌ مَّا تَخَافُ أَنْ یُتَّخَذَ عَلَیْکُمْ مِثْلُ لَحْمِ الْخُزَّیْنِ ۚ وَیَسْتَأْذِنُکُمْ لِمَا لَیْسَ لَکُمْ بِهِ حَرَجٌ مَّا تَخَافُ أَنْ یُتَّخَذَ عَلَیْکُمْ مِثْلُ لَحْمِ الْخُزَّیْنِ ۚ وَیَسْتَأْذِنُکُمْ لِمَا لَیْسَ لَکُمْ بِهِ حَرَجٌ مَّا تَخَافُ أَنْ یُتَّخَذَ عَلَیْکُمْ مِثْلُ لَحْمِ الْخُزَّیْنِ ۚ

ہے اس کی راہ میں خرچ کرو۔ تمام مال یہ اکیلا ہوا اللہ یہ کہہ دی ملک بھی ہے (التعزف کرنے کا اختیار انسان کو دیا گیا ہے۔ حرم)

یابہ مطلب ہے کہ پہلے گزشتہ نوکوں کا تم مقام اللہ نے تم کو دیا ہے پہلے وہ ملک اور تعزف تھے اب ان کی جگہ تم ہو اور آئندہ تمہاری جگہ اس مال کی ملکیت اور تعزف کا اختیار دوسروں کو ہو گا۔ جَعَلْتُکُمْ مُّسْتَضَلِّیْنَ ۚ کہہ کر اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے پر آمادہ کرنا اور ابھی نہ کرنا مقصود ہے۔

وَمَا لَکُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللّٰہِ وَالرَّسُولِ ۚ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا کُلُّوْا مِنْ رِّزْقِ اللّٰہِ وَارْزُقُوْا ۚ وَکُلُوْا مِنْ ثَمَرِہِمْ اِذَا اُثْمِرُوْا ۚ وَکُلُوْا مِنْ ثَمَرِہِمْ اِذَا اُثْمِرُوْا ۚ وَکُلُوْا مِنْ ثَمَرِہِمْ اِذَا اُثْمِرُوْا ۚ

اور تمہارے لئے حالانکہ رسول تم کو یاد رہے ہیں کہ اپنے رب پر ایمان لاؤ اور خود خدا نے تم سے (اپنے رب ہونے کا) عہد لیا تھا اگر تم کو ایمان نہ ہو۔

وَمَا لَکُمْ لَا تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰہِ ۚ یعنی اللہ پر ایمان نہ لانے کا تمہارے پاس کیا عذر ہے جبکہ رسول دلائل اور واضح نشانوں کی روشنی میں اللہ پر ایمان لانے کی تم کو مدد دے رہے ہیں۔

وَلَقَدْ اٰخَذْنَا مِنْکُمْ مِّمَّا کُفِّرَ عَنْکُمْ مَّا تَخَافُ ۚ اَلَمْ یَسْأَلِکُمْ اللّٰہُ فَاَیُّہِمْ اَشَدُّ حَرَجًا ۚ اَلَمْ یَسْأَلِکُمْ اللّٰہُ فَاَیُّہِمْ اَشَدُّ حَرَجًا ۚ اَلَمْ یَسْأَلِکُمْ اللّٰہُ فَاَیُّہِمْ اَشَدُّ حَرَجًا ۚ

فرمایا تھا اَلَمْ یَسْأَلِکُمْ مِّمَّا کُفِّرَ عَنْکُمْ مَّا تَخَافُ ۚ تم سے اقرار لے لیا تھا یعنی جب آدم کی پشت سے تم کو پر آمد کر کے ہے کہ اللہ نے تمہارے دل کی گواہی کی کہ تم سے عہد لے لیا تھا اور فرمایا تم سے کہ تم رسول مَکْتُوبٍ لِّکُمْ مَعَكُمْ لَنْتُیْسَ بِہِمْ وَلَنْتُصَرِّفَہُ ۚ قَالَ ؕ اَکْثَرْتُمْ عَلٰی کُلِّیْہِمْ اَصْرًا ۚ اَقْرَبُوْا فَاَقْرَبُ ۚ فَاَشْہَدُ ۚ وَارْزُقُوْا مَعَكُمْ ۚ

یہی اصل علم کے نزدیک اخراج حق سے مراد یہ ہے کہ اللہ نے (افطری کو لالہ کا تم کو یہ دیکھئے وہ خود کرنے کی قوت عطا فرمادی۔

مَا لَکُمْ لَا تُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰہِ ۚ یعنی تم جو اپنے خیال میں اللہ پر ایمان لانے کے مدعی ہو مگر تمہارا حق مؤمن ہو تو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ کیونکہ رسول کی وساطت کے بغیر اللہ پر کوئی ایمان صحیح نہیں ہو سکتا۔ بات یہ ہے کہ ایمان باللہ کا دعویٰ تو کافروں کو بھی تھا خدا کا اقرار کرنے کے ساتھ وہ بتوں کی بھی پوجہ کرتے تھے اور ان کو اپنا سفر دیکھتے تھے (گواہان کا ایمان شرک آمیز تھا اور توحید سے خالی تھا)۔

میں حضرت ابن عباس کی روایت سے آیا ہے کہ قبیلہ عبد القیس کا وفد جب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے ان کو چار باتوں کا حکم دیا اور چار چیزوں کی ممانعت فرمائی کہ اللہ لا شربک لہ پر ایمان لانے کا حکم دیا اور فرمایا کیا جانتے ہو کہ اللہ وعدہ پر ایمان لانے کا کیا مطلب ہے؟ وفد نے جواب دیا اللہ اور اس کا رسول ہی، نبی ہوا اقف ہیں فرمایا لا ال الا اللہ اور محبت رسول اللہ کی شہادت دینی اور نماز قائم کرنا اور زکوٰۃ اور زکوٰۃ اور زکوٰۃ کے روزے رکھنا اور (ایک بات یہ کہ) تمہارا غیرت کا پتہ انہیں (بیت اہل کو) دو۔

(چونکہ چار چیزوں کی ممانعت فرمائی (وہ یہ ہیں) بکشی گنہگار، کدو کا پیالہ، لکڑی کا گھڑا اور وغنی برتن برتن کو استعمال کرنے کی ممانعت مروی۔ یہ سب شراب پینے کے برتن تھے) حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا اور کتنا اور احوال کو بھی بتا دینا۔ میں کہتا ہوں (ظاہر عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور نے پانچ باتوں کا حکم دیا) (۱) شہادت توحید و رسالت۔ (۲) اقامت صلوٰۃ (۳) دے زکوٰۃ (۴) صیام رمضان (۵) مال غنیمت کا خمس۔ حالانکہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا تھا کہ چار باتوں کا حکم دیا۔ لیکن تفصیل میں پانچ باتوں کا ذکر کیا (حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ایمان باللہ کا حکم دینے کے بعد چار باتوں کا حکم دیا اور

ایمان کی تشریح کی پھر چار باتوں کی تفصیل بیان کر دی۔

یہ حدیث نہایت کر رہی ہے کہ اللہ وحدہ پر ایمان رسول پر ایمان لانے بغیر ناقصا علی تصور ہے۔

بیضاوی نے کہا آیت کا مطلب اس طرح ہے اگر کسی موجب کی وجہ سے تم ایمان لانے والے ہو تو یہ موجب موجود ہے اس سے بڑھ کر اور کوئی موجب ایمان نہیں ہو سکتا۔ ہونی نے اس طرح مطلب بیان کیا ہے اگر تم بھی کسی وقت ایمان لانے والے ہو تو یہ وقت ایمان لانے کا سب سے بہتر ہے، دلائل موجود ہیں رسول اللہ ﷺ کی رعیت ہو چکی اور قرآن نازل ہو گیا۔ (اس سے بڑھ کر ایمان لانے کا اور کوئی زمانہ آئے گا)

هُوَ الَّذِي يَقُولُ عَلَى عَذِيبَةٍ أُتِيَتْ بِهِ أَنْ يَنْتَظِرَ الَّذِينَ يُخْرِجُكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَلَئِنْ الْظُلُمَاتِ لَأَزِيدَنَّ

لَكُمْ دَرَجَاتٍ ۖ أَعْمَى ۖ ⑤ (وہ اللہ) ایسا ہے کہ وہ اپنے غامض بحرے پر کھلی ہوئی آیتیں نازل فرماتا ہے تاکہ تم کو تاریکیوں سے نکال کر روشنی کی طرف لے جائے اور حقیقت یہ ہے کہ اللہ تم پر بڑا شفیع اور سرہن ہے۔ عذیبہ سے مراد ہیں رسول اللہ آیات چھتہ۔ یعنی قرآن مجید کھلے ہوئے مجھوات۔ لیکن حکم تاکہ وہ اللہ یاں کا بندہ۔

الظُّلُمَاتِ لِيُخْرِجَنَّكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ

لَكُمْ دَرَجَاتٍ ۖ أَعْمَى ۖ (یعنی تم کو کفر و جہالت کی تاریکیوں سے نکال کر ایمان کی روشنی میں لے جائے گا) تم پر بڑا سرہن ہے کہ اس نے تم کو صرف عقل و دلائل پر نہیں چھوڑا بلکہ اپنا رسول تمہارے پاس بھیج دیا اور اپنی آیات نازل فرمائیں۔

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ

اور تمہارے لئے اس کا کیا سبب ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے حالانکہ سب آسمان اور زمین آخر میں اللہ ہی کا رہ جائے گا۔

مَا لَكُمْ مِمَّا اسْتَفْتَاهُمْ فِيهِ ۚ بَشَرٌ لَّهُمْ فِي الدُّنْيَا مَالٌ وَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا نِسَاءٌ وَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا مَالٌ وَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا مَالٌ وَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا مَالٌ

سَبِيلِ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ سَبِيلَ اللَّهِ

وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ (یعنی زمین و آسمان کی ہر چیز کا مالک و مالک تو اللہ ہے اور کسی کی پاس (مرنے کے بعد) کمال باقی نہیں رہے گا۔ ایسا حالت میں رہا اللہ کی بات یہ ہے کہ اللہ کی راہ میں مال خرچ کر دیا جائے تاکہ اس کے عوض لازوال ثواب اللہ کی طرف سے مل جائے اور خود اس خرچ نہ کرنا اور جو جو کر لوں گے لئے چھوڑ دیا کوئی فائدہ کی بات نہیں ہے۔

حضرت عائشہ کا بیان ہے کہ ایک بار لوگوں نے ایک بکری ڈال دی، سب گوشت تو ہٹ دیا صرف ایک شاندہ رکھ لی) حضور نے فرمایا اپنے سے بکری کا کون سا حصہ باقی رہا عرض کیا گیا صرف ایک شاندہ باقی ہے فرمایا ایک شاندہ کے علاوہ سب باقی رہا (ایک شاندہ باقی نہیں رہا) یعنی جو اللہ واسطے ہٹ دیا اس کا ثواب باقی رہا جو نہیں ہٹا گیا اس کا ثواب جہنم ہوا اور وہاں ترقی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کون ایسا ہے کہ جس کو اپنے (پاس کے) مال سے دولت کا مال زیادہ محبوب ہے صحابہ نے عرض کیا حضور ہم میں سے ہر شخص کو اپنا مال دولت کے (پاس) رہنے والے مال سے زیادہ محبوب ہے (یعنی ہر شخص چاہتا ہے کہ میں مالدار ہوں۔ دولت کا مال زیادہ ہوتا ہے چاہئے نہیں جتنا چاہتا ہوں وہاں مرغوب ہے) فرمایا تو اس کا مال وہ ہے جو اس نے (مرنے سے پہلے) چھوڑ دیا اور دولت کا مال وہ ہے جو چھوڑ کر گیا اور وہاں اللہ کی دعا ہے۔

لَا يَسْتَوِي مَن مِّنْكُمْ مَّنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلِهِمْ ۚ وَلَا يَرْجُو إِلَّا اللَّهُ الْحَشِي ۚ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۚ

جو لوگ پہلے سے پہلے راہ خدا میں خرچ کر چکے اور چکے براہ میں وہ لوگ درجہ

میں ان لوگوں سے بہت بڑے ہیں جنہوں نے سچے کے بعد خرچ کیا اور لڑے اور اللہ نے بھلائی (یعنی ثواب کا وعدہ سب سے کیا ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے سب اعمال سے باخبر ہے۔
 میں قبل ان کے مفسرین کے نزدیک اس سے زیادہ مراد ہے۔ ختمی کے نزدیک صلح حدیبیہ مراد ہے۔
 وفاق یعنی فتح سے پہلے جس نے اللہ کی راویں مال خرچ کیا اور جملہ کیا اس کی برابر وہ شخص نہیں ہے جس نے فتح کے بعد مال خرچ کیا اور قال کیا۔

أُولَئِكَ أَتَعْتَمِدُ مَرْحَةً یعنی خدا ان لوگوں کا اور چہ ثواب قرب بہت بڑا ہے جنہوں نے فتح سے پہلے مال خرچ کیا اور دشمنوں سے لڑے بخیر کا بیان ہے کہ محمد بن فضل نے کبھی کا قول نقل کیا کہ یہ آیت حضرت ابو بکر صدیق کے حق میں نازل ہوئی۔ آپ سب سے پہلے مسلمان ہوئے اور سب سے پہلے راہ خدا میں مال خرچ کیا۔

یعنی نے اپنی تعمیر مقام میں کھلا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا حضرت ابو بکر صدیقؓ بھی موجود تھے آپ اس وقت ایک عبا پہنے ہوئے تھے جس کے سینے کو آپ نے ایک کانا لگا کر بند کر لیا تھا اتنے میں جبریلؑ نازل ہوئے اور کہا کیا بات ہے کہ ابو بکر ایک عبا پہنے ہوئے ہیں جس کے سینے کو کاٹا جھو کر بند کر رکھا ہے حضور نے فرمایا انہوں نے فتح سے پہلے اپنا (سدا) مال راہ خدا میں خرچ کر دیا جس کیلئے کہ اللہ فرماتا ہے کہ ان کو میری طرف سے سلام اکو اور پوچھو کیا تم اس مفقہ میں مجھ سے راضی ہو یا چاہو؟ میں نے فرمایا اللہ تم کو سلام کہہ رہا ہے اور فرماتا ہے کہ تم اس فقیری میں مجھ سے راضی ہو یا نہ اس حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا میں اپنے رب سے ناخوش ہو سکتا ہوں! بلا شک میں اپنے رب سے خوش ہوں لہذا میں نے بھی اپنی تعمیر میں یہ قسم اسی طرح لیتا کیا ہے۔

میں کہتا ہوں عبادت کے لحاظ سے تو یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ وہ مساجد و اقدار جو سابقین لوگوں میں تھے ان لوگوں سے افضل ہیں جو فتح کے بعد ایمان لائے اور راہ خدا میں مال خرچ کیا لیکن دلالت آیت اور منسوخ کلام دلالت کر رہا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ تمام صحابہؓ سے اور تمام صحابہؓ دوسرے لوگوں سے افضل تھے کیونکہ ہر پری اور فضیلت کا معیار سبقت اسلام اور فتح سے پہلے جان و مال کو راہ خدا میں صرف کرنا رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص کوئی اچھا طریقہ جاری کرے گا میں اس کو اپنے فضل کا اجر بھی ملے گا اور میں لوگوں کے عمل کا بھی اجر ملے گا جو اس طریقے پر چلیں گے لیکن اس طریقے پر چلنے والوں کے ثواب میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی اور بالآخر عطا یہ امر ثابت ہے کہ حضرت ابو بکرؓ سب سے پہلے ایمان لائے اور سرورِ ملاقہ قریش آپ کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے اور سب سے پہلے راہ خدا میں سب سے پہلے خرچ کیا اور آپ ہی نے سب سے پہلے راہ خدا میں کامیروں کی طرف سے تحفہ بے برداشت کیں۔ یہی لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ جس شخص نے ہم کو کوئی احسان کیا ہم نے ہر ایک کا بدلہ چکا دیا ہوا ہے ابو بکرؓ کے کہ ان کے احسان کا بدلہ (بہمنہ دے کے) قیامت سے دن اللہ عطا فرمائے گا اور مجھے کسی کے مال سے ان کا حق نہیں پہنچا جتنا ابو بکرؓ کے مال نے پہنچا۔ روا الترمذی میں حدیث میں ملتی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنے والد کی روایت سے بیان کیا کہ ابو بکرؓ جس وقت مسلمان ہوئے تو ان کے پاس چالیس ہزار تھے جو سب کے سب آپ نے راہ خدا میں رسول کی خدمت میں خرچ کر دیئے بخاری نے طویل حدیث میں بیان کیا ہے پھر ابو بکرؓ نے مناسبت خیر کیا اور اپنے گھر کے صحن میں ایک مسجد بنائی اور اسی میں نماز پڑھتے اور قرآن پڑھتے تھے۔

بخاری کی روایت ہے کہ عقبہ بن ابی معیط نے رسول اللہ ﷺ کو (کہہ میں) فقر پڑھتے دیکھا تو آپ کے گلے میں ہاتھ ڈال کر اتنی مٹینی کہ گھاٹنے لگا حضرت ابو بکرؓ نے دیکھ لیا اور آکر حیدہ کو دور کیا اور فرمایا کیا تم لوگ ایسے شخص کو قتل کر دو گے جو کشتہ ہے کہ میرا رب اللہ ہے اور تمہارے پاس وہ کھلے ہوئے دوسل (یا سحر) بھی لے کر آیا ہے۔ ابو عمرؓ کی روایت بھی اسی طرح ہے اس روایت میں انکا زادہ ہے کہ کامیروں نے حضرت ابو بکرؓ کو کچڑ کریمت سخت مداخلت چو جس لگا میں جب آپ گھر لوٹ کر آئے تو یہ حالت ہو گئی کہ جب اپنے بالوں پر ہاتھ پھیرتے تو ہاتھ کے ساتھ بال بھی آجاتے تھے (یعنی بال کمزور پڑ گئے

تھے اور آپ کہتے تھے تیار کشت یا نالہ جلالی اور مروئے استیعاب میں لکھا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے سات غلام اکڑوا کر جن کو راونہذا میں غدا آپ دیا جاتا تھا۔ ان میں سے پانچ اور عامر بن الجحرہ بھی تھے۔

ابو اسحاق کا بیان ہے کہ حضرت ابو بکرؓ جب اسلام لائے تو آپؐ نے اپنا اسم نام پوشیدہ نہیں رکھا۔ اور لوگوں کو اللہ اور اس کے رسولؐ کی طرف آنے کی دعوت دی حضرت ابو بکرؓ اپنے لوگوں کو جو ذکر رکھنے والے مسلک الاخلاق اور لوگوں کے دلوں میں محبوب تھے قوم میں سے جو لوگ بحدوث کے تھے اور آپؐ کے پاس آتے جاتے اور بیٹھتے تھے آپؐ نے ان کو اسلام کی دعوت دی چنانچہ آپؐ کی دعوت مندرجہ ذیل حضرت مسلمان ہو گئے۔ بنی عبد القیس کے سردار حضرت عثمان بن عفانؓ غنی احد کے سردار حضرت زبیر بن عوامؓ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ یہ دونوں حضرات بنی زہرہ کے سردار تھے بنی حنیملہ کے سردار حضرت طلحہ بن عبد اللہؓ جب ان حضرات نے دعوت قبول کر لی اور اسلام لے آئے اور غلام بڑھادی تو حضرت ابو بکرؓ کو لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ان حضرات کے مسلمان ہونے سے قبائلی فتنہ کشادہ ٹوٹ گیا۔

ابو الحسن اشعریؒ نے کہا حضرت ابو بکرؓ کی باقی صحابیوں پر فضیلت قطعی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ سلف کا اس پر اتفاق ہے البتہ ابن عبد البرؒ کا قول ہے کہ سلف میں اس بابت اختلاف ہے کہ علیؓ افضل تھے یا ابو بکرؓ میں کہتا ہوں یہ قول صرف ابن عبد البرؒ کا ہے دوسرے وہ علماء جو طرم و اطلاع میں ابن عبد البرؒ سے زیادہ تھے مثلاً امام شافعیؒ وغیرہ کسی نے اس اختلاف کا تذکرہ نہیں کیا۔ تفصیلی بحثیں کے عقلی عقلی دلائل تفصیل کے ساتھ ہم نے سیف مسلول میں ذکر کر دی ہیں۔

اسلام میں حضرت ابو بکرؓ کے لوحی مقامات ہیں۔ شبہ معراج کی سیر کی آپؐ نے (خود) سینے ہی پوری پوری تصدیق کی اور کار فرماں کو (مسکیت) جواب دیا۔ ظاہر عیال (اور متعلقین) کو بھجوا کر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی اور سارے راستہ میں نیز غار (ثور) میں حضور ﷺ نے ساتھ رہے جب دوسرے لوگ شبہ میں چمکے تھے اور کہہ میں داخل نہ ہونے سے ان کو (دوسرا) اللہ ﷺ کے کلام میں تردد پیدا ہو گیا تھا تو حدیبیہ کی صلح کے دن آپؐ نے (حضرت عمرؓ سے) نہایت معقول اور ثابت ایمان پر دلائل کرنے والی بات کہی جس اسی طرح بدر کے موقع پر آپؐ کا کلام (ایمان کی چٹائی ظاہر کرنے کے لئے کافی) تھا لیکن بلوچ ویکہ رسول اللہ ﷺ کی وفات سے آپؐ پر بھی غم کا پہلا ٹوٹ پڑا تھا لوگوں کو تسکین دینے کے لئے آپؐ نے (بدل لیں) خطاب کیا (اور قرآن کی آیت تلاوت فرمائی جس سے صحابہ کے دماغوں سے وہ اٹھ گیا) مسلمانوں کی مسرتوں کے پیش آنحضرت رسول اللہ ﷺ کو آغوشِ قبر میں دینے سے پہلے ہی آپؐ نے بیعت کا اہتمام کیا اور رسول اللہ ﷺ کی جاسکی کا مسئلہ طے کیا) رسول اللہ ﷺ نے مسلمانوں کا ایک لشکر حضرت اسامہ بن زیدؓ کی زیر قیادت شام کو بھیجے گا بہترام کہ تہی اسامہؓ میں حضور ﷺ کی وفات ہو گئی اور حضرت ابو بکرؓ کو غینہ نہ ہو گیا اور بیعت کے اعراف کے بیشتر قبائل مرہ دو گئے لیکن آپؐ نے حضرت اسامہؓ کی مدد دینی ملتوی نہیں کی اور مرہ دونوں سے لڑنے کے لئے بھی لشکر اسلام کو بھیجا۔

آپؐ نے ہی عراق اور شام کی طرف (ایمپریال) زور دیا وہیں سے جہاد کرنے کے لئے) مسلمانوں کے فوجی دستے بھیجے (جو کامیاب ہوئے) آپؐ کے منہ قب میں آخری منقبت یہ تھی کہ آپؐ نے حضرت عمرؓ کو اپنے بعد خلیفہ مقرر کیا۔

رَبِّكَ رَحِمَكَ اللَّهُ الْحَسَنِيُّ اور فرقہ صحابہ سے اللہ نے ثواب کا وعدہ کیا ہے ان لوگوں سے بھی جنہوں نے حج سے پہلے راونہذا میں اپنا مال خرچ کیا اور جہاد کیا اور ان لوگوں سے بھی جنہوں نے حج کے بعد بنی سبیل اللہ ہل دیا اور جہاد کیا اس لئے صحابہ کے اختلافات اور باہم لڑائوں کو دیکھ کر کسی شخص یا فرقہ پر نہ بنی ظہن و درو کر جائز نہیں ان کے باہمی مشاجرات کو صحیح عقائد پر محمول کرنا چاہئے یا (بڑا وہ ہے زیادہ) استقامت والی جہادیں۔ آج کل آیت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ اپنے بعد آئے والے (تمام) لوگوں سے افضل تھے کیونکہ وہ اسلام میں بھی سابق تھے اور راونہذا میں جان و مال بھی انہوں نے پہلے

خریج کیا تھا کہ میں نے جن میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میرے صحابہ کو بُرائے کمالات تم میں سے کوئی (کوئی) کاغذ کے برابر سونا (دراودھ امیں) خرچ کرے تو صحابہ کے ایک سیر بلکہ نصف سیر (غلہ یا پھول) خرچ کر کے برابر ہوگا۔

وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ یعنی اللہ کو تمہارے ہاتھ کا علم ایسا ہی ہے جیسے ظاہر کا اس لئے ہر ایک کو اس کے عمل کے مطابق بدل دے گا۔

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهٗ وَكَلَهُ اُجْرًا كَثِيْرًا ﴿۵﴾
کوئی ہے جو اللہ کو انجھی طرح قرض کے طور پر دے پھر اللہ اس دینے ہوئے ثواب (کو اس شخص کے لئے بڑھا تا چلا جائے اور اس کے لئے اجر بے ندرت دے۔

يُقْرِضُ اللّٰهُ سُلَاطِنًا مَّخْذُوْفًا ہے یعنی اللہ کے بندوں کو قرض دینے والا اللہ کو قرض دینے سے مراد ہے اللہ کی رو میں اس امید پر خرچ کرنا کہ اللہ اس کا عوض عطا کرے فرمائے گا گویا یہ ایسا ہی ہو گیا جیسے کوئی قرض دے (اس یقین کے ساتھ کہ قرض کا عوض واپس ضرور واپس ضرور ملے گا)

قَرْضًا حَسَنًا یعنی غلوں کے ساتھ بہت عمدہ اور اعلیٰ مال صحیح طریقے سے۔
فَيُضْعِفُهُ یعنی اللہ اس کو چھ گنا بدل دے گا۔

وَالَّذِي اُجْرًا كَثِيْرًا یعنی اگر چہ گناہ اور اللہ نہ بھی دے تب بھی اصل اجر بجائے خود بہت اعلیٰ ہو گا جس کی طلب بفرامید زیادتی کے بجائے خود ہی ہو جائے اور جب اصل معاذ کے ساتھ کتنے ہی گناہ زندہ ملنے کی امید ہو اور اللہ کا وعدہ ہو تو ایسے اجر کی طلب تو بہت ہی ضروری ہے۔

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنٰتِ يَسْعٰیٰ نُورُهُمْ بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ ذُرًىٰ وَّيَسْمَعُوْنَ اٰیٰتِنا مِنْهُمُ الْيَوْمَ جَعَلْتُ لِكُلِّ نَفْسٍ مِّنْهُنَّ اَزْوَاجًا خَلِيْلِيْنَ فَيَقْرَءُ ذٰلِكَ هُوَ الْقَوْرُ الْعَظِيْمُ ﴿۶﴾

جس دن آپ سلطان مردوں اور مسلمان عورتوں کو دیکھیں گے کہ ان کا نور ان کے آگے اور ان کے دائیں طرف دوڑتا ہو گا کج تم کو نصرت ہے ایسے باغوں کی جن کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جن کے اندر وہ پیش رو ہیں گے اور یہ بڑی کامیابی ہے۔

يَوْمَ تَرَىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا نَقَضَتْ فَعِظْفًا ہے بِاَذْنِ (ناک) کا بدل ہے اور یوم تریٰ تو کر کا عطف ہے۔
يَسْعٰیٰ نُورُهُمْ یعنی توجہ نور رسالت کا نور اعلیٰ صراط پر بلکہ جوں وہ ہوں گے ان کے ساتھ ہو گا اور جنت کی طرف جائے گا اور دست و کھانے گا۔

يَسْعٰیٰ اَبْدِيْعُهُمْ وَيَلْبَسُوْنَ اِبْنَهُمْ آگے اور دائیں طرف۔ بعض مفسرین نے کہا اس سے تمام جماعت مراد ہیں (آگے پیچھے دائیں بائیں) مفسر کی تائید رسول اللہ ﷺ کی ایک دعا سے ہوتی ہے۔ "تسبیح، ابو داؤد، نور سنائی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لئے برآمد ہوتے تو (راستہ میں) کہتے تھے اے اللہ میرے دل میں نور امیری آنکھوں میں نور میرے کانوں میں نور، میرے دائیں طرف نور اور میرے بائیں طرف نور (اور میرے آگے نور) اور میرے پیچھے نور اور مجھے (سر ہٹا) نور کر دے۔

ابن ماجہ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے نور مسلم، ابو داؤد اور نسائی نے بھی حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے یہ دعا نقل کی ہے اس روایت میں اتنا اضافہ ہے میری زبان میں نور اور میرے پیچھے سے نور اور میرے سامنے سے نور اور میرے اوپر سے نور اور میرے نیچے سے نور کر دے کہ اللہ مجھے نور عطا فرمے اس دعا میں تمام اطراف سے نور ہونے کا ذکر کیا گیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت میں جو صرف دو جہتوں (آگے آگے اور دائیں طرف) کا ذکر کیا ہے اس سے مراد تمام اطراف میں ہیں

لیکن خوش نصیب لوگوں کو جو اعلان سے دیئے جائیں گے وہ انکی دوستوں سے دیئے جائیں گے اس لئے خصوصیت کے ساتھ ان دوستوں کو یاد کر کیا گیا۔

شعاک اور مقابل نے یہ مطلب بیان کیا کہ ان کے آگے نور و نور ہو گا اور دائیں ہاتھوں میں اعلان سے ہوں گے بعض اہل علم نے کہا اللہ ان کے دوستوں میں جو نور کر دے گا اس سے اشارہ ہے اس طرف کہ وہ اپنی نیکیوں کے سبب سے خوش نصیب ہو گئے نور نور فی اعلان اسوں کی وجہ سے کامیاب ہوئے عین جبر و نور ابن ابی حاتم نے حضرت ابن مسعود کا قول نقل کیا ہے کہ قطیف اہل بن کو نور عطا کیا جائے گا لیکن صرف اسے گزرتے ہوئے کسی کا نور تو ہوا جو ہوا اور کسی کا نور دشت مجبور کے برابر اور کم سے کم نور ہو گا جو صرف انکوٹھے میں ہو گا کسی پتلے کا ٹھکانہ بھی ہے۔ قنادہ نے بیان کیا کہ اس سے ذکر کیا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بعض مومنوں کا نور تو اتنی دور تک جئے گا جیسے مہینے سے حد تک نور بعض کا نور اتنی مسافت تک جیسے مہینہ سے مسافت تک اور اس سے کم (جو تاجیلہ جانیے گا) یہاں تک کہ بعض مومنوں کا نور صرف دونوں قدموں کے درمیان چلے گا۔

فصل: اسباب نور و ظلمت کا بیان

ابو داؤد اور ترمذی نے حضرت برید بنی روایت سے نور ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بشارت ہو قیامت کے دن نور کامل حاصل ہونے کی ان لوگوں کو جو چاروں کیوں میں پیدل چلی کر مسجد کو جاتے ہیں۔ ابراہیم بن حضرت سہل بن سعد حضرت زید بن حارثہ، حضرت ابن عباس، حضرت ابن عمر، حضرت حارثہ بن دہب حضرت ابولکاسہ، حضرت ابوہریرہ، حضرت ابو سعید، حضرت ابوموسیٰ، حضرت ابوہریرہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں آیا ہے۔

امام احمد اور طبرانی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص نمازوں کی پابندی رکھے گا تو قیامت کے دن لاہ و نماز میں اس کے لئے نور ہو گا جو بہان نور نجات ہو جائیں گی اور جو نمازوں کی نکتہ امت نہیں کرے گا اس کے لئے نور ہو گا نہ بہان نور نجات اور قیامت کے دن لاہ و قیامت کے دن لاہ و قیامت کے دن لاہ ہو گا۔ طبرانی نے حضرت ابو سعید کی مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ جو شخص سورۃ کافہ پڑھے گا تو قیامت کے دن اسے سورۃ کافہ کے لئے نور بن جائے گی اس کی جگہ سے کہ تک (یعنی دین سے چھٹی دور کہ ہے اتنی دور تک اس کے لئے نور ہی نور ہو گا)۔

ابن مردود نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جو شخص جمعہ کے دن سورۃ کافہ پڑھے گا تو قیامت کے دن اس کے قدموں کے نیچے سے بارہا نور نکلتا ہو گا۔

امام احمد نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث بیان کی کہ جو شخص ایک آیت (یعنی تلاوت کرے گا قیامت کے دن لاہ و آیت اس کے لئے نور ہو جائے گی۔ یہ کہ دہلی نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کچھ پروردگار بڑھائی) اہل صراط پر نور ہو جائے گی۔

طبرانی نے الاوسط میں لکھا ہے کہ دنیا میں جس کی آنکھیں جاتی رہی ہوں اگر وہ صراط ہے تو قیامت کے دن اللہ اس کے لئے نور کر دے گا۔ طبرانی نے حضرت عبد بن صامت کا قول حج کے سلسلے میں بیان کیا کہ حضرت عبد بن صامت نے فرمایا سر موٹے میں جو ایک جہل بھی نہیں پڑا ہو جائے گا تو قیامت کے دن نور ہو جائے گا۔

بزار نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ (جس کو سب ری جہل کیا جاتا ہے یعنی تنگ بینا یا دہری جاتی ہیں) تو وہ تنگ بین قیامت کے دن (جس کو کرنے والے کے لئے) نور ہو جائیں گی طبرانی نے حمہ و سند کے ساتھ حضرت ابوہریرہ کی مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ اسلام میں جس کے بال کچھ بھی سفید ہو گئے (یعنی بولہا ہو گیا) تو بالوں کی یہ سفیدی قیامت کے دن نور ہو جائے گی۔ یعنی نے شعب الایمان میں مطلق سند سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مرفوع حدیث نقل کی ہے کہ بارہا میں اللہ کا

تفسیر کیا ہے یعنی منافقوں کی طرح مسلمان ہونے کا زبانی دعویٰ بھی نہیں کیا تھا)

وَمَوْلَانَا لَمْ يَكُنْ تَمْلِكُ رَدِّهِ كَمَا جَاءَ۔

یعنی مولانا کو یہ حق تملک نہیں تھا کہ وہ اسے واپس لے کر آئے۔ (وہ دوسرا عہدہ موجب) یعنی جس طرح تم دنیا میں سوجھ بوجھ اور فتنے کے مر کب تھے۔ اسی طرح آج یہ آگ تہمد کی ذمہ دار رہتی ہے۔

أَتَعْبُدُونَ لِلذِّنِّ أَنْ تَصْخَبَ عَلَيْهِمْ فَتَكُونَ مِنَ الْعُقَبِ ۚ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ آمَنُوا لَكُنْ مِنْهُمْ قَبْلَ طَلَالٍ عَلَيْهِمْ لَأَمَّا فَفَسَدُوا ۚ وَكَانَ يَوْمَئِذٍ فَسَقَاتُ ۝

کیا ایمان والوں کے لئے ابھی وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ کی صحبت اور اس دین حق کے سامنے جگ جائیں جو اللہ کی طرف سے نازل ہوا ہے اور ان لوگوں کی طرح نہ ہو جائیں جن کو لٹا سے پہلے کتاب دی گئی تھی پھر (کتاب ملے) ان پر زناہ درود کو گزر گیا۔ پھر ان کے دل خوب ہی سخت ہو گئے اور (کوچکان میں سے بہت لوگ کافر بن گئے۔

ابن ابی شیبہ نے ملاحظہ میں عبد العزیز بن رواحہ کی روایت سے نور ابن ابی حاتم نے متاع علی بن حبان کے حوالہ سے بیان کیا کہ بعض صحابہؓ نے اسی اور ذوق کے زید و اداری تھے۔ اور بہت حراج کرتے تھے اس پر آیت اَلَمْ يَأْتِ الْفَجْرَ ہوتی۔ اَلَمْ يَأْتِ کسی کام کا وقت آجائے تو عرب کہتے ہیں آتی الامور اس کام کا وقت آگیا۔ یعنی مفید (باب ضرب) فَخَشِنَ زَمَّ ہو جائیگا۔ جگ جائیں۔

بقول کا بیان ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا: ہمارے مسلمان ہونے اور اس آیت کے نازل ہونے کے درمیان صرف چار سال کی مدت گزری تھی کہ اللہ نے ہم پر اس آیت میں عتاب فرمایا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: مسلمانوں کے دل مست پڑ گئے تھے کہ نزل قرآن کے تیرہ مہینے سال کے خاتمہ پر اللہ نے یہ عتاب فرمایا کہ ان مہلک نے افرام میں بد روایت سفیان بیان کیا کہ انھوں نے کہا: صلیب پر ہجرت سے پہلے اپنی جگہ بڑی تنگ حالی اور تکلیف تھی جب مدینہ میں ہجرت کر کے آئے تو یہاں تک کہ اور کرام ملا اس وجہ سے بعض کا سول میں سستی کرنے لگے اس پر آیت نازل ہوئی۔

ابن ابی حاتم نے بحوالہ سعدی قاسم کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے (بچہ) صحابی کسی قدر مست پڑ گئے تھے تو اللہ نے آیت اَلَمْ يَأْتِ الْفَجْرَ اَحْسَنَ التَّحْوِيلِ النِّعَ نازل فرمایا پھر کچھ مدت کے بعد انھوں نے عید ابو یوسف اور انھوں نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ کوئی حدیث بیان فرمائیے (تاکہ ہمارے دلوں کی یہ اشمولی کیفیت دور ہو جائے) اس وقت آیت اَلَمْ يَأْتِ لَكُنْ مِنْهُمْ قَبْلَ طَلَالٍ نازل ہوئی۔ یعنی یہ لوگ نے ایک روز حضرت سلمانؓ کا یہی سے درخواست کی کہ تو یہ میں عجیب عجیب باتیں ہیں کہ آپ ہم سے تو یہ کہ کوئی بات بیان کیجئے اس پر آیات فَخَشِنَ زَمَّ عَلَيْنَا اَحْسَنَ التَّحْوِيلِ النِّعَ نازل ہوئی۔ یہ جواب سن کر ایک مدت تک سائل کئی سوال کرنے سے روکے رہے۔ کچھ مدت کے بعد منافقوں نے دوبارہ حضرت سلمانؓ قادی سے یہی سوال کیا اس پر آیت اَلَمْ يَأْتِ الْفَجْرَ اَحْسَنَ التَّحْوِيلِ النِّعَ نازل ہوئی۔ یہ سن کر سائل مدت تک مزید سوال سے روکے رہے۔ ایک مدت کے بعد پھر وہی سوال کیا کہ تو یہ میں عجیب عجیب واقعات ہیں اس میں سے ہم کو کچھ سنا ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ اس وجہ نزل کی بنا پر آیت کی تفسیر اس طرح ہو گئی کہ جو لوگ ظاہر زبان سے ایمان لے آئے ہیں کیا ابھی ان کے لئے اس بہت کا وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ کے ذکر کے سامنے جگ جائیں اور

وَمَا نَزَّلَ مِنَ الْفَجْرِ اَحْسَنَ التَّحْوِيلِ سے مراد قرآن مجید ہے۔ اس کا عطف ذکر اللہ پر ہے اور ذکر اللہ سے مراد بھی قرآن ہی ہے۔ گویا قرآن کے یہ دونوں وصف ہیں ذکر اللہ بھی ہے اور حق ربنا اب اللہ بھی ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ذکر سے مراد قرآن کے علاوہ ذکر خدا ہو۔

کَالَّذِينَ أَنْزَلَ الْكِتَابَ لِيُذَكِّرَ بِهِ لِقَاءَ رَبِّهِمْ فَمِنْهُمْ شَقِيحٌ ۝

فَمِنْهُمْ شَقِيحٌ یعنی اہل ایمان سابق الہی کتاب کے مثل اس بات میں نہ ہو جائیں طولیٰ اور سے مراد ہے وہ طولیٰ مدت جو اتنے اور عن کی باتوں کے درمیان غزیر ہو گا یا کائنات سے مراد ہے کفر و مباحی میں نیکی ہوئی طولیٰ عمر۔
فَمِنْهُمْ شَقِيحٌ یعنی وہ میں سے خارج ہیں اپنی کتاب کے احکام کے ہلکے ہیں۔

إِذْ عَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ وَقَدْ بَدَّيْنَا لَهُمُ الْأَرْضَ لَعَلَّهُمْ يَتَعْلَمُونَ ۝

یہ بات جان لو کہ اللہ زمین کو اس کے شک ہونے کے بعد زندہ کر دیتا ہے ہم نے فرمایا اس کے نظر پر جان کر دے ہیں تاکہ تم سمجھو۔

يَحْكُمُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ یعنی ذکر اور مخلوقات سے اللہ سخت (مردہ) لوگوں کو اسی طرح زندہ کر دیتا ہے جس طرح (مردہ) زمین کو زندہ کر دیتا ہے یا مطلب ہے کہ اللہ مردہ زمین کو زندہ کرنے کی طرح مردہ انسانوں کو زندہ کرے گا اس جملہ میں دل کی قیادت سے بازداشت کی گئی ہے اور شریعت کی زنجیر دی گئی ہے۔

لَعَلَّهُمْ يَتَعْلَمُونَ یعنی تسدی عقلیں کامل ہو جائیں (تم کو کمال عقل حاصل ہو جائے)

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ قَدْ صَدَّقُوا قَوْلَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ ۝

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ كَذَلِكَ يَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ كَذَلِكَ يَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ

ہا شبہ صدقہ دینے والے مرد اور صدقہ دینے والی عورتیں اور وہ (صدقہ دینے والے) اللہ کو غلوں کے ساتھ قرض دے رہے ہیں وہ صدقہ ان کے لئے بڑھایا جائے گا اور ان کے لئے پسندیدہ داور ہو گا اور جو لوگ اللہ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان رکھتے ہیں ایسے ہی لوگ اپنے رب کے نزدیک صدیق اور شہید ہیں ان کے لئے (خاص) اجر اور (اہل) صراط پر ان کا (خاص) اجر ہو گا اور جو لوگ کافر ہوئے اور ہماری آیاتوں کو جھٹلایا یا لوگ دوزخی ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (باب عقل) حسب قرئتہ جسور یعنی صدقہ دینے والے مرد اور عورتیں۔ باب عقل کی تہ کو قہر میں اور عام کر دیا گیا ہے لیکن ماحم کی قرأت میں تخفیف صاد (باب عقل) سے آیا ہے یعنی تصدیق کرنے والے مرد اور عورتیں۔

قَدْ صَدَّقُوا قَوْلَهُمْ کہ صدقہ دینے والے مرد اور عورتیں۔ قرض کو حسن کی شرط سے شرط کر کے یہ بتلا مقصود ہے کہ صدقہ دینے والی عورتیں جو غلوں میں قلب کے ساتھ دیا جائے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ یعنی بہت تصدیق کرنے والے یا بڑے سچے۔ اللہ اور اللہ کے رسول کی دی ہوئی تمام خبروں کو سچا جانے والے اور ان کی تصدیق کرنے والے۔

یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ ہر مومن کو صدیق کہا جاسکتا ہے۔ اسی آیت کی روشنی میں مجاہد نے کہا کہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لایا و صدیق اور شہید ہے۔

مرد و عورتوں نے کہ صدیق کا ایک اور مخصوص منہوم بھی ہے (جس کے لحاظ سے ہر مومن کو صدیق نہیں کہا جاسکتا بلکہ خاص اوصاف رکھنے والوں پر ہی لقب صدیق کا اطلاق کیا جاتا ہے) یعنی وہ لوگ جو کمالات نبوت کے وارث ہوں اور انجیل نبوت کی وجہ سے ان کے اندر اوصاف نبوت پیدا ہو گئے ہوں ان کو صدیق کہا جاتا ہے صدیق کا یہی معنی مراد ہے آیت فَاُولَئِكَ سَمِعَ الْكَلِمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ السَّمِيعِ وَالْبَصِيرِ وَالشَّهَادَةِ وَالْقَسْرِ لِحَيْثُ

میں کہتا ہوں ممکن ہے کہ آیت ذہیر تفسیر میں صدیقوں سے یہی لوگ مراد ہوں اور اللہ ان سے معین اشخاص یعنی

گھٹنوں غیبی الخ اس روایت کی ہے جانی ہر عت زوال نور طمس المصنعت ہونے کی یہ ایک تہمتیں ہے کافروں کا طمس
نظر صرف ظاہری روایت کی دہائی ہوئی ہے اور اس کے آگے ان کی نظر نہیں جاتی اس لئے اعتدلت الکفرا و مغربا۔ لیکن
مومن جب کوئی عجب آئیں چیز دیکھتے تو اس کی ثناء و قدر مطلق کی تہدیت کا شہدہ کرتی ہے و دینی زندگی کی شہادت کا شہدہ کرتی ہے۔

بعض بزرگ علم کا قول ہے کہ کفار سے مرو ہیں کا شکوکہ صاحب قاسم سے کافر کے معنی کا شکوکہ بھی لکھے ہیں کیونکہ کفر کا
لفظ معنی ہے پھنسا ہوا یا شکوکہ کا کوزمین میں چھتا ہے۔

ثم یبیت فی حق ائمتہ نور جہان کی وجہ سے وہ شک ہو جاتی ہے۔
ثم یبیت افعالہم بصر یعنی ہوائے کے شک ہو جانے کے بعد جو نور اور نور ہو جاتا ہے کذا فی القاسم۔
رہی الاخرہ حدیث شریفہ معنی اللہ کے دھنوں کے لئے آخرت میں عذاب شہدہ ہو گا کیونکہ وہ دینی زندگی میں
سود و صواب میں مشغول تھے اور آخرت میں جو مومن کے لئے ناکہ و درساں ہو سکتے تھے ان سے ناخالص تھے۔

وہ حدیث کہ معنی اللہ کے دوستوں کے لئے کیونکہ وہ اس فریب گاہ معنی سے دور رہتے تھے اور آخرت کے عیش وصال کو
ساحل کرنے کے لئے ایسے مومن کی تہذیب میں منسلک رہتے تھے جو آخرت میں ان کے لئے مفید تھے۔
ستاع الفکر و تفسیر جو مفسر زندگی کو آخرت کی بیرونی کے لئے صرفہ کرے اس کے لئے دنیا فریب گاہ ہے اور جو
فصل کو آخرت کی کو آخرت کے لئے استعمال کرے اس کے لئے یہ زندگی مصلحتی خیر کی موجب ہے۔

سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ لَّيِّنَةٍ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ
ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ

تیزی سے بڑھو اپنے رب کی مغفرت اور جنت کی طرف تیزی سے بڑھو
جس کی وسعت آسمان و زمین کی وسعت کے برابر ہے وہ ان لوگوں کے لئے تہذیب کی ہے جو اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان
رکھتے ہیں۔ اللہ کا فضل ہے وہ اپنا فضل جس کو چاہے عطا کرے۔

سَابِقُوا الخ یعنی ایمان خوف امید اور اعمالی صالحہ کے ساتھ مغفرت و جنت کی طرف تیزی سے بڑھو۔
عَرْضُهَا یعنی جنت کا پھیلاؤ آسمان و زمین کے پھیلاؤ کی طرح ہے حدیث کا عرض سے مروی ہے چوڑائی جو طول کے
مقابلہ جنت کو ہوتی ہے یعنی سات آہٹوں اور سات زمینوں کو اگر برابر برابر کر کے ملا دیا جائے تو جنت کا عرض اس کے برابر
ہو گا۔ جب جنت کا عرض اتنے تو اس کی لمبائی کا کیا ممکنہ طول تو عرض سے چاہو ۷۰۰ ہے۔

أَوَدَّتْ لِبَيْتِ اللَّهِ جملہ ولادت کر رہا ہے کہ جنت پیدا کر دی گئی ہے (کیونکہ اُنکے ماضی کا مہینہ ہے مہر جہاں اس
جنت سے یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ صرف ایمان استحقاق جنت کے لئے کافی ہے اور اللہ پر ایمان لا اس وقت تک قابل اعتبار
نہیں جب تک اس کے رسول پر ایمان نہ ہو۔

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ الخ معنی جنت میں داخل کرنا اللہ کی مہربانی ہے اللہ جس کو چاہے گا اپنی مہربانی سے نوازے گا۔ اللہ پر
کسی کا جو بی حق نہیں ہے بلکہ عطاے جنت کا اللہ نے وعدہ کر رکھا ہے اس لئے ضروری ہے اللہ اپنے وعدے کے خلاف نہیں
کرے گا معقولہ فرق کے نزدیک اللہ پر واجب ہے کہ مومنین صالحین کو جنت میں داخل کرے۔ (ورنہ یہ ظلم ہو گا)

ابو نعیم نے حضرت عیسیٰ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ نے نبی امرا اہل میں سے ایک نبی کے
پاس دینی بھیجی۔ اپنی امت کے ان لوگوں سے جو میرے فرمان بردار ہیں کہ وہ کہنے اہل اول پر مہر و سہ نہ کر لیں۔ کیونکہ قیامت
کے دن جس کو میں حساب کے لئے کھڑا کروں گا اور اس کو عذاب دینا چاہوں گا تو (حساب غمی میں حتیٰ کہ خود خود گیری
کرے گا) اس کو عذاب ضرور دیاں گا اور اپنی امت کے مہر و مہر و مہر سے کہ وہ کہے کہ وہ خود اپنے کو بلا کر میں نہ ڈالیں (یعنی میری

رحمت سے مایوس نہ ہوں) میں بڑے بڑے گنہگاروں کا دل گلا اور مجھے کچھ پروا نہ ہوئی۔

میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی کو اس کا (نیب) عمل (دوزخ سے) نہیں بچائے گا چاہے عرض کیا رسول اللہ کی آپ کو بھی نہیں فرمایا (ہاں) مجھے بھی نہیں، سوائے اس کے کہ اللہ اپنی رحمت اور فضل سے مجھے اہلک لے۔

حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سیدھی چال رکھو گے گئے چلو (اور بظلمت پاؤں خوش رہو) کسی کا عمل اس کو جنت میں نہیں لے جائے گا۔ صوفی نے عرض کیا رسول اللہ (ﷺ) اور آپ بھی (اپنے عمل سے جنت میں نہیں جائیں گے) فرمایا ہر نہ میں سوائے اس کے کہ اللہ مغفرت اور رحمت سے ڈھانک لے۔ مسلم نے بھی حضرت جابرؓ کی روایت سے اسکا ایک حدیث بیان کی ہے۔

یہ حدیث حضرت ابو سعیدؓ کی روایت سے امام احمد نے اور حضرت ابو موسیٰؓ اور حضرت شریکؓ بنی طاری کی روایت سے بزار اور حضرت شریکؓ بن ظریف اور حضرت اسامہ بن شریکؓ اور حضرت اسد بن کدورؓ کی روایت سے طبرانی نے بھی نقل کیا ہے۔

۲ ایک اعتراض

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ تم اپنے اعمال کے سبب سے جنت میں داخل ہو جاؤ۔ (اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں داخل اعمال کی وجہ سے ہوگا)

۳ ازالہ

جنت کے اندر مراتب اور درجات مختلف ہیں و تفاوت در جات اعمال کے تفاوت پر مبنی ہے لیکن جنت کے اندر ابتدائی داخلہ اور وہاں دوائی قیوم محلّ اللہ کے فضل و رحمت سے ہوگا۔ اس کی تائید حضرت ابن مسعودؓ کے اس قول سے ہوتی ہے جس کو بنو نے الزہد میں نقل کیا ہے کہ تم لوگ پلے سر لڑو۔ یعنی غرور کر جاؤ گے اور اللہ کی رحمت سے جنت میں داخل ہو جاؤ گے اور جنت کے مکالموں میں اپنے اپنے اعمال کے مطابق قیام کرو گے۔ ابو نعیم نے عون بن عبد اللہؓ کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔

وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ①
میں اللہ کے فضل سے عید نہیں کہ وہ جنت میں داخل کروے۔ وہ بڑے فضل والا ہے۔

مَا آمَنَّا بِكَ فِي الزُّمَرِ صَلَوَاتِي أَنْفُسُكُمْ لَا فِي كِتَابٍ قَبْلَ أَنْ نَنْبِأَهُمْ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ
يَسِيرٌ قُلْ لَكُمْ كِتَابٌ مُبِينٌ عَلَى مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ وَلَا تَقْرَأُوا مِنْهَا

کوئی مصیبت نہ دینا میں کوئی
ہے نہ تمہاری جانوں میں نہ خود ایک کتاب میں لکھی ہوئی ہے تم اس کے کہ ہم کو پیدا کر دیں۔ یہ اللہ کے نزدیک آسان کام ہے یہ بات اس لئے کہ جو چیز تم نے چاہی ہے تم اس پر ممکن نہ ہو کر جو چیز تم کو عطا فرمائی ہے اس پر رکنہ جاؤ۔

مِنْ مَّقْصُودِكُمْ كَوْنِي حَبِيبًا فَجِئْتُكُمْ بِهَذَا وَدُرِي (نرمی) آفات
وَلَا جُنْدٍ أَنْفُسُكُمْ مِثْلِي يَوْمَ الْمَوْتِ
فِي كِتَابٍ مِثْلِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ میں لکھی ہوئی اور اللہ کے علم میں پہلے سے موجود ہے
وَمَنْ قَبْلُ أَنْ تَقْرَأُوا مِنْهَا مِثْلِي كَوْنِي حَبِيبًا كَرِهْتُمْ لَكُمْ
رَأَيْتُمْ لَكُمْ مِثْلِي بَدُوْدُكُمْ مِثْلِي مِثْلِي (تفصیل کے ساتھ) لوح محفوظ میں لکھ دیا اللہ کے لئے آسان ہے۔

کے جیسے اور منتخب کردہ ہیں اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت لَنْ يَكْفُرَ عَنْكُمْ اَهْلُ الْكِتَابِ جوں فرمائی اور فرمایا کہ پیغمبروں پر جو نیکو ایمان نہیں لائے اس لئے کسی قسم کا اجر و ثواب نہیں ہے۔ تشریحی بین الہی تفسیر کے اس قول کے مناسب ہے کہ آیت میں یہودیوں اور عیسائیوں کو خطاب ہے۔
بعض اہل علم نے کہا: لَنْ يَكْفُرَ عَنْكُمْ میں آواز میں نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ اہل کتاب یہ نہ سمجھ لیں اور یہ عقیدہ نہ رکھ لیں کہ رسول اللہ ﷺ اور مسلمان اللہ کے فضل کو نہیں پاسکتے۔

ابن کثیر نے روایت کیا ہے نیز بغوی نے بیان کیا ہے کہ اہل کتاب کا عقیدہ تھا کہ وہ اللہ کے بیٹے اور جیسے اور پسندیدہ محبوب ہیں، ایسا نہیں ہے بلکہ وہ اللہ کے فضل کے کسی حصہ پر قدرت نہیں رکھتے تھے کہ اجر و ثواب بالکل انہیں ملے گا کیونکہ اللہ کے پیغمبروں پر وہ ایمان نہیں لائے اور ہر اجر ایمان کے ساتھ وابستہ ہے۔ حضرت علیؓ کی طرف اس روایت کی نسبت کی گئی ہے کہ یہودی کہتے تھے کہ عقیقہ بہم میں ایک نئی مہوت ہو گا جو (نہ مسلمانوں کے) ہاتھ پاؤں کا نئے کا اس کی ترویج میں اللہ نے فرمایا ہاتھ پاؤں کا ٹکڑا تو درکنہ ان کو معلوم ہو جانا چاہئے کہ یہ اللہ کے فضل یعنی نبوت پر کچھ بھی قدرت نہیں رکھتے۔ نبوت عطا کرنا اللہ کے ہاتھ میں ہے اللہ اپنے فضل سے جس کو چاہتا ہے نوازتا ہے۔

بخاری نے اسے صحیح میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہاری امت گزشتہ امتوں کی قدرت کے مقابلہ میں اتنی ہے جتنا عصر سے مغرب تک کا وقت ہو تا ہے۔ تمہاری اور یہودیوں کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص سے مزدوروں سے کچھ کام کر لیا جائے اور کمال ایک قیراط مزدوری پر دوپہر تک میرا کام کون کر سکتا ہے۔ یہودیوں نے ایک ایک قیراط پر دوپہر تک کام کیا پھر کام کرانے والے نے کہا اب دوپہر سے عصر تک ایک ایک قیراط مزدوری پر کون کام کر سکتا ہے یہ سن کر نصاریٰ نے ایک ایک قیراط پر دوپہر سے عصر تک کام کیا پھر کام کے طے کرنے کے بعد اب دوپہر سے عصر تک مزدور قیراط

اجرت پر کون کام کر سکتا ہے۔
سن لو تم ہی وہ لوگ ہو جو نماز عصر سے مغرب تک کام کرنے والے ہیں۔ آگاہ ہو جاؤ تمہاری آجرت دو گنی ہو گی۔ اس اعلان پر یہودی اور عیسائی مراض ہو گئے انہوں نے کہا ہم کام تو زیادہ کرنے والے ہیں اور اجرت کم پائی گئی۔
اللہ نے فرمایا اکیسویں نے تمہارا کچھ حق کلات کر تم پر قسم کیا ہے۔ یہودیوں اور عیسائیوں نے کہا نہیں اللہ نے فرمایا پس یہ میرا فضل ہے میں جس کو چاہتا ہوں دلا دیتا ہوں۔

بخاری نے حضرت ابو موسیٰؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمانوں کی اور یہودیوں کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے کچھ لوگوں کو صبح تا شام تک کام کرنے کے لئے ایک مقررہ اجرت پر لکھا ہوا لوگوں سے دوپہر تک کام کیا پھر کمال اجرت آپ نے مقرر کی ہے ہم کو اس کی ضرورت نہیں۔ آئندہ ہم کام نہیں کریں گے آپ کی یہ شرط یعنی مقررہ اجرت غلط ہے کمالے والے نے کہا تم باقی کام پورا کر دو اور اپنی پوری مزدور نالے کو لین انہوں نے انکار کر دیا کہ کام چھوڑ دینا۔ ان کے بعد کام کرنے والے نے کچھ اور لوگ مزدوری پر رکھے تو کہا آج دن باقی کام تم پورا کر دو۔ تم کو طے شدہ مزدوری ملے گی۔ نہ نانوگوں نے کام شروع کر دیا۔

یہاں تک کہ عصر کا وقت آگیا یعنی عصری نماز کا وقت ہو گیا۔ تو وہ بھی کام چھوڑ بیٹھے اور کہنے لگے ہم نے جو کام کیا وہاں ان کے مزدوری ہو ا اور اجرت آپ نے مقرر کی تھی۔ آپ ہی اپنے پاس رکھیں کام کرنے والے نے کہا پناہی کام چھوڑ کر دو دن کا قہور اسی حصہ تو رہ گیا ہے۔

لیکن انہوں نے انکار کر دیا آخر مالک نے کچھ اور لوگوں کو مزدوری پر بلوایا کہ دن کے باقی حصہ میں کام کر دیں چنانچہ انہوں نے باقی وقت کام کر دیا اور (قول اللہ سر) دونوں فریقوں کی پوری مزدوری ملے لی پس یہ ماں ہے ان لوگوں کی اور اس نور کو قبول کرنے کی۔ واللہ اعلم۔

میں کہتا ہوں حضرت ابن عمرؓ کو بیان کر دیا حدیث میں ان یسودوں اور عیسائیوں کا ذکر ہے جنہوں نے اپنی اپنی شریعت کے متسویٰ ہونے سے پہلے اللہ کے حکم پر عمل کیا تھا ان کو وعدہ کے مطابق اللہ اجر عطا فرمائے گا۔

حضرت ابو موسیٰؓ کی روایت میں جن یسودوں اور عیسائیوں کا ذکر کیا گیا ہے ان سے مراد وہ یسودی ہیں جنہوں نے حضرت یحییٰؑ پر ایمان لانے سے انکار کر لیا تھا اور وہ عیسائی مر لائیں جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نہیں مانا اور اللہ کے حکم کو چھوڑ دیا اللہ نے ان سے پختہ وعدہ لے لیا تھا کہ جب تمہارے پاس ہمارا رسول پہنچے جو تمہاری کتابوں کو سچا بتائے تو تم اس پر ضرور ضرور ایمان لاتا اور اس کی مدد کرنا۔۔۔۔۔

پس ایسے کافر اہل کتاب کے لئے کوئی اجر نہیں، ان کے سارے اعمال اکارت جاگیا۔۔۔۔۔
دونوں حدیثوں میں امت اسلام کے لئے بشارت ہے کہ گزشتہ امتوں کے نیکو کار لوگوں کو ان کی نیکیوں کا پتہ ٹھوسا دیا جائے گا تم کو اس سے دو ٹوک دیا جائے گا یہ بھی خوش خبری ہے کہ قیامت تک تم حتی پر رہو گے۔

حضرت موسیٰؑ نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ میری امت میں سے کچھ لوگ ہمیشہ اللہ کے حکم پر کار بند رہیں گے کوئی ان کی مدد نہ کرے اور کوئی ان کی مخالفت کرے ان کا کچھ پکاڑ نہ ہوگا۔ اسی حالت میں اللہ کا حکم (یعنی روز قیامت) آجائے گا۔ (مشفق علیہ)

امداد اور ترمذی اور نسائی نے لکھا ہے کہ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ سونے سے پہلے سبھات (دو) سورتیں جن کو سبیح اور تسبیح کہتے ہیں سے شروع کیا گیا ہے پڑھتے اور فرماتے تھے ۴۰ میں ایک آیت لکھا ہے جو بزرگ آدمیوں سے بہتر ہے میں کہتا ہوں شاید وہ آیت سبیح ہے نسائی نے مولوی کا قول موقوف بیان کیا ہے کہ سبھات سورتی حدید، سورتی حشر، سورتی صف، سورتی جمعہ، سورتی لقمان اور سورتی آل عمران میں کہتا ہوں سبھات میں سے سورتی بنی اسرائیل بھی ہے لیکن مولوی نے اس کا ذکر نہیں کیا بلکہ ترمذی، نسائی اور حاکم نے تو حدیث کے یہ الفاظ بھی نقل کئے وہ حتی وقرآن بنی اسرائیل والقرآن سونے سے پہلے رسول اللہ ﷺ سورتی بنی اسرائیل اور سورتی الزمر بھی پڑھتے تھے۔

اللہ تعالیٰ ہمیں سب سے بہتر کی بات سکھائے۔ آمین

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ

انھا تیسوا لپارہ شروع

سُورَةُ الْحَاوِلَةِ.....

یہ سورت مدنی ہے اس میں ۲۲ آیات اور تین رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حاکم نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے بیان کیا اور اس کو صحیح قرار دیا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ یہ حدیث جس کی شہادت میں ہر چیز سہلی ہوئی ہے میں نے خولہ بنت ثعلبہؓ کا کلام خود سنا تھا لیکن اس کے کلام کا مجھے حصہ میں سننے سے محروم رہا۔ اور رسول اللہ ﷺ سے اپنے شوہر کی وفات کر رہی تھی اور کہہ رہی تھی کہ یہ رسول اللہ ﷺ اس نے میرا دل کہا ہے اس کے لئے میں نے پہلی بات تکبیر دیا یعنی بچے پیدا کر دیئے۔ لیکن جب میں یوزمی ہوئی اسلئے تولد ختم ہو گیا تو اس نے مجھ سے تہنید کر لیا (یعنی اس نے مجھ سے کہہ دیا) انت علیٰ کظہر لثقی (تو میرے لئے ایسا ہے جیسے میرے لئے میری ماں کی پشت مر لو یہ کہ اس نے مجھ سے تعلق رکھنے کو اپنے لئے حرام کر لیا۔ اے اللہ میں تجھ سے اپنا شکوہ کرتی ہوں خولہ اپنی جگہ سے اُٹھ کر نہیں آتی کہ کیا یہ ذیل نازل ہو گیا۔

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْبَنِيِّ الْفُجَاءِ لَكَ فِي رَوْحِيهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ سَعًا وَرُكْمًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ
بَصِيرٌ
معاملہ میں آپ سے مجھڑی تھی اور اپنے درجہ فہم کا اللہ سے شکوہ کر رہی تھی اور اللہ تم دونوں کی گفتگو سن رہا تھا اور اللہ سب کچھ سننے والا اور دیکھنے والا ہے۔ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ لَقَدْ قَدْ سَمِعَ كَوَاضِي قَرِيبٍ بَعْدَ يَدٍ يَدٍ لَقَدْ بَيَّنَّا بِهٖ كَرَمُ اللَّهِ ﷺ کو یا اس عورت کو تو سننے لگا کہ اللہ عورت کی گفتگو اور شکوہ کو سن رہا ہے اور اس کے دکھ کو دور فرما دے گا۔
فُجَاءَ لَكَ فِي رَوْحِيهَا خولہ کے شوہر تھے یوسف بن صامت۔ بعد کہ کالغری سنی ہے شدتِ حاضمت۔ یہاں خولہ کے کلام میں شدت مر لو ہے۔

تَحَاوَرْتُ كَمَا تَحَاوَرْتُ بَابُكُمْ كَامٍ مِّنْ لُّوتٍ بِلَدٍ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَوَاضِي قَرِيبٍ بَعْدَ يَدٍ لَقَدْ بَيَّنَّا بِهٖ كَرَمُ اللَّهِ ﷺ کو یا اس عورت نے لکھا ہے یہ اہل حضرت یوسف بن صامت کی بی بی حضرت خولہ بنت ثعلبہؓ کی حق میں نازل ہوئی۔ خولہ حسین تھیں اور اس کے حوالہ میں قصہ بنت تھا ایک روز تو اس نے خولہ سے قربت کرنی چاہی خولہ نے انکار کر دیا اس نے کہا تو میرے لئے ایسا ہے جیسا میری ماں کی پشت کہنے کو تو قصہ میں کہہ دیا پھر پشیمان ہوئے کیوں کہ دور اسلامی سے پہلے یہ عمل اور ایسا عورت سے محدود الاہام کنارہ کش رہنے کی قسم کو طلاق سمجھا جاتا تھا۔ اس لئے یوسف بن صامت نے خولہ سے کہا میرے خیال میں تو میرے لئے حرام ہو گئی خولہ نے کہا اللہ ہے طلاق نہیں ہے یہ کہہ کر خولہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئیں اس

وقت حضرت عائشہؓ رسول اللہ ﷺ کا سر ایک طرف کا جو رہی تھیں خولہ نے جگر کیا رسول اللہ ﷺ میرے شوہر کو سامنے صامت سے مجھ سے نکال کر وقت کیا تھا اب میں جوں تھی اسی طرح والی تھی جب وہ میرا لال کھانچا کھو میری جوانی ختم کر دی اور میرا کنبہ بھی پھٹ کر گیا اور میں بوزخمی ہو گئی تو آپ ﷺ مجھ سے اس نے غلہ کر لیا لیکن کھل کرنے کے بعد پشیمان ہو گیا کیا کوئی ایسی صورت ہے کہ میں رو دو پھر بجی ہو سکیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا تو اس کے لئے حرام ہو گئی بولنے کے کلمات، اپنی خانگی اور تنہائی کا فکرو اللہ سے کرتی ہوں میرا اس کا ساتھ حدت و دور تک رہا اور میں نے اس کے لئے نہایت بھلائی کی اپنی بیٹ سے اس کے بہت بچے بنے حضور ﷺ نے فرمایا میرے خیال میں تو تو اس کے لئے حرام ہو گئی اور حیرے متعلق کوئی خاص قسم میرے پاس نہیں آیا خولہ بار بار کلام کو لو تھی چٹنی رہی، آخر جب حضور ﷺ نے فرمایا کہ تو اس کے لئے حرام ہو گئی تو گفتگو سے رک کر اور گئے گئی میں اللہ ہی سے اپنی حق اور بد حال کا مشورہ کرتی ہوں۔ میرے چھوٹے بھوٹے بچے ہیں مگر میں ان کو اپنے ساتھ رکھوں گی تو بھوکے رہیں گے اور اس کے پاس چھوڑاں میں تو تیار ہو جاؤں گے پھر اوپر آسمان کی طرف سر اٹھا کر کہنے لگی اے اللہ میں تجھ سے اسی شکوہ کرتی ہوں اے اللہ میرے لئے ایسے نبی کی نبی پر حکم نازل فرما دے۔ اسلام میں یہ پہلا غلہ تھا حضرت عائشہؓ جب رسول اللہ ﷺ کے سر کا دوسرا حصہ دھوئے لگیں تو خولہ بولی اے اللہ کے رسول ﷺ میں آپ پر قربان میرے معاملہ میں خود فرمایا۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا اپنی بات ختم کر اور جھگڑا چھوڑا کیا تو رسول اللہ ﷺ کے چہرے کو عین دیکھ رہی تھیں رسول اللہ ﷺ پر جب وحی نازل ہوئی تھی تو اس وقت آپ پر ایک لوگھ طاری ہو جاتی تھی جب وحی کی حالت ختم ہو گئی تو حضور ﷺ نے فرمایا اپنے شوہر کو بلا۔ اس نے آگے تو آپ نے **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ** کے چہرے کو عین دیکھ رہی تھیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بڑی غم والا ہے اللہ جس کی شہنشاہی تمام آوازوں کو اسے اندر سمائے ہوئے ہے میں گھر کے گوشے میں موجود تھی اس عورت کی کچھ گفتگو سن رہی تھی اور کچھ نہیں سن پاتی تھی۔ (مگر اللہ نے اس کی ساری گفتگو سن لی) اور آیت **قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ نِدَاءَ الْمُحْسِنِينَ** فرمادی۔

اَللّٰهُمَّ يُظْهِرْ لَدُنْكَ مِنْ بَنِي اٰدَمَ مَا تَشَاءُ مِنْ اَمَلٍ ثُمَّ اِلَّا اَقْبَلِيْ وَنَبَا نَهَضُوْا وَرَدَّ نَحْضُوْهُ
يُحْيُوْنَ لَوْ كُنْتُمْ اَقْبَلْتُمْ الْقَوْلَ وَوَدَّوْا اِنْ نَدَّ لَعَفُوْا عَفْوًا

تم میں سے جو لوگ اپنی پیروں سے غلہ کرتے ہیں وہ ان کی امی نہیں ہو جاتی ہیں ان کی امی تو بس وہی ہیں جنہوں نے ان کو جناجہ اور بلاشہ وہ ایک باس عقول اور بھولی بات کہتے ہیں۔ اور یقیناً اللہ پر موصاف کرنے والا جیسے والا ہے۔

غلہ کا معنی ہے کسی شخص کا اپنی بالی سے یہ کہہ دینا کہ تو میرے لئے ایسی (یعنی حرام) ہے جیسی میری بالی کی پشت۔ جاہلیت کے زمانہ میں اس کو طلاق مانا جاتا تھا اور اس سے وہ عورت اپنے شوہر کے لئے ہمیشہ کے واسطے حرام ہو جاتی تھی۔ شریعت نے غلہ کو حرام و حلال کی وجہ سے نہیں قرار دیا بلکہ ایک خاص وقت تک ایسی عورت کو حرام کر دیا تھا وہ لوگ کرنے کے بعد غلہ والی عورت حرام نہیں رہتی شوہر کے لئے حلال ہو جاتی ہے۔

یہاں غلہ ظہور سے حقیق ہے۔ (حکم کا معنی ہے پینہ) لیکن فقہاء نے عورت کے بدن کے ہر اس حصہ کو جس کو ظہور کہنا حرام ہے جیسے زلف، بائرم، گال، غیر وغیرہ کے حکم میں شامل کر دیا ہے بلکہ تمام شافعی کے نزدیک تو اپنی بالی کو اپنی بالی کے کسی حصہ بدن سے بھی تشبیہ دیا جو واجب الاستبراء ہو اور جس کو دیکھا اس کے لئے جائز ہو جیسے ہاتھ، آنکھ، دھیرہ، غلہ کے حکم میں داخل ہے۔ اسی طرح بالی کو اپنی بالی، مانی، بیٹی، پھولی، خال یا کسی غیر عورت سے تشبیہ دینا جس سے نکاح کرنا پیش کے لئے اس پر حرام ہے موجب غلہ ہے تمام شافعی نے اسی شرط ظہور بھی اگلی ہے کہ وہ غیر عورت ایسی ہو کہ اس کی حرمت عارضی نہ ہو۔ لہذا تمام شافعی کے نزدیک اگر اپنی بیوی کو اپنی دودھ پلانے والی، یا اپنے باپ کی منکوحہ سے تشبیہ دی تو غلہ کا حکم ہو گا کیونکہ یہ حرمت نکاح و عرص کی وجہ سے دودھ پلانے والی یا باپ کی زوجہ ہونے کی وجہ سے پیدا ہوئی ہے لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان عورتوں سے تشبیہ بھی موجب غلہ ہے کیونکہ ان عورتوں سے ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہے اسی طرح اگر اپنی عورت کے

کسی غیر متیقن حصہ کو ایسے مفہوم کو جو کل کے قائل مقام ملتا جاتا ہے تفسیر دینی، تب بھی غلط کام حکم جاری ہوگا۔ مثلاً یوں کہ میرے لئے تجھ میری شرم کا وہ چہرہ چہرہ میری گردن یا تیرا بدن یا تیرا جسم یا تیرا جان یا تیرا نفس یا تیرا آواز یا تیرا ایک تنہا بدن میری مال کی پشت کی طرح ہے۔ کیونکہ کہ فن اللہ کا جس سے بعض ایسے ہیں کہ فن کو یوں کر پوری شخصیت مراد ہوتی ہے یا ایسے اجزاء بدن میں جو غیر متیقن ہیں (مثلاً تیرا اوہا بدن وغیرہ) اس صورت میں حکم میرے جسم میرے جسم کی طرف متعلق ہے ہاں اگر یوں کہ کہ تیرا کچھ یا تیرا لہو یا تیرے لئے میری بدن کی پشت کی طرح ہے تو غلط نہ ہوگا۔ شافعی کا ظاہر قول اس کے خلاف ہے۔ اگر کسی نے اپنی بی بی سے کہا تو میرے لئے لکھی ہے جیسی میری بدن یوں کہ کہ تو میرے لئے میری بدن کی شکل ہے۔ تو متیقن مراد نیت پر سو قوف ہوگی اور نیت کے مطابق حکم ہوگا اگر فن اللہ کا جس سے بی بی کی تحریم اور اعزاز کی نیت ہوگی تو اس کی نگذیب نہیں کی جائے گی کیونکہ اپنی بدن کے ساتھ تعظیم و اعزاز میں کسی کو تفسیر دینا کثرت کلام میں مستقل ہے۔ غور غلط کی نیت ہوگی تو اس کو بھی غلط نہیں کہا جاسکتا کیونکہ جب پورے جسم مراد سے تفسیر دی تو بعض اہل علم اسے بھی غلط سمجھتے ہو جاتے ہیں۔ کل بولی کر جزء مراد ہو سکتا ہے۔ لیکن مراد نہ ہونے کی وجہ سے نیت کی ضرورت ہے اور اگر اس جملہ سے اس کی نیت حلال کی ہوگی تو طلاق بائن پڑ جائے گی اس وقت یہ مراد ہوگی کہ تو میرے لئے میری بدن کی طرح حرام ہے اور اگر کچھ نیت نہ ہو تو کلام لغو مانا جائے گا۔ امام محمد کے نزدیک بالکل کوئی نیت نہ ہونے کی صورت میں غلط ہو جائے گا۔

مسئلہ: اگر بی بی کو بدن کی پشت کے ساتھ تفسیر ایک متیقن مدت کے لئے دی یوں کہ کہ تو میرے لئے بدن کی پشت کی طرح ایک عین تک ہے۔ تو لام شافعی کے نزدیک ایک روز نیت کے خلاف سے غلط نہیں ہوگا بلکہ کلام لغو قرار دیا جائے گا۔ دوسری روایت میں آیا ہے کہ شافعی کے نزدیک غلط ہو جائے گا۔ امام ابو حنیفہ اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اس صورت میں اگر مدت مقرر مثلاً ایک ماہ کے اندر جاری کرنے کا لہو کر لیا تو کفارہ اور اگر تا لازم ہوگا اور اگر معینہ مدت یوں ہی کر لیا تو پوری سے قربت نہیں کی تو کفارہ لازم نہیں ہوگا نول الذکر یعنی لزوم کفارہ کی صورت میں امام احمد کے نزدیک قربت سے پہلے کفارہ و اگر تا ضروری ہے۔ نول کفارہ دے پھر قربت کرے ورنہ گناہ گار ہوگا کفارہ و پھر بھی لازم ہوگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک گناہ گار تو وہ گناہ گار کا کفارہ کا استعتر نہ ہوگا بلکہ دوسری روایت مقررہ کے اندر قربت کا کفارہ دے دینا پڑے گا اور اگر یوں ہی مدت معینہ کر لیا تو کفارہ ملوایا جائے گا بی بی حلال ہو جائے گی۔ پھر اگر مدت مقررہ کے اندر طلاق نہ دے دی تو کفارہ لازم نہیں رہے گا۔ امام مالک کے نزدیک موقت غلط، روای غلط کا حکم رکھتا ہے۔ ایک روایت میں امام شافعی کا بھی ایک قول لکھا ہے۔

اس سلسلہ کی ایک حدیث سفیان بن یسار کی روایت سے آئی ہے کہ حضرت سلمہ بن مہران نے کہا میرے اندر وقت مردی سب لوگوں سے زائد تھی بد مشقان کیا تو مرد مشقان میرے لئے تھے نے اپنی بیوی سے طلاق کر لیا مرد مشقان کے دن یوں ہی گزرتے رہے ایک رات جب بیوی میری خدمت کر رہی تھی اس کے بدن کا کچھ چھپا ہوا حصہ مجھے دکھ گیا نظر پڑے ہی میں اس پر جا پڑا صبح ہو تو میں نے اپنے کفنہ والوں سے اس کا ذکر کیا پھر وہ دن سے درخواست کی کہ میرے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں چلو اور حضور ﷺ سے میرے معاملہ میں کچھ عرض معروض کرو خدا ن والوں نے جواب دیا نہیں خدا کی قسم ہم ایسا نہیں کر سکتے ہم کو کلمہ پڑھے کہ تمسک ہمارے متعلق کوئی آیت چلا نہ ہو جسے نبی رسول اللہ ﷺ کوئی ایسا بات نہ فرمادیں کہ اس کی عدا ہم پر ہمیشہ کے لئے ہو جائے تم خود چلو اور جو مناسب ہو دو کر دیا آخر میں خود رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو اور پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تو نے ایسا کیا میں نے عرض کیا میں نے ایسا کیا تو نے فرمایا کیا تو نے ایسا کیا میں نے عرض کیا میں نے ایسا کیا اب جو کچھ اللہ کا حکم ہو مجھ پر جاری کیجئے میں ثابت قدم رہوں گا۔ فرمایا ایک گردن آؤ لو کہ میرے میں نے اپنی گردن کے ایک جانب ہاتھ لاکر عرض کیا قسم ہے اس کی جس نے نبی برحق بنا کر بھیجا ہے۔ میں تو اس گردن کے علاوہ کسی گردن یعنی بدنی یا غلام کا مالک نہیں ہوں فرمایا تو دو مہینے کے روزے نہ کھو؟ میں نے عرض کیا اب اللہ کے رسول روزے ہی میں تو مجھ سے یہ حرکت ہوتی ہے فرمایا تو صدق دو

(ساتھ مسکینوں کو بیٹ بھر کر کھانا کھلاؤ) میں نے عرض کیا قسم ہے اس کی جس نے آپ کو برحق بھیجا ہے مجھے تو یہ راستہ خالی
 چھٹ کر اڑی ہے جہاں شیعہ بھی ہم کو بغیر نہیں بھی فرمایا تو نبی زوقی کے خلیفہ درو کوڑے کے پاس بازو سے کہہ دو وہ تم کو (یعنی
 زوقی کے مال صدقات میں سے اسے دے تم ایک دن) (روح صحابہ) ایک سال تقریباً (یاد سیر) یاد دے لے لو اس میں
 ساتھ مسکینوں کو کھلاؤ اور چونکہ میں دو اپنے اور اپنے حلیاں کے کام میں لادے یہ قسم کر میں اپنے چند دنوں کے پاس بیٹ کر تو دور
 اس سے کہا میں نے تم لوگوں کے پس تو کھلی دور بد سنو کی بنی نہیں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مجھے کشتافش اور
 برکت حاصل ہوئی حضور ﷺ نے مجھے تمہاری بڑ کو کھانا لینے کا حکم دیا ہے اب تم مجھے اپنی بڑ کو کھانا دلاؤ اور اسے کھانے اور
 نہائی کے علاوہ باقی کچھ نہ لے کر دے یہ بات بخدا کے حوالہ سے عمل کی ہے..... جا کہم اور بھیجی نے یہ واقعہ محمد بن عبدالرحمن
 حضرت سلمہ کو نہیں پہنچا تھا ہی نے یہ بات بخدا کے حوالہ سے عمل کی ہے..... جا کہم اور بھیجی نے یہ واقعہ محمد بن عبدالرحمن
 ٹوہان دور ابو سہیل بن عبدالرحمن کے طریق سے من الفاظ کے ساتھ نقل کیا ہے کہ حضرت سلمہ بن محرز نے اپنی بیوی کو اپنی ماں
 کی پشت کی طرح قرار دے دیا تھا کہ وہ اس سے قربت کرے یہاں تک کہ رمضان گزار جائے (یعنی حضرت سلمہ نے اپنی بیوی
 سے کہا تھا تو اسے رمضان میرے لئے نکلی حرام ہے جیسے میری ماں کی پشت) پھر اس کا ذکر (یعنی رمضان میں ہی راست کو
 قربت کرنے کا ذکر رسول اللہ ﷺ کے دربار حضور ﷺ نے فرمایا ایک مرد ان کو نوروادھ بیٹ۔

ابن جوزی نے اس حدیث سے دو باتوں پر استدلال کیا ہے۔

(۱) حدیث موقت موقت ہی ہے۔ دو دن خلیفہ نہیں بن جاتا۔

(۲) اگر عظیم کفار دینے سے پہلے قربت کر لے تو کتنا گار ہو گا اور کفارہ دوا کرنا اس پر لازم ہو جائے (یعنی ایسا نہیں
 ہو سکتا کہ تیرے خلیفہ گزرنے کے بعد بغیر کفارہ دوا کے نبی ہی اس کے لئے حلال ہو جائے)۔

لیکن حدیث کا ذکر میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو یہ بتا دے کہ عظیم موقت موقت ہی رہتا ہے بلکہ یہ بات ضرور معلوم ہوتی
 ہے کہ کلام لغوی میں فرمایا ہے گا خواہ شریعہ عظیم موقت ہو یا دوا ہی۔ اس نبوی کا کلام معذور سے خالی نہیں کیونکہ عظیم موقت
 کو اگر ہم دوا ہی قرار دیں تو کوئی وجہ ضمیمہ کہ کفارہ دوا کرنے سے پہلے قربت کرنے سے کفارہ کا استعراق لایا کہ وہ جانے ہو سکتا
 ہے کہ رمضان کے بعد حرمت کو دور کرنے کے لئے حضور ﷺ نے کفارہ کا حکم دیا ہو اور کفارہ دوا سے قبل قربت کرنی صرف
 موجب گناہ ہو اور حرمت اس کے بعد بھی باقی رہے اس کے بعد کفارہ کا فروع اس شخص کے لئے جو دوبارہ قربت کا کفارہ کرے
 اور حرمت کو دور کرنا چاہتے۔ اگر کفارہ کفارہ سے پہلے کسی نے قربت کرنی اور پھر طلاق بائن دے دی تو کفارہ کی ضرورت نہیں۔
 امام ابو حنیفہ کا یہی مسلک ہے خلاصہ استدلال حدیث کہ کوئی دوشنی شہادیہ ہے کہ عظیم موقت مؤبد (غیر موقت) دوا (کھانا) ہوتا
 ہے کیونکہ حضرت سلمہ نے صرف رمضان کے لئے عہد کیا جو ختم رمضان کے بعد ختم ہو گیا۔ اس کے بعد کفارہ کی ضرورت ہی
 نہیں لیکن رسول اللہ ﷺ نے دو مہینوں کے روزوں کا حکم دیا اور دو مہینوں کے روزوں کا قصور ہی ختم رمضان سے پہلے نہیں
 ہو سکتا۔

مسئلہ: یہ عہد کو اگر کسی شرط سے وابستہ کیا جائے تو رافضی کے نزدیک درست ہے حضرت سلمہ بن محرز نے رمضان کی
 شرط کے ساتھ عہد کو وابستہ کیا تھا ابن ارقم کہتے ہیں کہ حدیث کور جو سن میں آئی ہے اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت
 سلمہ نے عظیم موقت کیا تھا کسی شرط کے ساتھ مشروط نہیں کیا تھا یعنی تھے حدیث کور کے جو جو الفاظ نقل کئے ہیں ان سے
 رافضی کے قول کی تائید ہوتی ہے۔

مسئلہ: اگر عہد کو کسی شرط سے وابستہ کیا پھر طلاق بائن دے دی پھر طلاق کے بعد وقوع شرط ہو گیا تو (طلاق)
 ہو جائے گی (عہد کا حکم نہیں ہوگا) کہ اقبال ابن ابیہام۔

مسئلہ: امام ابو حنیفہ کے نزدیک عہد شرط نکاح صحیح ہے۔ مثلاً کسی اجنبی عورت سے کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو

میرے لئے تو ایسا ہے جیسے میری زبان کی پشت پھر اس سے نکال کر لیا تو کفارہ ظہر لازم ہوگا۔
 اگر کسی عورت سے گناہ کو تیسرے لئے رجب اور رمضان میں ایسا ہے جیسے میری زبان کی پشت پھر رجب میں کفارہ دے
 دیا تو کافی ہے۔ (رمضان میں دوبارہ کفارہ دلا کر نے کی ضرورت نہیں)۔

مسئلہ: اگر ظہر کیا پھر دوپہ کو گناہ پھر خون باہر یا تو حکم خبر تو غمہ ہے گا کفارہ خون کی وجہ سے اسلی حالت کی طرف
 نہیں لوٹ سکتا جب تک قربت نہ رہے۔ امام فقیہ کا ایک قول اس کے خلاف ہے۔

مسئلہ: اگر کسی نے اپنی بیویوں سے کما تم سب میرے لئے لیں تو جو بھی میری زبان کی پشت تو باطلاق علماء سب سے ظہر
 ہو جائیگا کیونکہ ظہر کی کفارہ کے لئے کفارہ سب سے لیا جائیگا۔ کفارہ سب سے لیا جائیگا کہ اس کی حالت کے لئے کفارہ سب سے لیا جائیگا۔
 قائلین کا ایک قول غلط ہے۔ یہی ہے حضرت علیؓ عروہ اور طاہرؓ کے اقوال بھی اسی طرح مروی ہیں۔ ان بزرگوں نے علماء کے
 اسلئے میں قسم پر قیاس کیا ہے (یعنی اگر کسی نے قسم کھا کر اپنی ساری عورتوں سے کفارہ نکلی کر لی تو قسم توڑنے کا صرف ایک
 کفارہ دینے سے سب عورتوں کی حرمت ختم ہو جاتی ہے اسی طرح کفارہ ظہر کے)۔

ابہر گز میں ظہر سے سب عورتیں شوہر کے لئے حرام ہو جاتی ہیں اور کفارہ چھٹے پید اگر دوپہ ہے اور جو تک شوہر کے
 لئے ہر بیوی کا شوہر کے لئے حرام ہوتا انگ انگ ہے اس لئے ہر عورت کی حرمت کو دور کرنے کے لئے کفارہ بھی انگ انگ ہونا
 چاہئے۔ اس قسم کا کفارہ دو تودہ حرمت غدا لوندی کو توڑنے کی وجہ سے عائد ہوتا ہے اور حرمت جاریہ ایک ہی ہے (اس میں تھوڑا سا
 احتمال ہی نہیں ہے)۔

مسئلہ: اگر ایک عورت سے ایک زیست میں متعدد مجالس میں کئی بار ظہر کیا تو امام ابو حنیفہ وغیرہ کے نزدیک ہر بار
 ظہر کرنے کا کفارہ الگ الگ دینا ہو گا کیونکہ ظہر کرنے سے نکل کر کوئی باثر نہیں پڑتا۔ نکاح حسب سابق باقی رہتا ہے۔ اس لئے
 دوسری بار فوراً تیسری بار (بلکہ یکے بعد دیگرے بہت مرتبہ) ظہر کیجئے اور اسباب حرمت کا ایک جبکہ اجتماع درست ہے جیسے روزہ
 کی حالت میں شراب کی حرمت میں لائے بھی ہے کہ شراب جو بے خود حرام ہے اور جو تک شراب روزہ شکن ہے اس لئے بھی
 روزے میں حرام ہے۔ اسی طرح اگر شراب نہ پینے کی قسم کھالی ہو تو ایک تو شراب کی قسم حرام ہے دوسرے قسم توڑنا بھی حرام
 ہے ہیں اگر دوسری بار تیسری مرتبہ گناہ ظہر کرنے سے پہلے ظہر کو پختہ کرنے کی نیت ہو اور ظہر کرنے والا کسی میری نیت
 ایک ہی بار ظہر کی تھی تو قطعاً اور زیادہ دونوں طور پر اس کو سچا تر رد کیا جائے گا طلاق کا حکم اس کے خلاف ہے دو یا تین یا چار بار
 طلاق دینے والا اگر کسی کے میری نیت پہلی طلاق کو پختہ کرنے کی تھی (دوسری یا تیسری طلاق کی نہیں تھی تو عدالت اسلامیہ اس کا
 اعتبار نہیں کرے گی) کیونکہ ظہر کا تعین براہ راست اللہ سے ہے اور طلاق کا تعین حقوق انسانی سے ہے۔

ایک اعتراض: چنانچہ ظہر کرنے سے حرمت پیدا ہو جاتی ہے۔ اس لئے کول ظہر کے بعد دوسرے اور تیسرے
 ظہر سے ثبوت حرمت نہیں ہو چکا اصل شدہ حرمت کھو رہا حصول تحصیل حاصل ہے اور متعدد اسباب اگر ایک قسم کے ہوں
 تو ان کے تعدد سے حرمت کی تکمیل نہیں ہو جاتی لہذا متعدد ظہروں سے پیدا شدہ حرمت صرف ایک کفارہ سے دور ہو جاتی
 ہے (کیونکہ حرمت متعدد نہیں ہوتی) جس طرح متعدد اسباب سے پیدا شدہ حدت ایک وضو سے دور ہو جاتا ہے۔

جسٹس نے عرب کے قدیم حکماء و ادب پر ایک خط لکھا ہے۔ انی جاہلیت کی قسم کے طریقوں سے یہ بھی ایک طرح کی قسم تھی۔
 جہنم کو کفارہ بتا رہا ہے کہ ذبح کا لڑوں کا ظہر دو مست نہیں امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا یہی مسلک ہے امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا قول اس
 کے خلاف ہے۔ مسلک بول کی دلیل یہ ہے کہ کافر ہمیشہ سے نہیں ہیں اور قیاس سے زمینوں کو مسلمانوں کے ساتھ شامل کرنا
 مشکل ہے کیونکہ ظہر ایک طرح کا جرم ہے۔ جرم کا حکم اس کی بدلتا ہے اور یہ حرمت کفارہ سے دور ہو جاتی ہے اور کافر
 شرک ہے اور اس کا شرک کفارہ کے ذریعہ سے جرم کے اثر کو دور کر دیتے سے ملحق ہے کیونکہ کہ وہ کفارہ کا کافی ہی نہیں ہے۔

ایک شہر: جموت تو خبر کی منت ہے خبر اسی کلام کو کہتے ہیں جس میں جموت اور چہ ہونے کا احتمال ہو اور ظہر اختلاف ہے اس سے بری حرام ہو جاتی ہے اس میں صدق و کذب کا احتمال نہیں ہو جاتا۔

ازالہ: ظہر اگرچہ انشائی کلام ہے لیکن حقیقت میں وہ خبر ہی ہے کیونکہ وہ ظہر کو ردی حرامت سمجھتا ہے۔

وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مَنْ لَا تُحَرِّمُوا عَلَيْهِمْ زَوَاجَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَنْتَهِتَ لَهُمْ ذَلِكَ يَوْمَ يَخْلَعُونَ بِهِ وَإِنَّهُمْ لَمَّا أَلْمَمُوا لَهُمْ لَكِنَّا نَحْنُ مُرَبِّوهُمْ ۖ فَخُذُوا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْكُمْ

اور جو لوگ آپ کی بیویوں سے عہد کرتے ہیں پھر اپنی کسی ہوئی بات کی خلاف ورزی کرتے ہیں تو ان کے دستہ ایک برہہ آنور کرنا ہے وہ انوں کے ہاں اختلاف کرنے یعنی قرمت رضی کرنے سے پہلے اس کی تم کو نصیحت کی جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ سے سارے اعمال سے پرہیز فرمائیے۔

ثُمَّ يَخْرُجُونَ لَمَّا قَالَ الْمُنَافِقُ ظَنَنْتُ أَنْ يَحْكُمَ عَلَيَّ وَأَنَا أَصْلَحُ مِنَ الْعَرَبِ ۚ إِنَّهُمْ أَوْتَرُ مِنْكُمْ قَوْلًا وَلَكِنْ يَخْلَعُونَ عَلَيْهِمْ مَا يَتَمَنَّوْنَ ۚ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مَنْ لَا تُحَرِّمُوا عَلَيْهِمْ زَوَاجَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَنْتَهِتَ لَهُمْ ذَلِكَ يَوْمَ يَخْلَعُونَ بِهِ وَإِنَّهُمْ لَمَّا أَلْمَمُوا لَهُمْ لَكِنَّا نَحْنُ مُرَبِّوهُمْ ۖ فَخُذُوا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْكُمْ

پھر ان کے خلاف آئی ہیں کسی حدیث میں کہ وہ کو قلعہ علی کی عمر کے ساتھ مشروط نہیں کیا گیا۔

مجاہد نے کہا اہل جاہلیت عہد کرتے تھے یہی اسلام کے بعد جس نے عہد کیا وہ مقلد جاہلیت کی طرف لوٹا تو ان کو حجتاً یا حکمہ حکم خود کا یہ معنی ہے کہ قولی جاہلیت کا مقید رکھا۔ جو کسی بات کا عقیدہ رکھتا ہے وہ گویا اس کا قائل ہو جاتا ہے۔

یہ قول قلعہ ہے کیونکہ یَعُوذُونَ کا بظاہر ہرگز پر عطف ہے اور عطف کا اختصار ہے کہ معطوف معطوف علیہ کے مضاف ہو اور لفظ خبر ان کا خواستہ ہے یعنی عہد کے بعد خود کو نہ چاہتے پھر کیسے ممکن ہے کہ خود کو عہد عہد قرار دیا جائے اور کفار کے لئے مکر کر عہد کو ضروری قرار دیا جائے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا خود کرنے سے مراد ہے چیمان ہو جائے۔ معنی کسی ہوئی بات پر پشیمان ہوئے ہیں اور حرامت کو دور کرنا چاہتے ہیں۔ خود کا معنی ہے کسی چیز کی جگہ سے چل کر پھر اس کی طرف لوٹ آنا کہ انہی اصحاب عہد کے قول کی بھی ایک حالت ہے۔ پہلے عورت اس کے لئے حلال تھی پھر عہد کیا تو حرام ہو گئی۔ پھر جب حرامت پر منتہا ہو گیا ہے تو اصل حالت کی طرف لوٹ آنا چاہتا ہے۔

اکثر مفسرین کے نزدیک آیت کا ظاہری معنی مراد نہیں ہے اس صورت میں مختلف توجہات کی گئی ہیں۔ بعض کا قول ہے کہ یَعُوذُونَ میں لام بمعنی عین ہے یعنی اپنے پہلے قول سے لوٹ جاتے ہیں یعنی تکمیل کے خواستہ ہوتے ہیں۔ بعض نے کہا مضاف عہد ہے جنہی پہلے قول کے مملوک اور خلافی کے لئے لوٹتے ہیں۔

بیضاری نے لکھا ہے (لام بمعنی یاء) یعنی اپنے قول کی خلاف ورزی کرتے ہیں۔ ہر حال میں تمام تاویلات پر خود کے معنی ہوں گے ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونا یعنی ہر حالت سے دوسری حالت کی طرف لوٹنے کا معنی ہے اور عورت کی حالت کی طرف منتقل ہونے ہیں۔

فرماتے ہیں کہ (لام بمعنی یاء) عہد فلاں لیساً فاک کے دو معنی ہیں فلاں شخص اپنی کسی ہوئی بات میں لوٹ آیا کسی ہوئی بات کو توڑنے اور اس کے خلاف کرنے کا۔

عہد نے کیا معنی جس کو اپنے لئے انہوں نے حرام کر لیا تھا اس کو حلال کرنے کی طرف لوٹ آئے ہیں۔ اس قول پر بھی مضاف عہد ہو گا اور لَمَّا قَالُوا اے مراد ہوئی وہ بات جس کو عہد کر کے لئے انہوں نے اپنے لئے حرام کر لیا تھا (یعنی عورت کی قرمت) گویا قول سے مراد ہوئی وہ بات جس سے لفظ عہد لکھا۔ اللہ نے فرمایا ہے وَتَرَىٰ لَهُمْ مَنَافِقَةً يَتَّبِعُونَ ۚ فَخُذُوا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا مِنْكُمْ

ابو مسلم نے کہا منقول ہوتا ہے عورت کو حلال بتانے اور اس کو روک دینے کی طرف موعظ ہیں۔

حسن، قتادہ، ذہری اور طاووس نے کہا عہد سے رجوع اور واپسی کا تحقق مطلقاً قربت سے ہوتا ہے اس لئے جب تک مباشرت نہ کرے گا کفارہ لازم نہ ہو گا جیسے قسم کے کفارہ کا لزوم اس وقت ہوتا ہے، جب قسم توڑ دے لیکن آیت میں **فَلْيَلْبَسْ** کہنا کفارہ اس قول کی تردید کر رہا ہے۔ اس سے تو قربت سے پہلے کفارہ کا وجوب ثابت ہو رہا ہے۔ امام شافعی نے فرمایا اگر عہد کے بعد اتنی مدت تک عورت کو روکے رکھا جس میں طلاق دنیا ممکن تھا لیکن طلاق نہیں ہوئی تو اس سے غارت ہو جائے گا کہ عہد سے رجوع کر لیا اور کفارہ اس پر واجب ہو گیا لیکن عہد کے بعد فوراً کسی شرط سے مشروط کر دیا اور دونوں میں سے کوئی عہد کے بعد اسی وقت مر گیا تو کفارہ واجب نہ ہو گا کیونکہ پہلے قول سے رجوع کر لینے کا معنی ہے اس کی مخالفت کرنا اب اگر عہد کے بعد روک رکھا تو معلوم ہو کہ اس نے تحریم سے رجوع کر لیا اس لئے کفارہ لازم ہو گیا۔ امام شافعی نے تو یہاں تک کہا کہ اگر عورت کو طلاق رجعی دی پھر اس سے عہد کر لیا تو عہد ہو جائے گا اور کفارہ اس وقت تک لازم نہ ہو گا جب تک عہد سے رجوع نہ کرے اگر قول اول یعنی عہد سے رجوع کر لیا تو کفارہ لازم ہو جائے گا۔

ہم کہتے ہیں عہد جو تحریم کو چاہتا ہے وہ اس طلاق کی وجہ سے نہیں ہے جو عہد کے بعد دی جاتی ہے کہ اگر طلاق سے رجوع کر لے اور نکاح میں باقی رکھے تو عہد کی مخالفت لازم آجائے اور قاضائے عہد پورا نہ ہوا اصل بات یہ ہے کہ اسلام سے پہلے دوہر جاہلیت میں عہد سے بھی ایسی ہی حرمت و مطلقہ مطلقہ تھی جو طلاق سے دونوں میں کوئی فرق نہ تھا لیکن شریعت اسلامیہ نے دونوں میں فرق کر دیا عہد کو منہج حرمت تو ضرور بنا لیکن نكاح کو باقی رکھا اور حرمت مباشرت کو دور کرنے کے لئے کفارہ کا قانون بنادیا جس عہد کے بعد خاموش ہو چلا عورت کا آڑوں کر اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ عہد کرنے والا ایسی بیوی کی قربت چاہتا ہے اور اس سے مباشرت کو اپنے لئے حلال بنانے کا خواہش ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ **(يَتَوَدَّ أَنْ يَنْكَحَ نِسَاءَ كَالْوَلَدِ)** میں خود سے مراد ہو مباشرت۔ حسن اور ابن کے ماحیوں کا یہی قول ہے لیکن **وَلْيَلْبَسْ** کہنا کفارہ اس لئے کہ کفارہ عہد سے مباشرت کے لئے شرط بنا دیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ **يَتَوَدَّ** میں خود سے مراد ہے مباشرت یعنی لزوم مباشرت اور قربت کی خواہش۔ آیت **إِذَا فَعَلْتُمْ إِلَى الضَّلٰوةِ فَاغْلُظْ** اس میں بھی تمام سے مراد اوادعیام ہے جس سے کہ عہد کے بعد مباشرت سے پہلے کفارہ کا وجوب نہیں ہوتا۔

فصل فی ردّ وجوب یعنی ایک گرد (نیزد) کو اگر رجوع مباشرت کے لئے ضروری ہو شرط ہے تحریم صرف تعقیب کے لئے ہے سمیت کے لئے نہیں ہے، اکثر علماء نے اس ق کو بھی کہنا ہے (یعنی آڑوں پر روکنا سب اس سے پہلے کا کام ہے ماحی ق و ابیہدق کے لئے سبب ہے)۔

ق کو یہی قرار دینے کے بعد وجوب کفارہ کا سبب کیا ہے علماء اجتہاد کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف ہے امام شافعی نے فرمایا وجوب کفارہ کے لئے شرط ہے عہد اور پھر مطلقاً قربت کی طرف رجوع یعنی عہد کے بعد اتنی وقت تک عورت کو روک دے کہ عہد جس میں عورت کو چھوڑ دینا ممکن تھا لیکن عورت کو آڑوں نہیں کیا یہی عہد رجوع ہے (کیونکہ آڑوں پر روکنا) حکم دونوں باتوں کے مجموعہ پر مترتب کیا گیا عہد اور رجوع اور عہد کے ترک ہونے سے کفارہ ترک ہو جاتا ہے اس لئے دونوں باتوں کا مجموعہ وجوب کفارہ کا سبب ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں عہد کفارہ کا سبب نہیں ہو سکتا کیونکہ کفارہ ایک طرح کی عبادت ہے اور عہد محض ہے ہو دودھ ہو دودھ اور بیج عمل ہے اور ممنوع فعلی عبادت کا سبب نہیں ہو سکتا اور اللہ نے وجوب کفارہ کو دوقول سے وابستہ کیا ہے عہد اور رجوع اس لئے وجوب کفارہ کا سبب دونوں چیزوں کا مجموعہ ہوا تھا عہد تو نہ ہے پھر اس کے اندر وسیع عقوبت ہونے کی زیادہ صلاحیت ہے اور رجوع یعنی دستور شرعی کے مطابق عورت کو روک رکھنا عبادت ہے اور وجوب کفارہ (حسب صراحت آیت) عقوبت اور عبادت کے درمیان دائر ہے اس لئے دونوں کا مجموعہ وجوب کفارہ کا سبب ہو گا۔

محیط میں ہے کہ کفّارہ کے وجوب کا سبب صرف وجوہ ہے کیوں کفّارہ سے پہلے دو چیزیں کا ذکر ہے لول تلبہ کا پھر خود کا اور خود کا ذکر چونکہ تلبہ کے بعد ہے اس لئے کفّارہ کا حکم اسی پر مرتب ہو گا اور تلبہ کو شرط مانا جائے گا۔ سبب کا سبب (یعنی مفرد) ہو حاصل ہے اس لئے وجوب کفّارہ کا سبب صرف وجوہ کو مانا جائے گا کہ لول کو حکم تحریر شرط کی صورت میں تحریر ہو چکا ہے جیسے حد قنطر تحریر ہو رہا تھا ہے لہذا اس کا سبب وجوہ آفرلا ہے۔

۱۰ ایک اعتراض :

مگر صرف اردو مباشرت یا تہلیل اور غلوۃ فرہیت کے مجموعہ کو جو جب کفارہ کا سبب قرار دیا جائے گا تو لازم آئے گا کہ کلمہ کرنے کے بعد اگر کسی نے ارادۂ مباشرت کیا ہو اور پھر طلاق یا نکاح دے دی ہو اور ارادۂ مباشرت کے بعد عورت ترک کر جائے تو کفارہ واجب ہو جائے کیونکہ کفارہ کے وجوب کا سبب (تہلیل اور ارادۂ مباشرت) موجود ہے لیکن اس صورت میں کفارہ تو واجب نہیں ہے۔ کیونکہ اگر واجب ہو تو مسافرانہ ہو تا بیسوط میں بصر امت آیا ہے کہ کلمہ کرنے والا اگر عورت کو طلاق یا نکاح دے یا ارادۂ مباشرت کے بعد عی عورت سر جائے تو کفارہ واجب نہیں ہو گا۔ تحقیق بحث یہ ہے کہ اس جگہ واجب کا اطلاق بحدی ہے قرین اصول فقہ میں بیان کر دیا گیا ہے کہ مأمورین کے ساتھ خطاب الہی کا قیض تین طرح کا ہوتا ہے اتفاقاً یا وجہ سے یا عجز کی وجہ سے یا وضع کی وجہ سے خطاب جو اتفاقاً کی دو صورتیں ہیں ایہ سب واجب کر دینے اور اعتقاد اور خطاب جو عجز سے مراد ہے مہذب کر دینا یا نہ دینا اور خطاب وضع کا معنی یہ ہے کہ کسی شئی کو کسی چیز کسی حکم کے لئے شرط یا سبب یا کنینہ یا عہدہ خطاب وضع کا درجہ اتفاقاً سے کم ہے کلمہ سے جو تحریم ہو جاتی ہے اس کو دور کرنے کے لئے اللہ نے کفارہ کو سبب قرار دیا ہے اور جو از مباشرت کے لئے شرط جس طرح آیت **إِذَا قُضِيَتْ إِلَيْهِ الْقِسْمَةُ فَاغْبُصُوا** اور **وَجُوهَكُمْ** میں وضوء کو جو اصلو کی شرط اور خدمت کا سبب قرار دیا ہے آیت **إِذَا نَا جَبْتُمْ الرَّسُولَ فَنُفِقُوا** میں نواہین کی خدمت کا سبب قرار دیا ہے لہذا صدقہ میں لہذا صدقہ کو جو از شرط قرار دیا ہے۔

پس ظہار و جوبہ کفارہ کا سبب نہیں ہے بلکہ تحریم مہاشرت کو قسم کر دینے کا سبب ہے اسی طرح اگر لوہ مہاشرت و جوبہ کفارہ کا سبب نہیں ہے بلکہ نکاح حقوقی زوجیت کے وجوب کا سبب ہے اور حقوقی زوجیت میں سے مہاشرت بھی ہے اور ظہار سے پیدا ہونے والی حرمت حقوقی زوجیت سے مانع ہے اور جو امر حقوقی زوجہ سے مانع ہو اس کو رد کر دینا واجب ہے۔ لہذا نکاح جس طرح حقوقی زوجیت کے وجوب کا سبب ہے اسی طرح جو امر حقوقی زوجیت سے مانع ہے اس کے ازالہ کا بھی سبب ہے اور کفارہ و ازالہ حرمت کا سبب ہے نتیجہ یہ کہ سابق نکاح ظہار کے بعد جوبہ کفارہ کا سبب ہے جس طرح قسم اس بات سے روکنے کا سبب ہوتی ہے جس کی قسم کھائی جائے پھر قسم عینی کے بعد بھی قسم کفارہ کا سبب بھی ہوتی ہے یہی صورت دوبارہ نکاح کرنے کی ہے (کہ ظہار سابق کا کفارہ سابق نہیں ہو تا کیونکہ اگر کسی نے ظہار کے بعد شہن طلاقیں دے دیں پھر حائض کے بعد دوبارہ نکاح کر لیا تو بغیر کفارہ و ازالہ کے قربت جائز نہیں ہوگی یا کوئی عیسیٰ کی باندی تھی زید نے اس سے نکاح کیا پھر ظہار کیا ظہار کے بعد بہ یا برائت یا کسی اور ذریعہ سے وہ باندی زید کی ملک میں آگئی تو طہارت قربت کے لئے کفارہ و ازالہ و اگر باندی ضروری ہے۔

و مملکت

کھانا کرنے والے کے کفارہ کے بغیر قربت بھی حرام ہے اور مہلکی واسباب بھی حرام ہیں جو مباشرت تک پہنچنا چاہتے ہیں جیسے بوسہ و چومہ (منہ و غیرہ) یہ قول امام ابو حنیفہ اور مالک کا ہے امام شافعی کے اس مسئلہ میں دو قول ہیں قدیم و جدید۔ جدید قول اباحت کا ہے امام احمد کے بھی دو قول ہیں آخری قول حرمت کا ہے۔ جو ریاض میں یہ ہے کہ جب کھانا کی حالت میں مباشرت حرام ہے تو اس کے (والہی) (مہلکی) (تسبیح) بھی حرام ہیں تاکہ مباشرت میں مبتلا ہوئے کا کفارہ نہ لگے جسے حدیث

استبراء اور ایہ احرام میں مباشرت مع دوا کی حریم ہے۔ حالانکہ ذرا صبر کر کے لئے دوائی قربت کا رکن حرام نہیں ہے کیونکہ یہ دونوں حالتیں کثیر الوترع ہیں (بہرہ میں سے بعض ہونا اور ہر سال رمضان کا تدار بارہر آتا چلتی ہے الاستبراء اور احرام کی حالت باور الوترع ہے بعض لوگوں کو تو ساری عمر اس کا اتفاق ہی نہیں ہوتا اگر بعض دوا کی حالت میں دوا کی کو بھی حرام کر دینا جائے تو بہت دشواری ہوگی۔

ایک بات یہ بھی ہے کہ غلبہ سے پیدا شدہ حرمت عزم عورتوں کی حرمت کے مشابہ ہے بلکہ اور عزم سے قربت مع دوا کی کے حرام ہے جس طرح سے پیدا شدہ حرمت بھی مع دوا کی کے حرام ہونا چاہئے۔

مسئلہ ۴

اگر غلبہ کرنے والا بغیر کفار و یحییٰ عورت سے قربت کرنا چاہے تو عورت پر لازم ہے کہ مرد کو اس فعل سے روک دے اور قاضی پر لازم ہے کہ کفار وادار کرنے پر اس کو مجبور کرے اگر وہ کفار دینے سے انکار کرے تو اسے پٹوائے لیکن اگر وہ اسے کہ میں کفار دے چکا تو اس کی بات کو کچھ لگاؤ نہ لگاؤ بلکہ دوزخ کو ہونے میں مشورہ ہو۔ (مذاتی فتح نقدر)

مسئلہ ۵

قرآن میں اس جگہ چونکہ فقہ تہجد گردن یعنی برودہ مطلق ہے اس لئے غلام ہو یا باندی، کافر ہو یا مسلمان بچہ ہو یا عصب کو کفار میں آزاد کرنا جاسکتا ہے اور شافعی اور امام مالک کے نزدیک کافر غلام یا باندی کو آزاد کرنا کافی نہیں ہے ایک قول امام احمد کا بھی یہی مروی ہے۔ کیونکہ کفار و غلام میں مسلمان غلام یا باندی کو آزاد کرنے کی حرمت ہے اس لئے ایمان کی شرط اس جگہ بھی ضروری قرار پائے گی۔ ہم جیسے ہوں کوئی وجہ نہیں کہ ہم عقیدہ پر مطلق کو قیاس کریں۔ عقیدہ اپنی جگہ معتبر ہے گا اور مطلق اپنی جگہ مطلق اس مسئلہ کی تحصیل اصولی فقہ میں مذکور ہے۔

مسئلہ ۶

مندرجہ ذیل میں جواب رکھنے والے غلام کی آزادی کفار و غلام کے لئے کافی نہیں ہوگی۔
 ۱۔ بیاباہ دونوں یا تھ یا دونوں یا ایک یا ایک ہی طرف کا ایک یا تھ نور ایک۔ ۲۔ دل کتا ہو یا لیاں انھوں کے دونوں انھوں نے کئے ہوئے یا انھوں نے کے علاوہ ہر تھ کی جس انھیں مانگی ہوئی یا ایک یا تھ اور خلاف سمت کی ایک یا تھ گئی ہوئی استبراء نہ چھٹی کی آزاد بھی نہ اس سبب اگر چھٹی کی آزاد نہ ہو سکتا ہو تو اس کی آزادی کافی ہے۔ غلام یہ کہ اگر کسی غلام کے نقصان سے اس کی قربانی پیدا ہو جائے کہ اسے مسلمان کام میں جس سے تو ایسے با قیوں انھوں غلام کی آزادی کافی نہیں ہوگی اگر کسی طرح کام چل سکے خواہ کھس طریقہ سے ہی ہو تو ایسے غلام باندی کی آزادی کفار و غلام کے لئے کافی ہے۔

مسئلہ ۷

مذکور غلام چھٹی دو غلام جس سے آقا نے کمر دیا ہو کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے کفار و غلام کی زبان یعنی دو باندی جس کے پیٹ سے اس کے آقا کو کوئی بچہ پیدا ہو گیا ہو تو کفار و غلام میں آزاد نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس دونوں کی غلامی کا قصہ ہے۔ آقا پورے طور پر ان کا مالک نہیں ہے یہاں تک کہ ان دونوں کو فروخت نہیں کر سکتا۔ مکاتب (یعنی وہ غلام جس سے آقا نے مجاہد کر لیا ہو کہ مقترور رقم اگر تو مجھے مٹا کر دیا کسی سے لے کر دے دے گا تو تو آزاد ہے) اگر مقترور رقم کا کچھ حصہ لے کر چکا ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے یہاں مجاہد کے بعد اگر وہ مقترور رقم کا کوئی حصہ بھی ادا نہ کر سکا ہو تو کفار و غلام میں اس کو آزاد کیا جاسکتا ہے۔ نام شرعی کا قول اس کے خلاف ہے۔

سیدنا بن عبد نے کہا میں نے ایسے لوگوں کو پایا جو کھڑے میں مسکینوں کو ایک ایک روپیہ دے رہے تھے اور اس کو کافی سمجھتے تھے۔ لام ابو حنیفہ نے سلمہ بن صحیحہ سے حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں حکم دیا گیا ہے کہ ایک دس (ساتھ صاع) بھجور سے ساتھ مسکینوں کو دو۔ لیکن ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ روایت منقطع ہے ترمذی نے حضرت ابو سلمہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ سلمہ بن صحیحہ نے رمضان بھر کے لئے اپنا بیوی سے خلع کیا تھا اس حدیث کے آخر میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سلمہ کو حکم دیا کہ ساتھ مسکینوں کو کھانا دو سلمہ نے عرض کیا حضور ﷺ میں نادر ہوں۔ حضور ﷺ نے عروہ بن عمر سے فرمایا اس کو ایک فرق ساتھ مسکینوں کو کھانے کے لئے دید و فرق ایک پینٹ لگ بھگ پندرہ صاع کا ہو یا تھا ممکن ہے کہ فرق لگ بھگ پندرہ صاع کا ہو یا تھا یہ کلام رولوی کا جو حدیث مبدل کا جز نہ ہو۔ حدیث میں صرف اتنا ہو کہ اس کو ایک فرق دے وہ فرق اتنی میں دیکھنے کو کہتے ہیں چھوڑ دیں۔

طبرانی نے حضرت لوی بن صامت کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ساتھ مسکینوں کے کھانے کے لئے تیس صاع دے وہ میں نے عرض کیا بھیر آپ کی مدد کے میرے لئے ایسا کرنا ممکن نہیں ہے۔ حضور ﷺ نے پندرہ صاع دے کر میری مدد کی اور پندرہ صاع لوگوں نے حق کر لیا اس طرح تیس صاع ہو گئے۔ ابو داؤد نے لکھا ہے کہ حضرت خولت مالک نے بیان کیا ہے میرے شوہر حضرت لوی بن مالک نے عمار کر لیا اس کی شکایت لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی حضور ﷺ اس کے معاملہ میں مجھ سے بھگڑنے لگے اور فرماتے لگے اللہ سے ڈرو تم سے کیا کاڑھا ہے۔ میں دہلے سے بٹی بھی نہ تھی کہ آپ سے۔

قد سجد اللہ قولہ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ اِنَّكَ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ قُلُوْبِهِمْ۔ حضور ﷺ نے ایک برودہ آڑو کرنے کا حکم دیا میں نے کہا میں نے کہا میں کوئی برودہ نہیں ہے فرمایا وہاں سے مسلسل روزے رکھے۔ میں نے عرض کیا وہ برودہ جسے میں روزہ رکھنے کی کن میں سکتا نہیں ہے فرمایا تو ساتھ مسکینوں کو کھانا بکھریں۔ عرض کیا میں نے عرض کیا اس کے پاس تو خیرات کرنے کے لئے کچھ بھی نہیں ہے فرمایا ایک فرق چھوڑ دے کہ میں اس کی مدد کروں گا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ پھر میں بھی ایک فرق چھوڑ دے مزید دے کر عمار کی مدد کروں گی فرمایا تو خوب کیا اب اپنے بچے کے پاس دانیس چلی جا اور دونوں فرق ساتھ مسکینوں کو کھانے کو دے۔ دوسرے رولوی کا بیان ہے کہ ایک فرق ساتھ صاع کا ہو تا ہے۔ مجھ سے کہا فرق دو پینٹ ہو تا ہے جس میں سے ۳ صاع آجاتے تھے۔ ابو داؤد نے اسی تحریر کو زوائد صحیح قرار دیا ہے ایسا وہاں نے ابو داؤد کے قول کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ اگر ایک فرق ساتھ صاع کا پینٹ ہو تا تو کھانا دلو کرنے کے لئے حضرت خولت کی طرف سے حرید ایک فرق دینے کی ضرورت ہی نہیں ہوتی۔

لام شافعی اور ابن کے ساتھیوں نے کھڑے صوم کے سلسلہ میں حضرت ابو ہریرہ کی حدیث کو بطور استدلال پیش کیا ہے حضرت ابو ہریرہ کا بیان ہے ایک شخص جس نے رمضان میں روزہ توڑ دیا تھا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اللہ سے رولوی نے کہا پھر ایک فرق (بھجوروں سے بھر اہوا) لایا یا چھوڑ دے صاع کے بقدر خلع حضور ﷺ نے اس سے فرمایا تو خود کھا اور اپنے بیوی بچوں کو کھا اور ایک دان کا روزہ رکھ لے اور اللہ سے استغفار کر یا اور اذ نے یہ حدیث ہشام بن ساعد کی روایت سے بیان کی ہے لیکن سانی وغیرہ نے ہشام کو ضعیف قرار دیا ہے۔

ابو داؤد نے بروایت اسماعیل بن جریج حدیث بیان کی ہے اس میں بھی پندرہ صاع کا لفظ آیا ہے ابن ابی حشر کی روایت میں بھی اسی طرح آیا ہے بخاری نے اسماعیل کو منکر اللہ ہٹ کہا ہے سانی نے اس روایت کی تصحیح کی ہے لیکن دوسرے لوگوں نے اس کو قوی کہا ہے دہ قطنی نے بروایت حجاج بن ارمطہ قزہری فرق کی مقدار پندرہ صاع نقل کی ہے اور یہ بھی بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے حکم دیا تھا یہ ساتھ مسکینوں کو دے دے۔ حجاج بن ارمطہ (ابو داؤد کے نزدیک) ضعیف اور دہ قطنی نے عبد اللہ بن احمد نے اپنے باپ کے حوالہ سے عیسیٰ کا قول نقل کیا ہے کہ حجاج نے زہری کا زمانہ پایا ہی نہیں زہری کو دیکھا ہی نہیں۔ اس حدیث کی تائید حضرت علی کی حدیث سے ہوتی ہے جو دہ قطنی نے بیان کی ہے۔ اس حدیث میں ہے ساتھ مسکینوں کو کھانے کے ہر

مسکین کو ایک روپے۔ اس حدیث میں چند روپے کا ذکر ہے (ایک روپے چار روپے... چند روپے ساٹھ روپے)۔

بخاری نے کہا حدیث میں اضطراب ہے، یعنی روایت میں چندہ صراح کیا ہے۔ ابن خزیمہ کی روایت بطریق مرفوع جو آئی ہے اس میں چندہ جا نہیں صراح کے الفاظ آئے ہیں۔ لیکن میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت سے جو حدیث آئی ہے اس میں صراح کا ذکر ہی نہیں ہے بلکہ ایک فرق چھوڑوں کالفاظ کیا ہے اور فرق ایک بڑے نوکر کے کو کہتے تھے سعید بن مسیب کی روایت میں فرق کی متعدد چندہ سے میں صراح تک چنان کی گئی ہے اس روایت کی اسناد میں ایک روایت عطاء خرماؓ کی ہے جس کو قتیبہ نے ضعیف میں داخل کیا ہے بخاری نے کہا اس کی روایت کردہ عام احادیث مقبول ہیں۔ یعنی روایت میں قطعیت کے ساتھ میں صراح کا ذکر کیا گیا ہے۔ ولہذا نے سعید بن مسیب کی اس حدیث اسی طرح چنان کیا ہے۔ ابن خزیمہ نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے ایک فرق لایا گیا جس میں میں صراح تھے۔

یہ احادیث کثرتِ موصوم کے متعلق آئی ہیں جن سے امام ابو حنیفہؒ نے کفار و کلمہ پر استہدال کیا ہے۔ امام شافعیؒ نے از روئے اصحاب و ان احادیث کو اختیار کیا۔ جن میں سے کم ترین مقدمہ طعام پہنکائی گئی ہے۔

[illegible]

حافظ ابن حجر نے کہا عجب کی روایت نصیب صالح کھاس والی محفوظ ہے اور معجزہ ہوا لیکن ہم اس میں اختلاف ضروری ہے شاید اس میں روایوں کے تصرف کا عمل ہو۔ شیخ کی صراحت تو صرف حکم کی روایت میں تھی، نگر آئی۔ یہ روایت ابو داؤد نے بیان کی ہے اس کی سند میں ابو اسحق شبل ہیں اور ابو اسحاق مغازی ہیں تو معتبر ہیں لیکن احکام میں اگر دوسرے سے اختلاف کرے تو ان کا اختلاف قاضی القضاہ نہیں۔

لیاض انکی غلیم نے کہ چھوڑو اور والدی روایت محفوظ ہے ہاں نا ابو قلابہ۔۔۔ مسم نے اس پر جزم کیا ہے اس میں ابو قلابہ کے خلاف کسی نے کچھ نہیں کہہ سکتا بلکہ انکی نے بھی بطریق شعبی کہہ ہے اس کو نفس کیا ہے۔

حافظ نے کہا مسٹر کے جو بعض فنون میں کیا ہے کہ ہر ممکن کے لئے ایک حار ہے یہ حریف ہے مسلمہ تلموزہ والوں کو تو نہ کرائی کیا ہے۔ تمام فنون میں ہر ممکن کے لئے نصف حار کی مراحت ہے اور یہ بتائی جا رہی ہے۔

آیت میں اِطعام کا حکم مجس ہے اِجب کی مقدار کیا ہے اس میں اجازت ہے اور مقدار کی تعیین میں جو لغو ایٹ صوم اور طعام کے باب میں آئی ہیں وہ معترب ہیں ان لئے حد و مظهر پر محمول کرنے سے اس صحیح متعلیٰ حدیث پر محمول کرنا باقی ہے حد و مظهر میں تو لا نکلی کا حکم ہے اِطعام کا حکم نہیں ہے اور یہاں اِطعام کا حکم ہے۔ اس لئے اہل عرفی کی رائے زیادہ قوی ہے اور امام ابو حنیفہ کا قول جہی بر ایتیا ط ہے۔

د مملکت

مگر صبح اور شام ساٹھ صاع بھر کر گیسوں کی روئی کھلا دی، خواہ مڑو سکی کھائی ہو تو بھی کافی ہے لیکن تجویز روئی کے ساتھ

سائن ضروری ہے۔

صبح شام دونوں وقت ایک ہی مسکین و محتاج یا ایک مسکین کو روزہ دن کا کھانا اور دوسرے مسکین کو روزہ وقت شام کا کھانا دے (اور اس طرح ساتھ مسکینوں کی خوراک ہو جائے) تو جائز ہے لیکن اگر ساتھ مسکینوں کو صبح کا کھانا اور دوسرے ساتھ مسکینوں کو شام کا کھانا کھلائے تو جائز نہیں۔ وہ جس کا روزہ پختہ ہو اور وہ شخص جس کا بیٹ بھرا ہو لیکن کھانا کافی نہیں ہے بھوکوں کا بیٹ بھرا اور غلام سیر کرنا ضروری ہے خواہ وہ خود کھائے یا نہ (یعنی کسی کی معمولاً خوراک کم ہو یا نہ)

مسکین کو مالک نہ دے تاکہ وہ جس کو چاہے کھلائے بشرط نہیں ہے شافعی متبک کے قائل ہیں۔۔۔

اگر ایک ہی مسکین کو ساتھ دن کھلایا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے، جسور کے قول اس کے خلاف ہے۔ سورت نامہ میں کفارہ قسم کی بحث میں ہم نے اس کے اختلاف اور ہر ایک کے استدلال کی تفصیل کر دی ہے۔

نافائده

غلام بخوری کی آزادی اور روزہ کے روزہ کے حکم سے پہلے اللہ نے یقیناً قبل ان یتسأتا (یعنی مباشرت سے پہلے) کی شرط ذکر کی ہے لیکن مسکینوں کو کھانا کھانے کے حکم کو اس شرط سے شرط نہیں کیا اس بنا پر امام ابو حنیفہ نے فرمایا اگر تمہارے روزہ والا کھانا کھانے کے دوران خلع کر دے عورت سے مباشرت کر لے تو وہ روزہ پختہ ہو گا اور ضروری نہیں ہے کہ اس کا کھانا کھائے جو شخص بشکل انعام کفارہ روزہ کرنے کا روزہ کر لے اس کے لئے مباشرت کرنا جائز ہے، جسور کے نزدیک جائز ہے مباشرت کفارہ دینے سے پہلے جسور کے نزدیک مطلقاً حرام ہے روزہ کفارہ کی کوئی شکل ہو کیونکہ تمہارے موجب حرمت ہے اور کفارہ ہی حرمت کو زائل کرنے کا سبب ہے اس لئے جب تک کفارہ نہ ہو گا کہ منافی نہ ہو گا صحابہ اسمن نے حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے تمہارے کیا پھر روزہ رکھا اور اس پر چارہا چھوڑ چکے تھے دریافت کیا تو نے انکی حرکت کیوں کی اس شخص نے جواب دیا میں نے چاندنی میں اس کی پڑیب (پاس کی گوری پڑیاں) دیکھ لیں (مجھ سے سہرا نہ ہو سکا) فرمایا تو جب تک کفارہ نہ دے دو اس سے کفارہ کش رہو۔ اس حدیث میں مطلق کفارہ سے پہلے شمار کش رہنے کا حضور ﷺ نے حکم دیا۔ ترمذی کے نزدیک یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے منذر نے کہا اس کے تمام روایات ہیں اور ہر ایک کا دوسرے سے مناسبت مشہور ہے (لکھنؤ حدیث منبر ہے)۔

بخوری نے کھانا غلام کو آزاد کرنے اور روزہ رکھنے کے حکم کو قفل و مباشرت کی شرط سے شرط کیا ہے اور کھانا کھانے کا حکم غیر شرط اور مطلق دیا ہے اس لئے مطلق کو بھی مقتید پر محمول کیا جائے گا اور جو شرط مقتید میں ذکر کی گئی ہے اس کو مطلق میں بھی ضروری قرار دیا جائے گا بخوری کا یہ قول کہ اس کے ایک مسئلہ منظرہ نظر پر مبنی ہے کہ مطلق کو مقتید پر محمول کرنا لازم ہے۔

میں کہتا ہوں غلام کی آزادی اور روزہ رکھنے کے حکم کو اس شرط سے شرط کرنا کہ اس سے پہلے مباشرت نہ کرے روزہ کفارہ کی شرط نہیں ہے روزہ لازم آئے گا کہ تمہارے روزہ والا کفارہ دینے سے پہلے اگر مباشرت کرے اور مباشرت کے بعد کفارہ دے تو اس کا کفارہ جائز ہو اور عورت اس کے لئے حلال نہ ہو بلکہ یقیناً قبل ان یتسأتا کی شرط یہ بیان کرنے کے لئے ہے کہ کفارہ سے پہلے مباشرت حرام ہے۔ شاید تیسرے نمبر (یعنی حکم اصاح) کے بعد یقیناً قبل ان یتسأتا صرف اس وجہ سے ذکر نہیں کیا کہ نمبر ایک اور نمبر دو میں اس کی صراحت کر دی ہے۔ یہ قرینہ ہے اس امر کا کہ نمبر تین میں بھی شرط لازم ہے تیسری جگہ ذکر کرنے سے کلام میں بے فائدہ طول ہو جاتا لیکن اسی دلیل کی بدولت میں کفارہ غیر وہ میں بھی یہ شرط نہ کرنے والی ہوں تو اس وقت یہ گمان ہو سکتا تھا کہ یہ شرط صرف بڑے آزاد کرنے کے ساتھ مخصوص ہے دوسرے روزہ تیسرے نمبر کے کفارہ کے لئے اس کی ضرورت نہیں اس لئے کفارہ کی دو شکلوں کے ساتھ تو یہ قید ذکر کر دی اور تیسری شکل کو مطلق چھوڑ دیا۔

مسئلہ ۵

آخر غمزدہ کرنے والا کفار دہیے سے پہلے مہاشرت کو گزرتے تو استغفار کرنے کیونکہ یہ عمل ناجائز ہے نور امر حرام کے ارتکاب کے بعد توبہ و استغفار لازم ہے اس کے بعد کفار و کلمہ دے دے تو کہ حرمیت مہاشرت آئندہ کے لئے ذائل ہو جائے۔ کفار و غمزدہ کے علاوہ دوسرے کفار و کلمہ دہیے کو کفار و مہاشرت کہ جہنم سے واپس نہیں آئے یہی غلط ہے نزدیک و کفار دے دیے ہوں گے، کفار و کلمہ دہیے کفار و مہاشرت میں از لاف کفار و کلمہ دہیے کہ یہ قول غلط ہے حضرت سید بن سحر کی حدیث دہیے کو گزرتی تھی ہے کہ حضور ﷺ نے من کو صرف ایک کفار و کلمہ دہیے کا حصہ دیا تھا۔ (یعنی کفار و کلمہ دہیے دوسرے کسی کفار و کلمہ دہیے کا حصہ نہیں دیا) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حدیث میں بھی ایک انی کفار دہیے کر رہے۔ ترجمہ کی باران ماجہ نے حضرت سلمہ بن سحر کے وقت میں مرادیت کر دی ہے کہ جب حضور ﷺ سے روایت کیا گیا کہ کفار دہیے کرنے والا اگر عورت پر حمل نہ دے، کفار دہیے چائے تو کیا علم ہے حضور ﷺ نے فرمایا ایک کفار دہیے کرنے والی اس حدیث کو صحیح غریب کہا ہے ماسما ملک نے منوط میں ایسے شخص کے بارہ میں جو کفار دہیے کرنے کے بعد کفار دہیے کرنے سے پہلے مر تھیں مہاشرت ہو چنے ذکر کیا ہے کہ ایسا شخص آئندہ کفار دہیے کرنے تک مہاشرت نہ کرے اور اللہ سے استغفار کرنے کا سامان ملے فرمایا ہے اس مسئلہ میں جو کلمہ دہیے سب سے بڑھتی صورت ہے۔

ذَٰلِكَ يَشْهَدُونَ بِأَنَّهُمْ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَنِ الْيَهُودِ ۝

یہ (یہ) قسم اس لئے بیان کیا گیا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول پر تم ایمان لے آؤ اور یہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں اور کافروں کے لئے سخت دردناک عذاب ہوگا۔

ذَٰلِكَ يَشْهَدُونَ بِأَنَّهُمْ وَرَسُولُهُ

یہ قسم ایمان سے مراد احکام شریعہ پر عمل۔ جیسے آیت اِنَّا لَنُخَيِّطُ لِبَنِي إِسْرٰءِیْلَ سَبِيلًا سے مراد نماز ہے۔ مطلب یہ کہ اللہ نے یہ احکام اس لئے دیے ہیں کہ تم ان پر عمل کرو اور جاہلیت کے دستور اور ولی کو چھوڑ دو۔

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَنِ الْيَهُودِ ۝ یہ کفار دہیے کہ یہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں ان سے تجاوز کرنا جائز نہیں۔

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَنِ الْيَهُودِ ۝ یہ کفار دہیے کہ یہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں ان سے تجاوز کرنا جائز نہیں۔

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَنِ الْيَهُودِ ۝ یہ کفار دہیے کہ یہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں ان سے تجاوز کرنا جائز نہیں۔

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَنِ الْيَهُودِ ۝ یہ کفار دہیے کہ یہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں ان سے تجاوز کرنا جائز نہیں۔

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَنِ الْيَهُودِ ۝ یہ کفار دہیے کہ یہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں ان سے تجاوز کرنا جائز نہیں۔

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَنِ الْيَهُودِ ۝ یہ کفار دہیے کہ یہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں ان سے تجاوز کرنا جائز نہیں۔

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَنِ الْيَهُودِ ۝ یہ کفار دہیے کہ یہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں ان سے تجاوز کرنا جائز نہیں۔

وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَنِ الْيَهُودِ ۝ یہ کفار دہیے کہ یہ اللہ کی مقرر کردہ حد میں ہیں ان سے تجاوز کرنا جائز نہیں۔

عندک شہین ہے عزت کر دے لا اور کافر اس کو مٹا دینے والی عذاب۔

یَوْمَ یَبْعَثُ اللّٰهُ خَلْقًا جَدِیدًا فِیْہُمْ رِیْضٌ مِّنْ عِبَادِہِ اَخْصٰیہُ اِنَّہٗ وَکَیْلٌ مَّا لَیْسَ فِیْہُمْ شَیْءٌ

جس روز اس سب کو اللہ دوبارہ زندہ کرے

شہین

کا پھر ان کا سب کیا ہوا ان کو پتہ دے گا اللہ نے اس کو محفوظ کر رکھا ہے اور یہ لوگ اس کو بھول گئے اور اللہ ہر چیز پر مہربان ہے۔

خبر سب کو

فِیْہُمْ رِیْضٌ مِّنْ عِبَادِہِ اَخْصٰیہُ یعنی علی الاموال ان سب کے سامنے جو سر کرنے کے لئے اللہ ان کو ان کے مال سے باخبر کرے گا تاکہ سب کے

سامنے ان کو عذاب دیا جائے۔

اَخْصٰیہُ اللّٰہ یعنی اللہ کا علم ان کے سارے مال کو محیط ہے ان کا کوئی عمل غلطہ کے عمت باہر نہیں

وَسُوْدٌ لِّعَنِیْہِمْ عَمَلٌ کَثِیْرٌ لِّیِّنَ لِّیْہِ رِیْضًا دِرْیَاسًا کِیْ رَاجِعٌ مِّنْہُمْ اَمَّا الَّذِیْنَ کُفَرُوْا فَاُولٰٓئِکَ لَہُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ

عظیم کام ہوتا ہے کسی کو دے رکھا جاتا ہے اور ان کی نغری میں مٹا ہوں کی اہیت نہیں اس لئے ان کو بھول گئے۔

علی کل شیخ شہین یعنی اللہ سے کوئی چیز غائب نہیں۔

اَللّٰہُ مَرَّ اَنْیَ اللّٰہِ یُعَلِّمُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِی الْاَرْضِ فَاَنۢ یَّکُوْنُ مِنْ نَّجْوٰی ثَلَاثَ اَیَّامٍ اَوْ اَرْبَعٍ وَّ لَا

خَفِیْہُمْ اَلَا یُحِیْوُہُمْ سَرِیْعًا وَّ لَا اَدْنٰی مِنْ ذٰلِکَ وَّ لَا اَکْثَرُ لَا ہُوَ مَعَہُمْ اَیْنَ مَا کَانَ لَہُمْ لَیْسَ بَیْنَهُمْ

بَیْنًا عَمَّا یَوْمَ الْقِیٰمَہِ اِنَّ اللّٰہَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ

کہ سب نے ان پر نغری نہیں کی کہ اللہ سب کو جانے ہے جو آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں ہے کوئی تنہا کی

سرگوشی ایسی نہیں ہوتی جس میں وہ اللہ پر حملہ ہو اور نہ کوئی بات کی سرگوشی ایسی ہوتی ہے جس میں اللہ چھٹات ہو اور نہ اس سے کم

تقداد کی اور نہ اتنا تقداد کی سرگوشی ہوتی ہے مگر اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے خواہ وہ لوگ میں بھی ہوں بھر قیامت کے دن ان کو

ان کے لئے ہوئے کام ہند ہے گا بے شک اللہ ہر بات سے باخبر ہے۔

وَعَلَّمَ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ مَا فِی الْاَرْضِ لَیْسَ کُلِّ شَیْءٍ اِلَّا اِنۢ یَّہْدِیْہُ اللّٰہُ فَرَجًا مِّنۡہُمْ اَمَّا الَّذِیْنَ کُفَرُوْا فَاُولٰٓئِکَ لَہُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ

سازگاری جو کہ واقع ہوتا ہے۔ لیکن تاکہ ہے (اس کو خبر کی ضرورت نہیں کہ)

وَمِنْ نَّجْوٰی ثَلَاثَ اَیَّامٍ اَوْ اَرْبَعٍ (سرگوشی) اَمَّا الَّذِیْنَ کُفَرُوْا فَاُولٰٓئِکَ لَہُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ

ہے زمین میں ابھر ابھرا۔ آخر (یعنی خاص راز) بھی زمین کی طرف اٹھائے جاتے ہیں ہر شخص کو ان کا معلوم کرنا آسان نہیں

ہو تا مطلب یہ کہ تنہا مردوں میں جو سرگوشیاں ہوتی ہیں۔

اَلَا ہُوَ الَّذِیْ یُعَلِّمُ یعنی اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے اور اس طرح جن کے ہمد کو چار کر دیتا ہے اللہ کی معیت ہے کیفیت

ہے اس کی کیفیت بیان نہیں کی جا سکتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ کو اس کی سرگوشی کا علم ہوتا ہے۔

وَلَا خَفِیْہُمْ اَلَا ہُوَ سَادِسُہُمْ جن اور ان کا خصوصیت کے ساتھ ذکر یا تو اس وجہ سے کیا گیا کہ آیت کا نزول

مخصوص اللہ سے تعلق رکھتا ہے منافقوں نے باہم سرگوشیاں کی تھیں وہ ان کے سلسلہ میں اس آیت کا نزول ہوا

یا شخصیں ہمد کی یہ وجہ ہے کہ اللہ طاق ہے طاق عدد کو بھی پسند کرتا ہے (اگرچہ اس کے طاق ہونے کا معنی ہے ایک

ہو تا اور ایک عدد نہیں آقا تعجب حجت سے ہوتا ہے اور جن کا عدد پہلا طاق عدد ہے اور پانچ دوسرا طاق عدد ہے اور باہم مشورہ کے

لئے کم سے کم تین آدمی ہونے چاہئیں۔ دو تو وہ ہوں گے جن کی رائے میں باہم اختلاف ہو گا اور تیسرا وہ ہو گا جو فریقین میں سے

کسی ایک کی رائے کو ترجیح دے گا اس طور پر باہم مشورہ کے لئے کم سے کم تین آدمی کا ہونا ضروری ہے۔ تو انفرادی مشورہ کی

صورت ہے یعنی ایک شخص ایک رائے رکھتا ہے اور دوسرا شخص دوسرا خیال رکھتا ہے۔ لیکن باہم مشورہ بھی جماعتوں میں بھی

انہیں جریر نے بحوالہ قرار دیا ہے کہ کہ مطابق انہیں میں سر کو شین کرتے تھے، مسلماً ان کو ان کا یہ فعل شاقی گزرتا تھا اور غصہ آتا تھا۔ پھر آپ نے انہیں ان کے لئے کہا ہے۔

وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ بِطَوَاتُفٍ مِّنَ الشَّيْطَانِ يَتْلُونَ لَيْلِينَ مِّنَ آيَاتِ الْكِتَابِ يَتَزَكَّىٰ يَسْمُونَ كَلِمَاتٍ مِّنَ الْكِتَابِ وَيَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَلَسَوْفَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمُ يَوْمَئِذٍُ اللَّهُ وَعَلَىٰ أَكْثَرِ النَّاسِ لَا عِلْمٌ ۖ

حوالے اس کے نہیں ہو گئی شیعہ بن کی جانب سے ہے تاکہ ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں انہیں رنجیدہ کرے حالانکہ مومنین کو خدا کے بغیر حکم کے کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا دینے والا خداوند تعالیٰ پر مومنین بھروسہ کرتے ہیں۔

اِنجیل الحَقِیْقَیْ یعنی دوسرے موشیہاں جو مسلمانوں کو غصبہ دمانے اور غمگین کرنے کے لئے یہودی کرتے ہیں۔

۴۷۷

وَيُحَرِّمُ الْفِتْنَةَ ۖ أَسْوَأُ مِنْهَا مِلْسَانُ يَهْتَكِرُ ۖ كَيْدُ كُفْرًا يَخْتَرُ ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَحْمِلْ خَطِيئَتَهُ ۖ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْفَارُ ۚ

یہودی نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اب تم تین آدمی ہو تو ایک کو چھوڑ کر دو، تاہم سر کو نہ کر سناں اس سے اس کو لکھ ہوگا البتہ اگر وہ (بیسرا) اچھوت (مست) ہے تو نہیں۔

امام احمد بخاری مسلم ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت ابن مسعودؓ کی عرفی روایت یونانی ہے جو ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے کہ جب تم چین، مصر، قوتیسرے کو چھوڑ کر وہاں پہنچیں میں سرگوشی نہ کریں اس سے خیر ہے گواہ ۱۱ گاہیں سب لوگ

منا ہے کہ جب ہم سرگوشی کر سکتے ہیں، بخوبی نے مقابلہ کیا جہاں کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بدوی
 و سرحدوں کے علاقوں میں رہتے تھے۔ ایک روز کچھ بدوی حضرات خدمت گراں میں حاضر ہوئے ان کے آگے سے بسنے اور

[illegible]

کاجواب دیا کہ جس نے اس کو سلام کیا، رسول کے ہی جواب دیا یہ نصرتِ خیر کے اظہار کرتے رہے۔ نہ مسلمانانِ کوجاہ
دے دیں لیکن کسی نے جلد نہیں دی حضور ﷺ کو یہ بات نامور ہوئی اور اپنے پاس والے فضل کو حکم دیا ہے نلال کھڑا ہو جائیگا
اور حضور ﷺ کی طرف سے ان کا جواب بھی تھا کہ اگر خدا کرے تو میں خود بخود حاضر ہوں گا۔

خروج دوسرے سے کر لیا تو بھی اکتھوا جا رہی تھی بددی صحابہ کفر سے تھے ان کی تعداد کے بعد رسول اللہ ﷺ نے دوسرے حاضرین کو انھیں اور یوں کوئی کی ایک پر چڑھ جانے کا حکم دے دیا تھے والوں کو یہ حکم شق مقرر اور رسول اللہ ﷺ نے بھی ان کے چرواہا

کواری کے آٹھ محسوس کر کے اس پر آنے پڑیں گا نازل ہوں
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا قَتَلْنَا لَكُمْ نَبِيًّا فِي سَبْعِينَ نَجْمًا لَنُدْخِلَنَّهُ فِي السَّمَاءِ لَمَّا قُلْتُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِدَلِيلٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّهُ كَاذِبٌ مُجْتَرِبٌ ۚ

اَشْرَوْاْ وَابْرِكُمْ لِلّٰهِ الَّذِي مِنَ الْمَعْبُوْدَاتِ وَأُولُو الْعِلْمِ وَتَجِبْ

تم جہ کنوں دیا کروا لے تم کو کھلی جگہ جنت میں دے دے پھار جب تم سے کہا جائے کہ مجلس سے اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ جایا کروا لے تم
تم میں سے ایمان والوں کے کور ایمان والوں میں خاص طور پر ان لوگوں کے جن کو عظیم دین عطا کیا گیا ہے آخرت میں درجہ بلند

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَوَسَّلُوا بَيْنَهُمَا فَلْيَوَسَّلُوا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَرَقُوا عَهْدَ اللَّهِ أَن يَكُونَ لَهُمْ يُحْرَجُونَ مِنْ دُونِ الْبَلَدِ

آئے تھے انھیں کے سلسلہ میں آیت کا نزول ہو لیا تھا۔ اہل بیت کی روایت کے مطابق بیان کیا گیا۔
بنو نے کلمہ کا قول نہیں کیا ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ کے حلقہ میں آیت چل رہی ہوئی سورت الحجرات میں

رہ ثابت کا قصہ مفصل پہلے کر دیا گیا ہے۔

میں جو برے لڑو کا بیان مل گیا ہے کہ لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اپنی اپنی جگہ بیٹھے ہوئے اور اس حالت میں کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آتے یہ سب لوگ اس آیت میں مراد ہیں۔

نَفْسَتْهُمُ وَأَجَلُ کھوں دو ایک دوسرے سے ہٹ جائے۔ عرب کہتے ہیں رَفَسَتْ عَيْنِي کچھ سی ہٹ جائے۔ ہر جگہ رَفَى اللَّهُ تَعَالَى اَلْحَاسَ سے مراد مجلس مجلس ہے کوئی مجلس ہو یہ رسول اللہ ﷺ کی مجلس مراد ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے قریب بیٹھے اور کلام سننے کے صحابہ بہت حریف تھے۔
يَفْشَعُ اَللّٰهُ نَفْسَكُمْ جس چیز کی کشائش کے تم خواہنکار ہو اللہ اس میں تمہارے لئے کشائش کر دے گا۔ خواہ جگہ کی وسعت ہو یا رزق کی پائیدگی یا بہشت کی۔

بقول کے اچھی خدمت سے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم میں سے کوئی ایسا نہ کرے کہ کسی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر پھر اس جگہ بیٹھا جائے بلکہ سناش خود وسعت کر لیا کرو۔

بقول کے اچھی شافی حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص جمعہ کے دن اپنے مسلمان بھائی کو اس کی جگہ سے نہ اٹھاے بلکہ یوں کہے جگہ کھول دو (مجھے بھی جگہ دے دو)
ابو العالیہ، قرطبی اور حسن نے کہا یہ حکم لڑائی کے مقامات اور دشمن سے جنگ کرنے کی جگہ کے سلسلہ میں تھا۔ بعض لوگ یہ بدول کی مائیں میں داخل ہو جاتے اور کہتے تھے ہمارے لئے جگہ کھول دو لیکن پہلے سے جو جگہ سوجھا ہوتے تھے وہ دشمن سے لڑنے اور شہید ہونے کے بڑے حریف ہوتے تھے اس لئے نوادروں کو مائیں میں جگہ نہیں دیتے تھے اس پر یہ حکم بدل ہوا۔

وَإِذَا قِيلَ اَللّٰهُمَّ اَنْشُرْ اَوَّلَئِیْنِ اگر تم سے کہا جائے کہ جگہ چھوڑ کر اٹھ جاؤ تو اٹھ جاؤ۔

بقول کے طرہ اور شاک کے حوالہ سے لکھا ہے کہ افان ہونے پر کچھ لوگ نماز کے لئے اٹھنے میں سستی کرتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی اس قول پر آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ جب نماز کے لئے لڑائی دی جائے تو اٹھ کھڑے ہو مجاہد اور اکثر اہل تفسیر نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جب تم کو نماز یا جہاد کی کار خیر پوری کی گئی ہے تو فوراً اٹھ کھڑے ہو۔ کو تاہی نہ

یَرْفَعُ اللّٰهُ اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِسْمِکَ یعنی اللہ ان کی مدد کرتا ہے نیک نام کرتا ہے۔ لوگوں کی نظر میں ان کو بابر ہمارا جاتا ہے۔ تو رو ناپائش ہوتا ہے آخرت میں اللہ جنت عطا فرمائے گا اور عشت کی نعمتوں سے سرفراز کرے گا۔

اَلَّذِیْنَ اَوْفَوْا بِالْعَهْدِ عَاسَ طور پر علماء کے درجات کو سچے کرتا ہے علماء سے مراد باطل علماء ہیں۔ باطل علماء علم کو اللہ و درجہات عبادت کرتے ہیں جو باطل باطل لوگوں کو ہمیں عطا فرماتا۔ کیونکہ عالم کے علم عمل کی اقتدا کوئی جانتی ہے جس عالم کو اپنے لئے ہوئے کا ثواب لود ہی جاتا ہے ان لوگوں کے عمل کا بھی پورا پورا اثر و حمایت کیا جاتا ہے جو عالم کی اقتداء میں نیک عمل کرتے ہیں لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ اصل نیک کرنے والوں کا کچھ ثواب کات کر علماء کو دے دیا جاتا ہے ایسا نہیں ہو تا بلکہ ان معتدوں کو بھی ان کی نیک کا ثواب پورا پورا عطا جاتا ہے۔

مسلم نے حضرت زبیرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے مسلمان میں کوئی ایسا طریقہ جاری کیا اور اس پر لوگوں نے عمل کیا تو اس کو اس طریقہ پر عمل کرنے کا اجر ملے گا اور ساتھ ہی ان لوگوں کے عمل کا بھی ثواب ملے گا جو اس طریقہ پر چلے رہے ہیں لیکن عمل کرنے والوں کے اجر میں کوئی کمی نہیں کی جائے گی۔ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد کہہ رہی ہے عابد پر عالم کی برتری ایسی ہے جیسا کہ جو حرمین رات کے چاند کی برتری باقی ستاروں پر۔ علماء انبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء کے وارث میں سے کوئی دیندار چھوڑا اور ہم صرف علم کی میراث چھوڑی جس نے اس میراث کو لیا وہ بڑا خوش نصیب ہے۔ لام احمد اور اصحاب السعہ نے یہ حدیث سیر بن عیسیٰ کی روایت سے اور بقول ترمذی کی تفسیر بن کثیر کی روایت سے بیان کی۔

وَلَا تَأْكُلْ أَمْوَالَهُمْ بَيْنَهُمْ ذَيْفًا ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۵﴾

انہوں نے اپنی قسموں کو اپنے بھائی کے لئے پرچار کھا ہے پھر خدا کی راہ سے دوسروں کو روکتے ہیں سو ان کے لئے عذاب کا عذاب دئے دانا ہے ان کے لئے عذاب اور اللہ کے عذاب سے ان کو ذرا نہ بچائیں گے در یہ لوگ وہی ہیں جس میں وہ بیٹھ رہیں گے۔

أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي جَعَلْتُ الْقُرْآنَ حَرْفًا لِّكُلِّ بَالِغٍ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۖ

مَنْ تَقَى اللَّهَ جَعَلَ اللَّهُ مَخْرَجًا لَهُ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

فَقَدْ وَابَسَ فِي سُلُوكِ الْغَايِبِ ۖ

کسی قدر کھول دیا ہے جس سے دو جہت کے اندر کی چیزیں نور تو جانی دیکھ لیتے ہیں اور اس سے کہا جاتا ہے کہ یہ وہ چیزیں ہیں جن کا رخ اللہ نے نئی طرف سے پھیر دیا ہے، پھر اوزخ کی طرف ایک شکاف کھول دیا جاتا ہے جس سے کافر و دوزخ کی طرف دیکھتے ہیں تو کھنڈی دیتا ہے کہ آپ کے شعلے آجکس میں ایسے لپٹ رہے ہیں کہ ایک دوسرے کو کھاتے جاتا ہے، کافر سے کہا جاتا ہے یہ یہ تیرا مخالف ہے۔ دلوامین مانتے۔

یہ بھی حضرت ابوہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے ہر ایک کے دو گھر ہیں ایک جنت میں دوسرا دوزخ میں جو شخص سر کر دوزخ میں چلا جاتا ہے اس کے جنت والے گھر کے دواش جنت پر جاتے ہیں اللہ نے انہیں کے متعلق فرمایا ہے اُولَئِكَ لَهُمْ كُوْنُورٌ۔

اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكٰذِبٌ جَدُوْنٌ اِنَّهٗ ذَرٰنَا وَّيَرٰنَا اَوْ لَيْكٌ فِى الْاٰذَانِ ۝ كَتَبَ اللّٰهُ لَا تُؤْمِنُ اَنَّ وَرُسُلِيْ جَٰمِیْنَ اِنَّ اللّٰهَ فَصُوْٓى
جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں وہ سخت ذلیل لوگوں میں سے ہیں اللہ نے لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے کہ میں نور میرے پیغمبر آخر کار غالب رہوں گے، مخالف اللہ قوت والا اور نیک والا ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝ اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝ اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝

دوزخ میں غالب رہنے اور جن کو لڑنے کا حکم نہیں دیا جان کو لڑا کر ہر ایک کے ذریعے سے غلبہ حاصل ہوا
فَوٰی سٰوٰۃٍ اِیْمٰنِ اِلٰہِہٖمُ اَوْ کُفْرِہٖمْ اِنَّہٗمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝ اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝ اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝

اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝ اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝ اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝ اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝

جو لوگ اللہ پر اور دوزخ قیامت پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں آپ ان کو نہیں دیکھیں گے کہ وہ ایسے لوگوں سے دوستی کرتے ہوں جو اللہ اور اس کے رسول کے مخالف ہیں خواہ وہ مخالفت کرنے والے ان کے باپ ہوں یا ان کے بچے ہوں، یا ان کے بھائی ہوں، یا ان کے کنبے والے ہوں۔ یہ وہی لوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان بھرا دیا ہے اور ان کو اپنے نور سے (یعنی فیضان نور سے) قوت دی ہے اور ان کو ایسی جنتوں میں داخل کرے گا۔ جن کے نیچے نہریں جاری ہوں گی ان جنتوں میں وہ ہمیشہ رہیں گے اللہ ان سے راضی ہو گا اور وہ اللہ سے راضی ہوں گے یہ اللہ کا نور ہے اور اللہ کا نور دینی تیرا کامیاب ہونے والا ہے۔

اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝ اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝ اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝ اَلَّذِیْنَ یٰحٰقُّ عَلَیْہِمْ اَلْحٰقُّ ذٰلِکَ فِیْ رَمٰنِ مٰلِکُوْکُمْ فِیْ اَسْمٰی کَاسْمٰوٰتِہٖمْ اِنَّہُمْ لَفِیْ سٰوٰۃٍ ۝

من اللہ نے جو لوگوں کو جان بوجھ کر بیان کیا ہے (مسلما نہ ہونے سے پہلے کہ رسول اللہ ﷺ کو کچھ برکات تھا۔
حضرت ابو بکرؓ نے اپنے باپ ابو قحافہ کے مکان پر جس سے وہ گزرے۔ حضور ﷺ نے فرمایا ابو بکر! کیا تم نے ایسی حرکت

کی۔
حضرت ابو بکرؓ نے جواب دیا کہ نہ وقت میرے پاس نکلو ہو تو میں تم سے اس کو دے جاؤں یہ آیت ازل ہوئی۔
ابن ابی حاتم نے ابن سعد کی روایت سے بیان کیا کہ اسی آیت کا نزول حضرت ابو عبیدہؓ بن جراحؓ کے بارے میں ہوا
جنہوں نے معرکہ بدر میں اپنے باپ کو قتل کر دیا تھا وہ کم کی لڑائی کے دن ابو عبیدہؓ کے والد ابو عبیدہؓ کو قتل کرنے کے درپے
تھے۔ حضرت ابو عبیدہؓ اس سے تڑپ جاتے تھے۔ آخر جب ان کی طرف سے باز رہا کثرت ایسا واقعہ ظاہر ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے
ابو عبیدہؓ سے کہہ کر دیا تھا کہ میں تم سے بوسہ ملتے مگر وہ نہ بیان کیا کہ آیت و کون کی خواہاں ہم کے متعلق حضرت
ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ ابو عبیدہؓ بن جراحؓ نے اپنے باپ عبد اللہ بن جراحؓ کو جنگ احد میں قتل کر دیا تھا۔
أَبَا أَسْتَفْتِيهِمْ جَنَى ابْنِ بَكْرٍ نے بدر کی لڑائی کے دن اپنے بیٹے کو قتالہ کی رحمت دی تھی اور رسول اللہ ﷺ کی
خدمت میں عرض کیا تھا کہ رسول اللہ ﷺ مجھے اجازت دیجئے کہ اپنے دست میں شامل ہو جاؤں۔
حضور ﷺ نے فرمایا ابو بکر! ہم کو اپنی ذات سے فائدہ اللہ نے دوینی خود ہر ان میں نہ جاؤ بلکہ مشیر کی حیثیت سے

ہمارے ساتھ رہیں۔
أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا یعنی حضرت مصعب بن عمیرؓ جنہوں نے اپنے بھائی عبید بن جراحؓ کو احد کے دن قتل کیا تھا۔
أَوْ عَسِئَرٌ فِئْتُمْ یعنی حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت حمزہؓ اور حضرت عبیدہؓ حضرت عمرؓ نے بدر کی لڑائی میں اپنے
دلوں عام بن بھرم کو قتل کر دیا تھا اور حضرت علیؓ، حضرت حمزہؓ اور حضرت عبیدہؓ نے بدر کے دن عتبہ بن ربیعہؓ، شیبہ بن ربیعہؓ اور
ولید بن عتبہؓ کو مارا تھا (قتل کیا تھا)۔
أَوَلَيْسَ كَيْفَ فِئْتُمْ فِئْتُمْ فِئْتُمْ یعنی اللہ نے ان کے دلوں میں ایمان کو جلا دیا ہے ان کے دلوں میں خشک آہی
نہیں رہتا۔

وَأَقْدَمَهُمُ الْخُرُوجَ سے مراد ہے نوری اللہ کی مدد سدی نے کہا ایمان مراد ہے۔ ریح نے کہا قرآن اور وہ استدلالات جو
قرآن میں مذکور ہیں، بعض کے نزدیک اللہ کی رحمت مراد ہے اور بعض نے کہا جبر علی مراد ہے۔
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ یعنی ان کی اطاعت کی وجہ سے اللہ ان سے راضی ہو گا اور اللہ کی طرف سے عطا کیے ہوئے ثواب پر وہ راضی
ہوں گے، یا یہ مراد ہے کہ دنیا میں ان کے متعلق اللہ نے جو فیصلہ کر دیا ہے اس پر وہ راضی ہیں۔
أَوَلَيْسَ كَيْفَ جَزَاءُ اللَّهِ كَأَرْوَاهِ اس کے دین کے مددگار ہیں اللہ کے کو امر و نہی کے پابند ہیں۔
الْمُفْلِحُونَ فلاح دارین حاصل کرنے والے ہیں دنیا اور آخرت میں کامیاب ہونے والے ہیں۔ ہر خوف سے محفوظ و
نامون ہیں۔

سعید بن جبیرؓ کا بیان ہے میں نے حضرت ابن عباسؓ سے کہا سُوْرَةُ الْمُحْشَرِ قرآن، سورۃ العنقر کو۔ (صحیح بخاری نے
حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ سورۃ انفال بدر میں نازل ہوئی اور سورۃ حشر بنی نضیر کے بیان میں۔
(الْحَمْدُ لِلَّهِ سُوْرَةُ مُجَادَلَةٍ کی تفسیر کا ترجمہ ختم ہوا۔ فشر آلہ)

سورۃ الحشر

یہ سورۃ مدنی ہے اس میں ۲۴ آیات اور تین رکوع ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سَيَقُولُ الْمُشْرِكُونَ مَا فِي الحَنَافِيهِ وَمَا فِي الذِّكْرِ نَبَأٌ وَهَؤُلَاءِ الْعَذَابُ الَّذِي كُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ
أَهْلَ الْكِتَابِ وَمَنْ دُونِهِمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الصُّلْبُ

اللہ کی پالی بیان کرتی ہیں وہ سب چیزیں جو آسمان میں ہیں اور وہی غالب (اور بڑی) حکمت والا ہے وہی ہے جس نے
ان کفار اللہ کتاب (یعنی نبی تفسیر) کو ان کے گمراہوں سے پہلی بار اکٹھا کر کے نکال دیا۔
وَمَنْ دُونِهِمْ یعنی خانہ دہنی تفسیر جو حضرت ہمدانی کی نسل سے تھا۔
وَمَنْ دُونِهِمْ ان کے گمراہوں سے جو مدینہ میں تھے۔

ابن اسحاق نے بیان کیا نبی تفسیر کی جلاوطنی کا واقعہ اس وقت ہوا جب رسول اللہ ﷺ اُحد سے واپس آئے تھے اور نبی
قریب کا واقعہ جبکہ احزاب سے واپس آنے کے وقت ہوا ان دونوں واقعات کے درمیان دو سال کی مدت ہوئی۔ نبی تفسیر کو جلاوطن
کرنے کا سبب یہ ہوا کہ (تجربہ کے بعد) جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو نبی تفسیر سے یہ معاہدہ ہو گیا کہ فریضین
میں سے کوئی کسی سے جنگ نہیں کرے گا اور نبی تفسیر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہو کر رسول اللہ ﷺ کے مخالفوں سے بھی نہیں
لڑیں گے (اور نہ مسلمانوں کے خلاف رسول اللہ ﷺ کے دشمنوں کے ہمراہ ہو کر لڑیں گے)۔

جب رسول اللہ ﷺ کو بدر کی لڑائی میں شرکوں پر غلبہ حاصل ہو گیا تو نبی تفسیر نے کہا اللہ کی قسم یہ وہی نبی ہیں جن کے
اوصاف تو میرے میں ہم کو ملے ہیں ان کا جھنڈا (مسیحی) نہیں تو مجھ جاسکتا اس کے بعد جب مسلمانوں کو شکست ہو گئی
تو نبی تفسیر رسول اللہ ﷺ کی صداقت میں شک کرنے لگے اور رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کی دشمنی پر علی الاعلان اتر آئے اور
رسول اللہ ﷺ سے جو ان کا معاہدہ ہوا انھیں اس کو توڑ دیا چنانچہ نبی تفسیر کا ایک شخص کعب بن اشرف چالیس یہودیوں کو لے کر پہنچا
اور قریش سے جلاوطن فریشین نے باہم ل کر ایک معاہدہ کیا کہ سب (قریش اور نبی تفسیر رسول اللہ ﷺ کی مخالفت پر متحد رہیں گے
ابوسفیان چالیس قریشیوں کو اور کعب بن اشرف چالیس یہودیوں کو لے کر کعبہ کے اندر داخل ہوئے اور ایک معاہدہ کعبہ کے
پردوں کے اندر آپس میں کر لیا اور قریش معاہدہ کے بعد کعب بن اشرف کو لے کر مدینہ واپس آ گیا اور حضرت جبریل نے فوراً
رسول اللہ ﷺ کو ان معاہدہ کی اطلاع دی اور رسول اللہ ﷺ نے کعب بن اشرف کو قتل کرنے کا حکم دیا اور حضرت محمد بن
سلمہ نے جا کر کعب کو قتل کر دیا۔ کعب کو قتل کرنے کی تفصیل سورۃ آل عمران کی آیت لَتَكُونَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ
وَأَنْفُسِكُمْ وَلَسْتُمْ بِمَعْنَى الَّذِينَ أَوْفُوا بِالْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَنْ أَلْفَيْنِ اقْتَرَفُوا آذَى كَثِيرًا کی تفسیر کے ذیل میں
ہم نے کر دی ہے۔ رسول اللہ ﷺ کو نبی تفسیر کی بد عہدوں کی متعدد اطلا میں ملی تھیں)

(۱) نبی تفسیر نے رسول اللہ ﷺ کو یہ پیام بھیجا کہ (ہم آپ کا کلام سنا اور آپ کا پیام سمجھا چاہتے ہیں اس لئے) آپ اپنے
میں ساتھیوں کے ساتھ اور ہم اپنے میں مالوں کے ساتھ کل کر آجائیں اور درمیانی مقام پر سب حج ہو جائیں اور ہمارے
علاء آپ کی باتیں سنیں اگر وہ آپ کی تہدق کر دیں گے اور آپ پر ایمان لے آئیں گے تو ہم سب ایمان لے آئیں گے

(رسول اللہ ﷺ نے اس کفر میں کوہان لیا اور دوسرے روز انہیں صحابہ کو ساتھ لے کر نکل کھڑے ہوئے اور اسے تمہیں یہودی عالم نکل آئے جب دونوں فریق کھلے میدان میں پہنچ گئے تو نبی تفسیر نے آپس میں ایک دوسرے سے کما حقہ تک تہدای رسائی کیسے ہو گی ان کے ساتھ تو ان کے تہدای جان فائدہ موجود ہیں جب ان کی یہ تہدیر کا جواب نہیں ہوئی تو پیام بیجاہم (سب) سمجھ آئی ہیں (اس گڑباز میں) آپ کی بات کیسے سمجھ پائیں گے اس لئے آپ اپنے تین صحابوں کو لے کر آئیں انہار سے بھی تین عالم آجائیں گے اور آپ کی بات سنیں گے اگر انہوں نے تصدیق کر دی اور آپ پر ایمان لے آئے تو ہم بھی مسلمان ہو جائیں گے چنانچہ حضور والا تین صحابہ کے ساتھ برآمد ہوئے اور دوسرے تین یہودی بھی آگئے جن کے پاس تفسیر تھے اور رسول اللہ ﷺ کو اپنا کھٹک شہید کر دینے کا نواہ قاضی بنی تفسیر کی ہی ایک عورت تھی جس کا بھائی مسلمان ہو گیا تھا اور انصار کی تھا اس عورت نے بلور خیر خوشی اپنے بھائی کو کھلا بھیجا اور نبی تفسیر کے لئے نواہ کی اطلاع دیدی اس کا بھائی فہرہ اور علی اس کے کہ رسول اللہ یہودیوں تک پہنچنے آپ کو عقلی طور پر اطلاع دیدی آپ فوراً مدینہ کی طرف ٹوٹ آئے ابوہریرہ بنی، عبد بن حیدر اور عبداللہ بن ابی اسحاق نے صحیح سند کے ساتھ یہ قصہ بیان کیا ہے اور ایک طویل حدیث کے ذیل میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ نبی تفسیر نے یہ غلامی اس وقت کی جب واقعہ بدر کے بعد فریق نے ان کو کھٹا تھا کہ آپ لوگ سب زندہ پوش اور حفاظتی قلعوں والے ہیں تم کو چاہئے کہ ہمارے دشمن سے لڑائی لڑیں یا ایسا کیا کریں (اس تحریر کو پانے کے لئے بعد نبی تفسیر نے مذکورہ بالا غلامی کی۔ نبوی نے اس قصہ کو ذکر کرنے کے بعد بیان کیا ہے جب دوسرا دن ہوا تو صحیح لکھ رسول اللہ ﷺ جملی دستے لے کر ان کی طرف جمل پڑے اور احمد ذہبک ان کا حاصرہ جاری رکھا۔

نبی تفسیر نے ایک بد عمدی یہ کی تھی کہ تیسرے محدودہ سے واپسی میں عمرو بن امیر صغری نے دو کومبوں کو قتل کر دیا تھا (مسبب سجادہ) لکھ دیت میں کچھ (مبلی) لکھ دینے کے لئے رسول اللہ ﷺ نبی تفسیر کے پاس پہنچے (اور ایک پہاڑی کے دامن میں ان سے بات کر کے لئے بیٹھ گئے) تو یہودیوں نے ہالائے قلعہ سے آپ کے اور چتر لڑکا کر گرانے کا نواہ کیا اللہ نے آپ کو محفوظ رکھا اور اس کی اطلاع آپ کو دیدی کہ یہ ہے قصہ سورت مائدہ کی آیت يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ لَّا يَسْتَعْلَمُونَ اَلَيْسَ لَكُمْ اُنْبِيَاؤُهُمُ الْخَبَرُ تفسیر میں لکھ دیا ہے۔ ابن حیدر نے روایت عمر بیان کیا کہ جب اللہ نے اپنے رسول کو اس واقعہ کی خبر دیدی اور رسول اللہ ﷺ مدینہ کو واپس آئے تو کسان بن صوریات یہودیوں سے کہا کیا تم جانتے ہو کہ تمہاریوں اٹھ کر چلے گئے یہودیوں نے جواب دیا خدا کی قسم ان کی وجہ ہم جانتے ہیں نہ آپ کائنات کے کیا کیوں نہیں تو ہریت کی قسم میں تو اس وجہ جانتا ہوں تم کو تمہارے لڑاکو کی خبر مل گئی (اس لئے وہ اٹھ کھڑے ہوئے) تم لوگ خود فریبی میں جلتا ہو خدا کی قسم وہ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے ہی ان کو تمہارے لڑاکو کی اطلاع دیدی اس لئے وہ اٹھ کھڑے ہوئے تم لوگ خود فریبی میں جلتا ہو خدا کی قسم وہ اللہ کے رسول ہیں اللہ نے ہی ان کو تمہارے لڑاکو کی اطلاع دیدی اس لئے وہ اٹھ کھڑے ہوئے وہاں وہ آخری نبی ہیں تم چاہتے تھے کہ وہ نبی ہلاک کی فصل سے ہو مگر اللہ نے جمال چاہا (اور جس کو چاہا وہ نبوت عطا کر دی) اور نبی کائناتیں اور وہ تہدیر تو ہم نے پڑھی ہے اور وہ عرف اور تفسیر یافتہ بھی نہیں ہے ہزار ہی ہیں کہ آخری نبی کا مقام پیدا کرنا کہ در مقام ہجرت شہر ہو گا ان کے احوال و اوصاف وہی ہیں جو ہماری کتاب میں بیان کئے گئے ہیں ایک حرف کا بھی فرق نہیں ہے میں دیکھ رہا ہوں تم یہاں سے کوچ کر رہے ہو تمہارے بچے ضائع ہو رہے ہیں تم اپنے گھروں کو چھوڑ رہے ہو اور اپنے مالوں کو خیر باد کہہ رہے ہو۔ یہ بات تمہارے لئے ہمت ہی بری ہے میرا کمانہ وہاںوں میں سے ایک کو اختیار کر لو کسی پسر کی بات میں کوئی بھلائی نہیں ہے لوگوں نے دریافت کیا وہ وہاں کون سی ہیں کائنات نے کہا تو مسلمان ہو جاؤ محمد کے ساتھی بن جاؤ اس صورت میں تمہارے اصول و لہجہ کی حفاظت ہو جائے گی جو صل محمد کے ساتھیوں کا ہے وہی تمہارا ہو گا تمہارے باپ تمہارے قبضہ میں رہیں گے اور تم کو گھراں سے بھی باہر نہیں کیا جائے گا یہودیوں نے کہا ہم تو ہریت کو اور موسیٰ کی نصیحت کو تو نہیں چھوڑیں گے کائنات نے کہا دوسری بات یہ ہے کہ وہ تمہارے پاس حکم بھیجیں گے کہ میرے شہر سے نکل جاؤ تم کہہ دلاؤ دست

انھیں اس صورت میں وہ تمہاری جانوں اور مالوں کو اپنے لئے مائل نہیں کر دیں گے تم چاہو اپنے اس فروخت کرو نہ چاہنا چاہو تو اپنے پاس رکھنا (اور) لے جاؤ (یہودیوں نے کہا) ہاں یہ بات نصیب ہے سلام بن حکم بولوا تم نے جو حرکت کی مجھے تو پہلے ہی (اردو) پسند تھی اب وہ تم سے اس پر ہم تمہیں گے۔ میرے شر سے نکل جاؤ۔

جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لے آئے تو محمد بن مسلمہ کو بولا اور حکم دیا کہ نبی تفسیر کے یہودیوں کے پاس جاؤ اور ان سے کہو کہ اللہ کے رسول نے مجھے بھیجا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ تم لوگ میرے شر سے نکل جاؤ سب (الحکم محمد بن مسلمہ نبی تفسیر کے پاس گئے اور فرمایا اللہ کے رسول نے ایک پیام دیا کہ تم مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے لیکن پیام ظاہر کرنے سے پہلے میں ایک بات سے تم کو بچاؤ کہ میں کہتا ہوں کہ تم بھی جانتے ہو یہودیوں نے کہا وہ کیا بات ہے لیکن مسلمہ نے کہا میں تم کو قوریت کی جو موتی فراہمی تھی قسم دے کر دریاہست کر رہا ہوں کہ تم واقف ہو کہ محمد ﷺ کی بعثت سے پہلے جب کہ قوریت تمہارے پاس موجود تھی تم نے اپنی بیگمیں میں کہا تھا کہ ان میں مسرہ اور یہودی بننا چاہتا ہے تو ہم تجھے یہودی بن میں سے اور نہ تو غریب چاہتے کرے گا تو ہم تجھے سزا دیں گے میں نے جواب دیا تھا مجھے یہودی نہ بننا بلکہ سزا دینا چاہو تو سزا دیدہ اللہ انکی قسم میں یہودی کبھی نہیں بنوں گا چنانچہ تم نے مجھے سزا دی کہ تم نے مجھ سے کہا تھا کہ ہمارے دین میں داخل ہونے سے صرف یہ امر مانع ہے کہ یہ یہودیوں کا دین ہے تو یہ تو شریعت حنیفہ کا مظاہر ہے جس کا ذکر تو نے سنا ہے لیکن یاد رکھو کہ وہاں عامر و اہم کے پاس نہیں ہے نہ وہ حنیفہ والا۔ یہ حنیفہ والا تو وہ ہے یہود بننے والا اور قتل ہو گا (یعنی مسلمہ کتاب جو نبی حنیفہ میں سے تھا) اس کی آنکھوں میں سرنی ہو گئی وہ یمن کی طرف سے آئے گا اونت پر سوزہ ہو تا وہ گا اور چادر اس کا لباس ہو گی اس کی ٹکڑیاں کے کندھے پر ہو گی اور وہ عسکرت کی باتیں کرے گا اور تمہاری اس بستی میں قتل و غارت ہو گا اور مشہد کیا جائے گا (یہاں کا مظلوم کے کاٹنے کو مشہد کرنا کہتے ہیں) کہنے لگے ہاں خدا کو کلمہ ہے ہم نے ایسا کیا تو خدا اور کوئی اس کو بھولا نہیں ہے اس کے بعد میں نے کہا رسول اللہ ﷺ نے مجھے تمہارے پاس بھیجا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ تم نے خدا کی کر کے سابق معاہدہ جو میں نے تم سے کیا تھا توڑ دیا اور جس قدر اری کا یہودیوں نے ارادہ کیا تھا اس کو جان کر دیا اور یہ بھی دیکھا کہ عمر دین حجاز کی بستی کے اور سے اللہ کے رسول پر پھر لکھنا چاہتا تھا۔ اللہ کے رسول نے یہ بھی فرمایا ہے کہ تم لوگ میرے شر سے نکل جاؤ میں دس روز کی تمہیں صلت دیتا ہوں اس کے بعد (یہاں) تم میں سے جو کوئی نظر آئے گا اس کی گردن مار دوں گا یہ فرمان سننے کے بعد یہودی قیدی میں گئے اور سولہاں بھی (جنگل سے) منگوا لیں یہ لوگ جلا وطن ہونے کی تیاری میں مشغول ہی تھے کہ عبد اللہ بن قحی کے دو چاند سویدہ اور اعمس ان سے آکر لئے اور کہا عبد اللہ بن قحی نے کہا ہے کہ تم لوگ اپنے گھر اور ملتان چھوڑ کر ہرگز نہ چھوڑو۔ نہ جلائیے اپنے قلعوں میں رہنا میرے پاس میری قوم کے اور عرب کے دو جزیرہ آوی ہیں ہم سب (تمہاری حفاظت کے لئے) تمہارے قلعوں کے اندر آجائیں گے اور اس سے پہلے کہ مسلمان تم تک پہنچیں ہم سب تم سے پہلے مر جائیں گے اور نبی قریظہ بھی تمہاری مدد کریں گے تم کو یہ مدد نہیں چھوڑیں گے ان کے علاوہ نبی مظلومان میں جو تمہارے حلیف ہیں وہ بھی تمہاری مدد کریں گے اس کے بعد انہی نے کہا کہ میں اسد قرظی کے پاس آؤں یہ جلاوطن اس سے درخواست کی کہ تم اور تمہارے ساتھی میری مدد کریں کہ میں نے کہا ہم میں سے کوئی ایک تمہاری بھی معاونہ کو نہیں توڑے گا اب انکی اس جواب سے مالوس ہو گیا اور ارادہ کیا کہ نبی تفسیر اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان معاملہ کو اچھا کر کے آخر کار انکی اپنی اہل خانہ کے پاس بھیجا (اور لوہو طنب کی جہی نے شروع میں تو انکار کیا لیکن اب انکی اس کے پاس پیام بھیجا ہوا آخر کار انکی نے کہا کہ میں محمد کے پاس کسی کو بھیج کر یہ اطلاع دے دوں گا کہ ہم میں سے کوئی اپنا گھر چھوڑ کر نہیں جائے گا آپ کو جو کچھ کرنا ہے کریں۔ نبی بن اخطب کو انہی نے کہا کہ تم سے کچھ امید ہو سکتی تھی سلام بن حکم نے کہا اگر تیری مدد نے کی سکتی کا مجھے اندیشہ نہ ہو تا تو میں اپنے ساتھ والے یہودیوں کو لے کر تم سے الگ ہو جاتا ہوں تو شہزادہ خدا کی قسم تو جانتے کہ اور ہم بھی جانتے ہیں اور جو لوگ تیرے ساتھ ہیں وہ بھی جانتے ہیں کہ وہ اللہ کے رسول ہیں اور ان کے اوصاف ہمارے پاس (وہابی کتابوں میں لکھے ہوئے) موجود ہیں اس کے علاوہ جو ہم نے ان کا اقرار نہیں کیا۔ اس کی وجہ صرف

اجلن ہے ہم کو یہ حسد ہوا کہ بدوں کی اولاد سے نبوت نکل گئی مناسب ہیں کہ انہوں نے ہم کو جو حکم دیا ہے ہم اس کو قبول کر لیں اور اس کے شعروں سے نکل جائیں۔ میں جانتا ہوں کہ اس بد عہدی (عہد شکنی) میں تو میرا مخالف ہے (ضرور کفر کا معاہدہ کرے گا تو مناسب یہ ہے کہ) پھر وہوں کی فعل آئے دے جب پھر وہوں کی فعل آجائے گی تو ہم آجائیں گے بازہی پھر وہوں کے لئے ہمارے پس پچھیں گے۔ مٹی نے یہ مشورہ قبول نہیں کیا اور اپنے بھائی جدی بن اخطب کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ کہنے کے لئے بھیجا کہ ہم اپنے گھر بار سے نہیں نکلیں گے تم جو کرنے والے ہو کرو مٹی نے اپنے بھائی جدی کو ابن ابی کے پاس بھی اس بات کی اطلاع دینے کے لئے بھیج دیا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو (مٹی سے بدھ کی) کی خبر پہنچ دی ہے اب تم نے یہ خبر خیر سے جو عدو کیا ہے اس کے موافق عمل کرو غرض رسول اللہ ﷺ نے جب جدی کی زبانی یہ خبر سنی تو اس نے کافر کماور مسلمانوں نے بھی آپ کے ساتھ بھیج کر خود اپنے غمخیز کی خدمت میں یہودیوں سے مقابلہ کروں گا خودی جب ابن ابی کے پاس پہنچا تو وہ گھر میں تھا اور کچھ لوگ اس کے پاس بیٹھے ہوئے تھے اور رسول اللہ ﷺ نے ندا کر لی تھی کہ نبی تفسیر کی آیتوں کی آیتوں کی طرف مسلمان روانہ ہو جائیں۔ حضرت عبداللہ بن عبد اللہ بن ابی بن کئی کے پاس تھے ابن ابی کے پاس ایک جماعت موجود تھی تھی اور جدی بن اخطب بھی تھا آپ نے اگر آپ کو یہ خبر ہوئی اور کولہ کی اور (نبی تفسیر کی طرف) چل دیے۔ جدی بن اخطب بھی آپ کے پاس پہنچا مٹی نے پوچھا کیا خبر ہے جدی نے کہا بری جس وقت میں نے جا کر محمد کو دو پیام پہنچا جس کے لئے مجھے بھیجا گیا تھا تو انہوں نے اللہ اکبر کہا اور کہا اب میں یہودیوں سے جنگ کروں گا میں ابن ابی کے پاس پہنچا تو وہاں کوئی خبر نہ تھی ابن ابی نے آگاہ کیا کہ میں قبیلہ غطفان کے فن لوگوں کے پاس اطلاع پہنچا رہا ہوں جو حلیف ہیں وہ اگر تمہارے ساتھ ہو جائیں گے غرض رسول اللہ ﷺ نے تفسیر کی طرف روانہ ہو گئے اور یہ میں اپنی جگہ ابن ابی کو تم کو مقرر کر دوں۔ عصر کی نماز نبی تفسیر کے میدان میں پہنچ کر پڑھی جب رسول اللہ ﷺ اور آپ کے ساتھیوں نے حملہ کرنے کا ارادہ کیا تھا تو نبی تفسیر قسوں کی دیوہوں پر چڑھ گئے اور وہاں سے ہجر اور تیر برسوں کے لئے گئے۔ نبی قریظہ آگے ہے انہوں نے نبی تفسیر کی مدد نہیں کی رسول اللہ ﷺ عطا کی نماز پڑھ کر دشمنوں کے ساتھ اپنے گھر انہیں آگے اور اپنی جگہ حضرت علی کو لشکر کا امیر مقرر کر دیا۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکر کو اپنا قائم مقام بنایا تو مدت پھر مسلمانوں نے محاصرہ قائم کیا جب صبح ہوئی تو بلالؓ نے روانہ کر دی رسول اللہ ﷺ ان صحابہ کے ساتھ جو کتب کے ہمراہ واپس آئے تھے (یعنی حفاظت و است) (خبر کی نماز نبی حکم کے میدان میں پڑھی اسی حالت میں نبی بن اخطب نے پیام بھیجا کہ جو کچھ آپ چاہتے ہیں کہہ دیجئے کو تیار ہیں ہم آپ کی بیستوں سے نکل جائیں گے۔ حضور نے فرمایا: آج جس کو منظور نہیں کرنا البتہ جتنا سامان زور و اسلحہ کے علاوہ تم لوگوں پر لا رکھتے ہو لے چو اور اپنے گھر سے نکل جاؤ ہر سامان بنائے کہ تم بہت میں بات کو قبول کرے جس میں کے کہ کر سے بھی بری بات تھے قبول کرنی پڑے تھی نے کہ اس سے زیادہ بری بات اور کیا ہوگی۔ سلام نے کہا (آنکھوں سے) ہاں ہی غلام بنا لئے جائیں گے اور مال کے ساتھ جائیں بھی جائیں گی اس سے تو آسان ہے کہ مال ہی بیلا جائے مٹی نے ایک بار و از ان بات کو نہ سنے سے انکار کر دیا لیکن بن عبیدہ بن جراح نے کہا یہ کیفیت دیکھی تو ایک نے دوسرے سے کہا خدا کی قسم تم یہی مود پر چاہتے ہو کہ یہ اللہ کے رسول ہیں پھر مسلمانوں نے میں مانگی کیا ہے ہم مسلمان ہو جائیں گے۔ نبی جا میں بھی محفوظ ہو جائیں گی اور مال بھی یہ کشتہ کرنے کے بعد اس کو یہ دونوں بچے تھے اور مسلمان ہو گئے اور ان کا بہت مال محفوظ رہا۔

نعم بن عمر بن سعد باذاری، ابو جعفر اور ابن جابر کے قول پر رسول اللہ ﷺ نے محاصرہ جاری رکھا۔ ابن اسحاق اور ابو عمرو نے حدیث سے حدیث روایت کی اور سلیمان بن ابی نے تقریباً انہیں روز اور ابن کثیر نے ۳ روز بتائی ہے حضرت عائشہؓ کی روایت میں انہیں ۲ روز تک محاصرہ رہنے کا ذکر آیا ہے۔

اور ابن اسحاق نے جو مکان یہودیوں کے متصل اور قریب تھے وہ خود ان کو دھار ہے تھے اور جو مکان مسلمانوں کے قریب تھے مسلمان ان کو تار سے اور آگ لگا رہے تھے۔

تاریخ ہو جائیں اللہ کی قسم تم جانتے ہو کہ دو مئی جیسا ہم کو ان کی بشارت ہمارے غلام دیتے بیٹے آئے ہیں۔ آخر میں ابن ابی اسیر اور ابن حواس بیت المقدس سے آئے یہ دونوں یہودیوں کے مدت برسے عالم تھے ان دونوں نے ہم کو (آنے والے میں) انبی کے تہجد کاظم کا قصہ دیا۔ بھی کہا تھا کہ دونوں (بزرگوں) کا سلام اس نبی کو پہنچا دیا جائے اس کے بعد ان دونوں کی اسی دین (اسلام) پر اذیت ہو گئی اور انکو قتل کر دیا گیا (ان دونوں بزرگوں نے یہ باتیں) ہزاروں سال بعد کے لئے کئی تھیں عمرو بن سعد کا یہ کام نہ کر سب نہ موش رہے کسی نے کچھ نہیں سنا عمرو بن سعد نے بخرواد باہر اپنی بہت ٹوٹتی ٹوٹتی خرطہ کو لڑائی کر تھیں اور جلا وطنی سے دوڑا اس وقت وہ پھر بن ہا خانے کا قوریت کی قسم میں نے ان کے حالات لیکن باخا کی اس (اصل) قوریت میں بڑھے ہیں جو اس کی پر جزل ہوئی تھی اور قوریت ان نسوں میں سے تھیں تھی جو ہم نے لکھ رکھے ہیں کعب بن سعد یولاد ابو عبد الرحمن پھر آپ کو محمد کے اجداد سے روکنے والا کون ہے زبیر نے کہا آپ (روکنے والے) ہیں کعب نے کہا یہ کیسے قوریت کی قسم میں تو آپ کے نور محمد کے درمیان بھی حاکم تھیں جو اذیر نے کہا آپ ہی (ساری قوم کی طرف سے) امداد دین کرنے کے خدش ہیں آپ ان کی ابتداء ترمین کے تو ہم بھی ابتداء کریں گے آپ کی ان ہی روئی سے ابتداء کریں گے تو ہم بھی ابتداء کریں گے عمرو بن سعد نے کعب کی طرف متوجہ ہو کر کہا قسم قوریت کی جو موسیٰ پر طور بیت میں نازل ہوئی تھی وہ ان کو دنیا میں عزت اور عقبہ حاصل ہو گا وہاں ملک موسیٰ کے رشتہ پر ہیں اور کل کو جنت میں دلاؤ ان کی انت موسیٰ کے ساتھ فرود کش ہو گئی کعب نے کہا ہم تو اپنے وعدہ و وعدہ معاہدہ پر قائم ہیں گے نور محمد بھی معاہدہ کی وعدہ داری کو نہیں توڑیں گے لیکن ہم دیکھیں گے کہ نبی کیا کرتا ہے اس کو تو یہی نذرت و غلامی کے ساتھ نکالا گیا ہے ہر خیال سے وہ محمد سے ضرور جنگ کرے گا اگر وہ غلبہ ہو گیا تو ہم بھی چاہتے ہیں ہم اپنے دین پر قائم رہیں گے اور اگر نبی پر غم کو غلبہ حاصل ہو گیا تو پھر زندگی میں کوئی خیر نہیں ہم محمد کے ساتھ رہنا چھوڑ دیں گے اور کھل ہو جائیں گے عمرو بن سعد نے کہا پھر اس معاملہ میں (یعنی منتقل ہونے میں) آپ تاخیر کیوں کر رہے ہیں یہ بات تو سنے آئی تھی ہے کعب نے کہا اس بات کا وقت ہاتھ سے نہیں نکلے گا میں جب یہ بات چاہوں گا (یعنی اپنے بچہ کو چھوڑ دینے کا ارادہ کروں گا) محمد ان میں سے عمرو بن سعد کے گناہوں میں (موقع اور وقت ہاتھ سے ضرور نکل جائے گا) قوریت کی قسم جب محمد چلا کر ہاری طرف آجائیں گے تو ہم کو اپنے قصوں میں چھپ جانا پڑے گا پھر ان کے حکم پر ہم کو بچے ہارنا ہو گا اور وہ ہاری سرد ہو گا۔ ہاریں گے کعب نے کہا اس معاملہ میں میری رائے تو یہی ہے جو میں کہہ چکا میرا دل گولوا اس میں قرآن کہ میں اس کا نالغ ہو جاؤں اور وہ نہ (میرے) خاندان کی نفی کی فعالیت کو پہچانے اور نہ میرے کلمہ ناموں کی قدر کرے اور (موسویٰ شخص کی طرح) مجھے اس رائی کے عمرو بن سعد نے کہا کیوں نہیں اپنی جان کی قسم وہ ضرور (اس فنیست حسب و نسب سے) لائق ہے۔ یہ گفتگو ہورہی تھی کہ اطلاع ملی کہ رسول اللہ ﷺ اپنی خرطہ کے میدان میں آکر فرود کش ہو گئے عمرو بن سعد نے کہا یہ بڑی بات ہے جو میں نے تم سے کہی تھی اس کی وجہ یہ تھی کہ نبی خرطہ نے رسول اللہ ﷺ سے کہے ہوئے معاہدہ کو توڑا تھا اور مصر کہ مشرق میں (قریش کے ساتھ) نہ کر کہ رسول اللہ ﷺ سے لڑے تھے۔

وَلَوْ رَأَوْا جَنْبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَفْئَادَهُ لَعَدَّ بَعْضُهُمُ الْغَائِبَةَ وَلِجَعْفَرٍ (الْخَيْرُ عَلَى النَّارِ) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
يَعْتَدُونَ إِلَهُهُمْ وَرَسُولَهُمْ وَنَحْنُ نَشْفِئُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ سَكِينٌ عَلَى الْعَقَبِ ⑦

اور اگر اللہ کی قسمت میں جلا وطن ہو جائے کچھ چکا ہوتا تو دنیا میں ہی ان کو (قل و قید کی) ہزار اور دین کے لئے آخرت میں دوزخ کا عذاب تیار ہے یہ اس سب سے ہے کہ انہوں نے اللہ کی اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو شخص اللہ کی مخالفت کرتا ہے اللہ اس کو سخت سزا دینے والا ہے۔
كَتَبَ اللَّهُ لِمُنَافِقٍ كَلِمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑧
لَعَدَّ بَعْضُهُمُ الْغَائِبَةَ وَيُنَافِقُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ عَمَّا وَعَدُوا
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑨
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑩
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑪
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑫
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑬
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑭
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑮
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑯
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑰
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑱
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑲
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑳
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉑
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉒
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉓
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉔
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉕
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉖
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉗
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉘
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉙
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉚
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉛
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉜
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉝
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉞
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㉟
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊱
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊲
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊳
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊴
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊵
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊶
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊷
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊸
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊹
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊺
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊻
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊼
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊽
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊾
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ㊿

کے عذاب سے نہیں بچیں گے۔

وَلَا يَلْبِثُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ إِلَّا يَوْمًا يَكُونُ فِيهِ عَذَابٌ يُذَاقُ

ابن اسحاق نے یزید بن ابی رمان کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے غنیمت کے میدان میں جا کر اترے تو نبی نصیر اپنے قلعوں کے اندر رکھیں گے اور قلعہ مدینہ کو رسول اللہ ﷺ نے ان کو نکلنے کو کہنے اور جلاؤ لے کر اٹھ کر چلے۔ محمد بن سہب نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر بنی اور عبداللہ بن سلام کو کعبہ کے درختوں کو کاٹنے کی خدمت پر مامور کیا اور انہیں مجاہد کو کاٹنے کے لئے اور عبداللہ بن سلام نے کون کو کاٹنا شروع کیا۔

(مجاہد روایت کی ایک اعلیٰ نوع ہوئی کہ انہوں نے معنوی قسم بھی لکھ دیوں سے اس غنیمت کی وجہ دریافت کی تھی (جبکہ علم میں کوئی تعین نہیں تھا)۔ اشدھ تھا)۔ ابو بکر نے کہا مجھ کو میں اس لئے جلا رہا ہوں کہ یہودیوں کے لئے مجھ کا سنا آئیں اور عبداللہ بن سلام نے فرمایا میں یقین رکھتا ہوں کہ اللہ (ان کا فروں کا مال) غنیمت مسلمانوں کو عطا فرمائے گا اور مجھ کے درخت بہت قیمتی ہوتے ہیں (اور ان پر مسلمانوں کا قبضہ ہو جائے گا) اس لئے میں ان کو نہیں کاٹتا (جب مجھ کے درخت کاٹنے کے لئے تو انہوں نے اپنے گریبان پھٹنے سے منہ پینے دے دیا اور ان کے لئے انہوں نے کھانے کو نہیں لے گا) نبی نے فرمایا کہ میں اس لئے آئنا ہوں کہ میں ایک مجاہد کا ایک خوشہ ایک گھوڑے کے عوض کھانے کو نہیں لے گا) نبی نے رسول اللہ ﷺ کے پاس پیام بھیجا کہ آپ تو جاہل کی ممانعت کرتے تھے پھر غنیمت کو کیوں کھاتے ہیں (یہ جاہل کی اور غنیمت نہیں تو انہوں نے کہا) کہ مسلمانوں کو بھی اندیشہ ہو کہ یہ غنیمت تو تمہارا (جاہل کی) ہے لیکن مسلمانوں نے کما کما کاٹنا شروع کیا۔ نعمت ہم کو نعمت عنایت کی ہے کچھ لوگ کہنے لگے ام کاٹیں گے اور اس طرح یہودیوں کو جلا دیں گے اس پر آنحضرت ﷺ نے مائل ہوا۔

مَا تَقْطَعُهُمْ مِنْ لَبَنٍ أَوْ تَرْتِجٍ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَأْكُلَهُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخَيَّرَ الْقَبِيلَيْنِ ۝

جو بھجوروں کے درخت تم نے کاٹ ڈالے ہیں ان کو ان کی جگہ کھراڑ بننے دیا سو یہ (سب) اللہ کے حکم اور اپاد سے ہو اور (اس لئے ہوا) کہ اللہ کا فروں کو سوزا ہے۔

مَا وَقَفَ عَنْهُمْ يَوْمَئِذٍ إِلَّا جُودٌ وَرَحْمَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ مِّنَ رَبِّهِمْ ۚ

جیسے عبداللہ بن سلام نے مجاہد کے درخت کھڑے چھوڑ دیئے۔

لَبَنٌ لَّبَنٌ سَبَّحَ شَقٌّ هِيَ اس کی جمع اکوٹن آتی ہے بعض کے نزدیک لبن سے شق ہے۔ کذا فی الصحاح۔

یعنی نے کھسا ہے کہ عطاء ہے لیکن کے مختلف معنی بیان کئے ہیں بعض اہل علم نے کہا ہر قسم کے مجاہد کے درختوں کو لیٹتے کہتے ہیں اس میں مجاہد کے درخت داخل نہیں ہیں یہ قول عکرمہ اور قتادہ کا ہے لہذا ان کی روایت میں حضرت ابن عباس کا بھی یہی قول آیا ہے حضرت ابن عباس نے فرمایا رسول اللہ ﷺ مجاہد کو چھوڑ کر دوسرے مجاہد کے درختوں کو کٹا دیا ہے مجاہد کے علاوہ باقی مجاہد کے درختوں کو کھینچنے والے انہوں نے کہتے تھے کہ ان کا واعدہ یہ ہے کہ انہیں نے زہری لے کر مجاہد اور ربیعہ کے علاوہ دوسرے تمام اقسام کے مجاہد کے درختوں کو اکٹلا کر کھا جاتا ہے مجاہد اور حبیبہ سے کہا پیچھے خنفس کے ہر مجاہد کے درخت کو لیٹ کر کھا جاتا ہے سفیان نے کہا مجاہد کے اعلیٰ درختوں کو لیٹتے کہتے ہیں مخالف نے کہا کہ ایک قسم کا مجاہد کا درخت ہوتا ہے جس کے پھل کو ان کا کھا جاتا ہے یہ رنگ میں بہت زرد اور (ناخفاف) ہوتا ہے کہ اندر کی شکل باہر سے دکھائی دیتی ہے اور (گوشتاخرم ہوتا ہے) کہ لہذا اس میں گھس چلی ہے عرب اس کو بہت پسند کرتے ہیں اس کے ایک درخت کی قیمت صرف کی قیمت کے برابر ہوتی ہے اور عرب کو صرف سب سے زیادہ مرغوب ہے۔

قِيَادِي اللَّوْثِ لَقَدْ فِيهِ عَذَابٌ يُذَاقُ ۚ

بخاری نے حضرت ابن عمر کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے نبی نصیر کے مجاہد کے درخت چلوایے اور کٹا دیئے تھے ان (چلے گئے درختوں) کو تجویرہ کہا جاتا ہے (جو یہ پانہ کی تعمیر ہے بارہ کا معنی ہے جاہلہ اس کا لہذا مجاہد ہے لہذا لاری

اصحاب الکتاب۔

ابو علی نے ضعیف شدہ سے حضرت چابری روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اجازت دے کر درخت خراگوانے سے پھر بنی نصیر پر زیادہ سختی کی اور بہت درخت طوائف ذر گوانے سے تو اس مقام نے عرض کیا کہ رسول اللہ تم نے جو یہ گوار خراگوانے کاٹ ڈالے اور کچھ چھوڑ دئے کیا اس فعل سے ہم پر کوئی گناہ عائد ہوا اس پر یہ آیت نازل ہوئی اَلْبَشَرُ لَیْسَ بِشَیْءٍ عَلَیْکَ اَنْ تَقَاتِلَ فِی سَبْلِ اللّٰهِ لَیْسَ بِکَ اِجَازَتٌ وَّ دَعَا فِی سَبْلِ اللّٰهِ کُلُّ مَا کَفَرْتُمْ بِہِ۔

مسئلہ: اس آیت کی درستی میں امام ابوحنیفہ نے فرمایا کہ اگر مسلمان عالم کافروں کے کسی قصد کا حاصرہ کرے تو وہاں کے درختوں کو کٹنا اور کھیتیاں بھڑکانا اور زمین کے مکانوں کو ڈھلانا اور ان میں آگ بکھڑانا مکر ہے۔ یہی وہ آیت ہے کہ اگر اس وقت ہے جب اس کے بغیر کافروں کے مغلوب کرنے اور گرفتار کرنے کا غالبہ ظن نہ ہو لیکن اگر یہ ملک غالب ہو کہ کافریں فعل کے بغیر مغلوب ہوئی جائیں گے اور فتح ہو کر رہے گی تو آگ لگانا بھڑکانا اور جانی پیمانی نہ کرنا نہیں کیونکہ اس صورت میں یہ بے ضرورت جفاکاری ہوگی اور اجازت ضرورت کے ماتحت تھی۔

امام احمد نے فعل درختوں سے بڑھ کر کافروں نے بھی ہمارے ساتھ یہی سلوک کیا تو ہم کو درخت کٹنا دینے اس لئے ضروری ہونا کہ اگر کافر کافروں سے مقابلہ بغیر اس فعل کے جو ہمارے ہمارے شائق نے فرمایا کہ کافروں کے مکانوں اور درختوں کو آگ لگانا اور چاہ کرنا جتنی ضرورت اور فتح حاصل کرنے کے لئے جانتا ہے اسی طرح اس صورت میں بھی یہ عمل جائز ہے جب امید ہے کہ ہوا اگر تیرا کامیابی ہو تو جانتا کہ کرنا مستحب ہے۔

آیت زیر تفسیر غور نہ کرو بلکہ اولادوں حدیثیں قطعاً اشجار کو جائز قرار دے رہی ہیں۔

نام احمد نے حضرت اسامہ بن زید کا بیان نقل کیا ہے حضرت اسامہ نے فرمایا مجھے رسول اللہ ﷺ نے ایک بستی کی طرف بھیجا اور فرمایا ہاں علیؑ و ابی بکرؓ اور محمدؐ کا دریا بن جوڑی نے اپنے سبک (یعنی امام احمد کے قول) کے استدلال میں بیان کیا ہے کہ ہمارے اصحاب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی فوج کو کہیں بھیجتے تھے تو فرمادیتے تھے کسی چشمہ کو نہ پانی اور سوائے ان درختوں کے جو قتل میں رکھو نہ پیدا کر رہے ہوں اور کسی درخت کو نہ کاٹنا اور نہ کھڑکنا اور دو تین حدیثیں یعنی ایک حضرت ابن عمرؓ کی روایت کہ درود حدیث اور دوسری حضرت اسامہؓ کی نقل کردہ حدیث تو فوج کی سرلوحہ ہے جو ہم نے بیان کر دی (یعنی صرف جنگی ضرورت کے زیر اثر ہوا کرنا جائز ہے) ہم کہتے ہیں لیکن جوڑی نے جو جواب کی خاص صورت بیان کی ہے اس کا کوئی ثبوت نہیں یعنی تفسیر نے نہ دینے کے درخت نہیں کاٹنے تھے (اس سے امام احمد کی بیان کردہ پہلی صورت کی نقل ہو جاتی ہے کہ اس بات کا ثبوت ہے کہ صرف جنگی ضرورت سے قطعاً اشجار جائز ہے بلکہ آیت میں صراحت کر دی گئی ہے کہ یہودیوں کو قتل کرنے اور دشمنان خدا کو خوار بنانے اور ان کے زور کو توڑنے کے لئے اللہ نے درختوں کو کاٹنے کا حکم دیا ہے کوئی اور مقصد نہیں ہے نہ اس بات ضروری ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب درختوں کو کاٹ دینے کا حکم دیا تھا اس وقت یہ ابابو نے کا غالب خیال نہیں تھا آیت مَا ظَنَنْتُمْ اَنْ یَخْرُجُوا وَاَنْ یَقْتُلُوا مَلَائِکَتَهُمْ حَصُوصًا بِہِمْ بھی ایسی روایات کر رہی ہے۔

امام احمد نے قطعاً اشجار کی ممانعت کے سلسلہ میں جو حدیث نقل کی ہے اگر اس کی صحت ثابت بھی ہو جائے تب بھی قرآنی آیت کے مقابلہ میں کو نہیں لایا جاسکتا آیت تو جو ہر فعل کو مستلزم ہے۔

بقوی نے لکھا ہے جب بنی نصیر اپنے گھر اور زمینیں چھوڑ کر چلے گئے تو خیر کے مال و غنیمت کی طرح مسلمانوں نے ان سے روک کر گھروں اور زمینوں کی تقسیم کی بھی خواہش کی اس پر آیت نازل ہوئی۔

وَمَا اَنْتُمْ بِالْمُؤْمِنِیْنَ وَیَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ آمَنُوا اَدْرِیْضُکُمْ عَلَیْہِ مِنْ حَتِّیْلِ وَآلِیَہِمْ وَکُلِّیْہِمْ اَللّٰہُ یَبْطِلُ رُسُلَہُ عَلٰی مَنْ یَّکْفُرُ وَکُلِّیْہِمْ اَللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ
اور جو کچھ اللہ نے اپنے رسول کو من سے دلوں کو سم نے اس پر نہ کھڑے دوائے نہ لوٹ لیکن اللہ اپنے رسولوں کو جس پر چاہتا ہے مسلط کر دیتا ہے اور ہر چیز پر اللہ کو

دور یا نہ کر جاہلوں کو کہیں تک پہنچانے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا تھا ہم (کسی کو اپنے مال کا) کلوٹ نہیں قرار دیتے ہمارا ترکہ (کسی کا میراثی حصہ نہیں ہو سکتا بلکہ) خیرات ہے۔ (حضور نے یہ بات اگرچہ انبیاء کی جماعت کے متعلق فرمائی تھی) لیکن اس سے آپ کی مراد اپنی ذات یعنی حاضرین نے سمجھ لی کہ اللہ کی قسم وہ بے پرواہتوں کی مانند تھے یہ فرمایا تھا اس کے بعد حضرت قرآن نے حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ کی طرف منکر کر کے فرمایا میں تم سے اللہ کی قسم وہ بے پرواہتوں کی مانند تھے یہ ایسا فرمایا تھا حضرت عباسؓ اور حضرت علیؓ نے کہا میں (فرمایا تھا) حضرت عمرؓ نے کتاب میں اس معاملہ کی بابت کرتا ہوں کہ رسول کا وہ بول بات یوں ہوئی کہ اللہ نے اس مال کے لئے کو اپنے رسول کے لئے خاص کر دیا تھا اور اس امر میں وہ خصوصیت عطا کی تھی جو کسی دوسرے کو نہیں عطا کی اور فرمایا تھا اِنَّهُ لَآلِہٖ عَلٰی رَسُوْلِهٖ یُہْتَمٰ فَاَوْ جِلَّتُمْ عَلَیْکُمْ ذٰلِکُمْ چنانچہ یہ مال خاص اللہ کے رسول کا وہ کیا اس کے بعد بخدا حضور نے آپ لوگوں کو چھوڑ کر خود اپنے حق لئے نہیں رہا کہ ابلائے آپ لوگوں کو یہ دور آپ کے اندر تقسیم کروں یہ مسئلہ تک کہ تقسیم کے بعد کچھ بچ گیا اللہ کے رسول اپنے گھر والوں کا سالانہ خرچ اس مال سے چلاتے تھے اور آخر میں جو بچ رہتا تھا اس کو اللہ کا مال قرار دیتے تھے (یعنی جملہ کے لئے ٹھکانے اور واسطہ خریدتے تھے) حضور زندگی بھر اسی پر کار بند رہے جب آپ کی وفات ہو گئی (اور نابوکتر خلیفہ ہوئے) تو ابو بکرؓ نے کہا میں اللہ کے رسول کا ولی ہوں چنانچہ ابو بکرؓ نے اس مال کو اپنے قبضہ میں لے لیا اور جس طرح رسول اللہ ﷺ (تقسیم) کیا کرتے تھے ویسا ہی ابو بکرؓ نے کیا آپ سب لوگ موجود تھے اور اللہ جانتا ہے کہ ابو بکرؓ اس (خبر کے مال و ملکیت) میں سچ نیکو کار اور زبردست پڑتے پھر ابو بکرؓ کی وفات ہو گئی تو میں نے کہا میں رسول اللہ ﷺ کا وارث ہوں ابو بکرؓ کا ولی ہوں چنانچہ چند سال میں نے یہ مال اپنے قبضہ میں رکھا اور اس میں تصرف اسی طرح کرتا رہا جس طرح رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ نے کیا تھا اور خدا جانتا ہے کہ اس میں سچا ہوں جو مانگیں ہوں ولو مستقیم پر ہوں اور حق کا پیرو ہوں پھر آپ دونوں حضرات متفق الڑائے ہو کر گئے (جانباً ابو خیبر، بنی ہاشم، طلب کی) تو میں نے کہ اللہ کے رسول نے فرمایا ہے کہ ہم کسی کو اپنا وارث نہیں قرار دیتے ہمارا ارادہ صرف یہ ہے کہ خیرات ہے پھر مجھے خیال ہوا کہ اس مال پر قبضہ میں تم کو دیدار چنانچہ میں نے آپ سے کہا کہ اگر آپ دونوں صاحبان پذیرتے ہیں تو میں یہ جائیداد آپ دونوں کے قبضہ و تصرف میں اس شرط پر دے دوں گا کہ اس میں آپ ویسا ہی تصرف کریں گے جیسے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ کرتے تھے اور جیسا میں اس وقت سے کرتا رہا ہوں جب سے یہ جائیداد میرے قبضہ میں آئی (یعنی جب سے مجھے خلیفہ بنا دیا گیا ہے) مگر آپ ایسا نہ کریں تو پھر اس معاملہ میں مجھ سے بات نہ کیجئے آپ دونوں نے (شرط قبولی کرنی اور) کہا ہمارے قبضہ میں اس شرط پر دیے دیجئے چنانچہ میں نے یہ جائیداد آپ دونوں کے سپرد کر دی اب کیا آپ حضرات اس کے خلاف مجھ سے کسی اور فیصلہ کے طلبکار ہیں؟ ہم نے اس اللہ کی جسے حکم سے آسمان و زمین قائم ہیں میں قیامت تک اس کے خلاف فیصلہ نہیں کروں گا اب اگر آپ دونوں صاحبان اس (کے انتظام) سے شک آگئے ہیں تو پھر میرے سپرد کر دیجئے میں آنکار اور کام انجام دوں گا۔

تھیں۔ میں حضرت قمری روایت سے یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ جی نضیر کے مال (یعنی احاک اور نقد و بیس) اللہ نے اپنے رسول کو (خصوصیت کے ساتھ) بے محنت عطا فرمائی تھی اس کے لئے مسلمانوں کو نہ گھوڑے، دوزانے یا ٹٹے کو نہ چنانچہ وہ (مردی احاک) صرف رسول اللہ ﷺ کی تمیں اسی میں سے ضرور گھروالوں کو سال بھر کا خرچہ دینے تھے جو کہ جو کچھ بچتا تھا اس سے جہول کی تہاری یعنی اسلحہ اور گھوڑوں کی خریداری کرتے تھے۔

مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلْيَنْزِلْ فِي قُلُوبِهِمُ الْقُرْآنَ وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ فِي قُلُوبِهِمُ الْقُرْآنُ لَآ يَكُونُوا دُوقَةً بَيْنَ الرَّغْبَاءِ وَرَهَقَةٍ ۚ وَمَا أَكْبَرُ عِلْمَ الْمُرْسَلِينَ ۚ
وَمَا كُنْهُمْ عَنْهُ مُنْهَكَةً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۚ

اور جو چھ اللہ نے آپے رسول کو ان سے دیوایا سو تم نے اس پر نہ گھوڑے دوڑائے نہ اونٹ لیکن اللہ اپنے رسولوں کو جس پر چاہے مسلط فرما دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پر پوری قدرت حاصل ہے جو کچھ اللہ (اس)

طور پر اپنے رسول کو دوسری باتیوں کے کافر لوگوں سے دلوئے سووہ بھی اللہ کا حق ہے اور رسول کا اور رسول کے قرابتہ لوہوں کا اور قتیوں کا اور غریبوں کا اور مسافروں کا تاکہ وہ (میل) تمہارے نوکر ہوں ہی کے قبضہ میں نہ آجائے اور رسول تم کو جو کچھ دیدیا کریں وہ لے لیا کرو خود جس کو لینے سے تم کو رک رک دیں رک جایا کرو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ (مخالفت کرنے پر) سخت سزا دینے والا ہے۔

سَاكَا، اِنَّهُ اَلْحَقُّ عِیْنِ اِلٰہِ قُرْآنِ کا جو ہاں اِنَّہ نے اپنے رسول کو عطا فرمایا۔ اِس مَقْرَی میں نئی تغیر بھی شامل ہیں اور دوسری بستیوں والے بھی۔

یہ جملہ سابق و سابقہ اَللّٰہُ خَلٰی رَسُوْلُہ کا بیان ہے جس لئے وہ لوگوں کے درمیان حریف و حریف نہیں ذکر کیا گیا۔ (محطوف اور محطوف علیہ الگ الگ ہوتے ہیں اس لئے اگر صرف محطوف لیا جاتا تو سابق مَآ اَللّٰہُ میں سر اور دوسرے مال، ہوا اور اس جملہ میں دوسرے مال مراد ہوتا) البتہ اس جملہ میں عام مال فری مراد ہیں خواہ کسی تفسیر میں دوسری باتیں نہ والے۔

ایک شہید نے اگر یہ جملہ سابق جملہ کا بیان دے جوتا کوئی نصیر کے مال میں انصار کا بھی حق مانا جاتا (اور جس طرح دوسرے مال نے میں انصار کو حصہ دیا گیا اسی طرح اس مال میں بھی ان کو حصہ دے دیا جاتا) لیکن رسول اللہ ﷺ نے تو رسول اللہ ﷺ کے اور کسی انصاری کو بھی نصیر کے مشرک کہہ کر نہیں بولا۔

جواب: حق اس مال میں بھی انصاف کا تھا لیکن ان خطرات نے مساجد بن گواہوں پر ترجیح دی اور ایسا کر کے اپنا حق نکلوا دیا۔

حضرت امین عباسؑ نے نلو قمری کی تفصیل میں فرمایا: قرطبی نے تفسیر اہل مذک سکمان حبیبہ اور عرینہ کی باتیں مراد ہیں۔

[illegible]

قلیۃ اللہ کے لئے ہونے کا یہ حسنی نہیں کہ اللہ کا کوئی ملک حصہ مقرر کیا گیا کیونکہ دنیا جو آخرت سب اللہ ہی کی ہے (فی ضمیر کے معنی کی کیا خصوصیت ہے بلکہ اس کی نسبت جو اپنی طرف کی اس سے اس مال کا ہر کت ہونا ظاہر کیا گیا ہے یہ قول حسن، قنارہ، عطاء، ابراہیم، غفر، عامر، شعی نور عام فقہاء مفسرین کا ہے۔ بعض کے نزدیک اللہ کا حصہ کعبہ کی نور و سرف سجاد کی تعمیر میں خرچ کیا جائے گا (اللہ کا حصہ الگ ہونے کا یہی مطلب ہے)۔

والفی الذی یفرج فیہ عن عباده ما یشاء من العزب والحرمان...
 ولقد فرج عنی فی حوائج الناس ما لا یحصى...
 حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا جب رسول اللہ ﷺ نے اپنے اہل قرابت یعنی بنی ہاشم اور بنی مطلب کو مال تقسیم کیا تو میں اور
 عہدہ خدمتہ کرائی میں حاضر ہوئے اور ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کو اللہ نے بنی ہاشم میں پیو کیا ہے اس لئے ہمارے پاس بھی
 بھائیوں کی برتری کا تو اللہ نہیں کرتے لیکن ہمارے یہ بھائی بنی مطلب ہیں جن کی آپ سے قرابت پور ہوتی قرابت برابر کی
 ہے پھر آپ نے ان کو تو (تقسیم کے وقت) حصہ دیا اور ہم کو چھوڑ دیا حضور نے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں
 ڈال کر ایک حال سامنے کر دیا بنی ہاشم اور بنی مطلب اس طرح ایک ہیں۔

ابو لؤلؤ اور نسائی کی روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ حضور نے قرطیس اور لولاء مطلبہ نہ جاہلیت (کے زمانہ) میں تنگ انگ سے نہ اسلام (کے دور) میں نہ کم اور نہ ایک تنگ انگ میں حضور نے انکیوں کا حال بنا کر بتلایا۔

وَالْجَنَّتِ سَائِلٌ مَجْمُوعٌ بِحُجَّتِ جَنِّ كَابِئٍ مَرَّيَا هُوَ
رَأَيْنِي الْعَسْبِيَّ يَسَافِرُ خَمْسَ سَعَةِ يَمَّالٍ هُوَ (خَوْلِدُ طَرْنِ مَسْأَلَةٍ هُوَ)

سابق آیت سے مراد یہ ہے کہ مال کے لئے بعض رسول اللہ ﷺ کا یہ اور اس آیت میں مذکور مال اور بیانی اور مساکین اور انعام التبتیل کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ شامل کر دیا جس سے یہ بات چلتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ مال کو کف کمال تصرف کریں گے۔ مال نصیحت کو صرف مجاہدین میں تقسیم کرنا ضروری تھا لیکن مال کے لئے کی تقسیم مابین غنیمت کی تقسیم کی طرح نہیں تھی بلکہ اس کی تقسیم اللہ کے رسول کی اور آپ کے بعد آپ کے خلفاء کی صواب دید پر موقوف ہوتی اور اس کا احوال قرآن ہی میں ملے گا۔

امٹا فہم مذکورہ میں ہے جس کو چاہیں اور کہیں
 سکتے لایکون ذلۃ لیس الاغنیۃ یعنی ایسا نہ ہو کہ مالدار اور دولت مند لوگ غنی ہوں یا کالین دین آئیں میں کرتے
 رہیں اور فقیر و غریب محروم رہیں جیسا کہ دور جاہلیت میں کیا جاتا تھا بلکہ رسول کو اختیار دیدیا گیا کہ وہ مصلحت کے مطابق جس
 طرح چاہیں تعبیر کریں۔

وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ (یعنی، روئے میں سے رسول جو کچھ تم کو دیں اس کو لے لو زیادہ کی ممکنہ کر دو اور جس بات کی ممانعت کرے (یعنی ہاں نہ مانے) سے کچھ چھوڑ کر رکھنا) اس سے باز رہو۔

یہ آیت اگرچہ الہائے ہی کی تقدیم کے مطلق ہے لیکن الفاظ کے عموم کے پیش نظر رسول اللہ ﷺ کے تمام کواہر و نواقص پر کاربند رہنے کی ہدایت کو شامل ہے۔ بخاری کا بیان ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا اللہ کی لعنت ہو گونے والیوں اور گدونے والیوں پر اور (مفید بال) گونے والیوں پر اور خوبصورتی کے لئے و انتوں کی تھریاں بیلنے والیوں پر اور تخلیق خد لاندی کو بد لئے والیوں پر حضرت ابن مسعودؓ کے اس قول کی اطلاع نبی امجد کی ایک عورت کو پہنچی تو وہ کہی اور حضرت ابن مسعودؓ سے کہا مجھے خبر سیکھی ہے کہ آپ نے ایسا ایسی عورتوں پر لعنت کی ہے اب میں مسعود نے فرمایا اللہ کے رسول نے فرمایا جن پر لعنت کی ہے (اور جن کے احکام کی پابندی کی ہدایت اللہ کی کتاب میں موجود ہے انہوں نے لعنت کی) میں ایسی عورتوں پر لعنت کیسے نہ کروں اس عورت نے کہا وہ فحش لوگوں کے درمیان جو کتاب موجود ہے میں نے وہ (ساری) پڑھی اس میں تو کہیں مجھے نہیں ملا کہ رسول کے ہر حکم کی پابندی کروا حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا تو نے کتاب اللہ پڑھی ہی نہیں اگر پڑھی تو تجھے (یہ قسم) مل جاتا کیا تو نے نہیں پڑھا کہ اللہ نے فرمایا ہے مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا عورت نے کہا یوں نہیں (یہ) آیت تو میں نے پڑھی ہے فرمایا تو اللہ کے رسول نے (ایسا کرنے کی ممانعت) کر دی ہے وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا یعنی اللہ کے رسول کے احکام کے خلاف نہ کرو۔

لِأَفْكَارِهِمْ أَتَاهُمُ الَّذِينَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ دَاعِيَآءُ الْوَيْلِ يَنْبَغُونَ لِأَصْلَابِهِمْ أَنْ يَكُونُوا قُلُوبًا وَيَسْمَعُونَ
اللَّهُ دَرَسُورُهُ أَوْ تَبِكَ هُمُ الْعَبْدُ قَوْلُهُ ۝

گھروں سے نکالے گئے اور جرآنے مالوں سے سجدہ کر دیئے گئے وہ اللہ کے فضل اور رضامندی کے طالب ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کے دین کی مدد کرتے ہیں انہی لوگ (ایمان کے سچے ہیں۔

مُفْعِلًا مَعَالِجَ نَحْوِ (یہ جملہ لڑتے ہوئے سے بدل نہیں ہے بلکہ) ذی النفرین والیتیمی والمساکین سے بدل سے کیونکہ رسول اللہ ﷺ کو فقیر معجز نہیں کیا جاسکتا اس کے علاوہ اکلِ ثَمَرِ میں اللہ نے فرمایا ہے يَتَصَوَّرُونَ اللّٰهُ وَرَسُولَهُ لَعَنَ اللّٰهُ مَن فَعَلَ ذَٰلِكَ فِيْ يَوْمِ الْحِسَابِ

مفسر اور مفسرین کا نام عہد ہے اور معبود علی لوگ ہوں گے جن کا ذکر لوہر کر دیا گیا یعنی ذریۃ القربی اور یتیمی اور
مسیحین جس سے بدل انکل میں انکل ہے۔

میرے نزدیک فقراء و مساکین اور وہ لوگ جن کا ذکر آئے کیا گیا ہے ان تمام مومنوں کو شامل ہیں جو قیامت تک آنے

اُن نے جوں تو مولودوں کو دلوں پا جو کہ جن لوگوں کا ذکر اس سے پہلے ہو چکا ہے یعنی مدعی القریٰ وغیرہ بھی انہیں رسولوں کے ذیل میں داخل نہیں کیا۔ مسرت میں ختم ہوا سماج پر جو خیر و عافیت کا ذکر کیا گیا ہے وہ داخل مانے جائیں گے اور مسرت بدل انہیں من البعضی کی جگہ جائے گی۔

الَّذِينَ آمَنُوا بِحُجَّتِ اللَّهِ حِينَ كَفَرُوا وَأَسْلَمُوا مِنْ قَبْلِهِمْ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ

اللہ نے ان لوگوں کو کفر سے گمراہ کرنے کے بعد ان کے ایمان لانے پر قبضہ کر لیا تھا اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ مسلمان نماز پڑھنا اور حج و عمرہ کرنے کا فرائض کی تعمیل میں اپنے آپ کو وقف کر دینا اور اللہ کی راہ میں جان و مال قربان کرنا ایک ایسا عظیم اجر ہے جس کی ملکیت میں تمام مخلوق کو حصہ نہیں ملتا۔ جو کسی شخص کی ملکیت میں ہو مگر اس کے قبضہ میں نہ ہو اور وہ ایسے مقام پر چلا گیا ہو کہ اپنے مال تک اس کی رسائی نہ ہو سکتی ہو بلکہ ایسے شخص کو خصوصیت کے ساتھ ابن امیئل (روایہ دیگر مدافرت) کہا جاتا ہے اس لئے آیت صدقات میں ابن امیئل کا فقراء پر مصروف کیا گیا ہے۔

اسی بنیاد پر نام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ کافر اگر مسلمانوں کے مال پر قبضہ ہو جائیں تو شرعاً ان کو مالک قرار دیا جائے گا کہ امام ابو حنیفہؒ نے کفار کے مالک ہونے کی یہ شرط لگائی کہ وہ انصاف میں کفار مسلمانوں کے مال پر مغرور آجائیں ہو جائیں۔ امام مالکؒ کے نزدیک اختلال ملکیت کے لئے کافروں کا مسلمانوں کے مال پر صرف تسلط اور غلبہ ہو جانا کافی ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ قبضہ کر لینے اور غلبہ حاصل کر لینے کے بعد بھی کفار مسلمانوں کے مال کے مالک نہیں ہو جاتے کہن عام سے اس کے متعلق امام احمدؒ کے دو متضاد قول نقل کئے ہیں ایک قول امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے موافق ہے اور دوسرا امام شافعیؒ کے مسلک کے مطابق۔

ابن جریر نے صرف ایک حدیث لکھی ہے جس میں امام احمد کے قول کو لام شافعی کے قول کے موافق کہا گیا ہے۔
ام ابو حنیفہ کے مسلک کی تائید چند احادیث سے ہوتی ہے۔ ابو داؤد نے مرانی میں حمید بن عارف کا یہ قول نقل کیا ہے کہ
ایک شخص نے دوسرے کے بطنہ میں بیوی کو مفتی پائی اور دعویٰ کیا کہ یہ مفتی میری ہے دونوں پر امام احمد نے کرر رسول اللہ ﷺ کی
خدمت میں پیغمبرؐ کی ہے دعویٰ کے تواریخ کئے اور دعویٰ علیہ نے اس امر کے گواہ پیش کئے کہ میں نے یہ مفتی دشمن سے
خریدی ہے رسول اللہ ﷺ نے مدعی سے فرمایا جس قیمت کو اس شخص سے یہ مفتی خریدی ہے اگر تو لینا چاہے تو وہ قیمت دے کر تو
لے لے دونوں مفتی اس کی پانچ ہجرت اگرچہ مرسل ہے لیکن مرسل بہکفر فاسی علم کے نزدیک قابل اعتدال ہے۔

طبرانی نے مسند میں بروایت حمیر بن مرفوذ حضرت جابر بن سمرہ کی طرف سے بیان کی نسبت کی ہے لیکن اس روایت کی سند میں یاسین دیات ضعیف روای ہے و اگر قطعی کو دیکھیں تو یہی ہے اپنی باپنی سنن میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (مسلمان کا) حرم مال و حسن نے اپنے قبضے میں لے لیا ہو پھر مسلمان اس کو (کسی وقت) اپنے قبضے میں (واپس) لے لے لیں اور پھر افسوس اور (اصل) مالک اگر اس کو تقسیم کئے جانے سے کہیں پائے تو وہ اس میں اس کا مستحق ہے اور اگر وہ مال تقسیم کر دیا گیا ہو تو اس مالک اگر چاہے تو قیمت دے کر لے سکتا ہے۔ اس روایت کی سند میں ایک دکنی حسن بن عروہ ہے جس کو اگر قطعی نے متروک کہا ہے و اگر قطعی کا بیان ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے خود نہ کر رسول اللہ ﷺ کو شاد فرمایا ہے تھے کہ مال فتنی کو تقسیم سے پہلے اگر کسی کو اپنا مال اس میں مل جائے تو وہ اس میں مل جائے اور دوسروں کو تقسیم کے وقت نہ دیا جائے اور اگر تقسیم کے بعد کسی کو اپنا مال اس میں ملے تو اس میں دستاویز ہو تو اس کو اس میں ملنے کا کوئی حق نہیں۔ اس حدیث کی سند میں اسحاق بن عبد اللہ بن عمرو ضعیف روای ہے اور دوسری سند میں رشیدین ضعیف ہے طبرانی نے حضرت ابن عمرؓ کی طرف سے حدیث نقل کی ہے کہ مال فتنی کے بعد تقسیم ہونے سے پہلے اگر کسی کو اپنا مال مل جائے تو اس مال کا ایک دوہائی ہے (کسی اور کو نہیں دیا جائے گا اور اگر تقسیم کئے بعد کسی کو اپنا مال ملے تو وہ (اس کا) نصف دیا جائے گا بلکہ) قیمت لو اگر ٹکے لینے کا وہ زیادہ مستحق ہے اس روایت میں یاسین روای ضعیف ہے۔

لہام شافعی نے لہاد ہجرت مذکورہ کے مضمون کی تائید میں حضرت عیسیٰ کا قول پیش کیا ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: احسن نے مسلمانوں کا جو مال لے لیا ہو پھر وصال (موت) مسلمانوں کے ہاتھ آجائے اور کسی مسلمان کو اپنا سابق مال لٹی میں دستیاب ہو جائے تو مال لٹی کی تقسیم سے پہلے یہ شخص (اپنے سابق مال کا جو مال لٹی میں شامل ہو گا مالک مانا جائے گا اور اگر تقسیم کرنے کے بعد دستیاب ہوا ہو تو بغیر قیمت ادا کئے اس مال میں اس کا کوئی حق نہیں ہے حضرت عمرؓ کا یہ قول دشمنان نے بھی نقل کیا ہے اور جابر بن عبد اللہؓ نے بھی دونوں روایوں نے حضرت عمرؓ کا مذکورہ بالا قول کی روایت مرسل ہے بخاری نے اپنی سند سے روایت فیصلہ بن ذویب بیان کیا کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا: مشرکوں نے مسلمانوں کا جو مال لے لیا ہو پھر (کسی وقت کو وہ مال مسلمانوں کے ہاتھ لگ جائے اور اس میں کوئی مسلمان اپنا مال شناخت کر لے اور ابھی تک اس مال لٹی کی تقسیم نہ ہوئی ہو تو وہ شناخت کرو وہ مال اسی مسلمان کا ہو گا اور تقسیم حصص کے بعد اگر وہ مال شناخت کیا گیا ہو تو اس صورت میں اس کو (بطور استحقاق سابق) کو مال نہیں ملے گا۔ حضرت ابو عبیدہؓ کی روایت سے بھی حضرت عمرؓ کا یہ قول مروی ہے سلیمان بن یسارؓ نے حضرت ذہب بن ثابتؓ کی روایت سے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔

محمودی نے روایتی قنادہ بواسطہ طلاس بیان کیا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا: جس کی کمال دشمنی نے اپنے قبضہ میں لے لیا ہو تو (صاحب مال) مسلمان اس کو خرید کر سکتا ہے۔

مذکورہ بالا لہادیت میں بعض ضعیف ہیں بعض مرسل ہیں لیکن ایک کی دوسری سے تائید ہو کر قوت پید ہو جاتی ہے اسی لہادیت کی بنا پر لہام ابو حنیفہؓ نے فرمایا ہے کہ اگر اگرچہ بعض میں مسلمان کے مال پر کافر کا قبضہ ہو تا ضروری ہے پھر جب مسلمان غائب آجائیں اور اصل مالک مال اپنا (پچھلا) مال تقسیم لٹی سے پہلے کافروں سے واپس لے لئے ہوئے ہوں تو اس کو اس کا مالک ملا جائے گا اور تقسیم سهام کے بعد اگر اس کو اپنا کھویا ہو مال لٹی میں لے گا تو اس کو مالک نہیں مانا جائے گا بلکہ اس کو اگر لیا ہو گا تو قیمت دے کر لے گا۔

اسی طرح کوئی تاجر اور اگرچہ میں جا کر مسلمان کا لٹا ہو مال کافروں سے خرید کر و الا سلام میں لے آئے گا اور اصل مالک کو (لو اشد) قیمت دے کر اس مال کی سکتا ہے اگر چاہے لے لے (سابق ملکیت کی بنا پر بلا قیمت لینے کا اس کو کوئی حق نہیں ہے) لیکن حکم اس صورت میں ہو گا جب کافروں نے کسی مسلمان کو (کسی دوسرے مسلمان سے کوئی مال) بھرتہ کر دیا ہو اس صورت میں بھی موجب الزام کافر اصل مالک اگر لیتا ہے گا تو قیمت دے کر لے گا۔

بعض حنفیہ نے یحییٰ کی مندرجہ ذیل حدیث کو استدلال میں پیش کیا ہے کہ حدیث کے دین رسول اللہ ﷺ سے روایت کہہ کر بعض حدیث سے جس مکان میں نزول اجلال فرمائیں گے حضورؐ نے فرمایا: عقل نے ہمارے کوئی مکان چھوڑ دیا کمال ہے۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل نے جب کہ کافر تہ رسول اللہ ﷺ کے مکان پر قسطہ بٹایا تھا (یعنی مالک ابن حبیبہ تھا اور رسول اللہ ﷺ نے اس کی اس جابر انالیث کو تسلیم کر لیا تھا) بعض اہل علم نے کہ اس حدیث سے (کافروں سے) جابر ان قبضہ کو تسلیم و بھرتہ پر عمل نہ کیا جاسکتی بلکہ اس سے انہویہ بھرتہ ہو رہا ہے کہ مسلمان کافر کے مال کا وارث نہیں ہوتا (ورنہ کافر مسلمان کے مال کا) عقل نے ابو طالب کی درافت میں یہ مکان پائے تھے ابو طالب کے چاہ بیٹے تھے عیسیٰ اور جعفرؓ یہ دونوں مسلمان ہوئے عقل اور طالب کافر رہے پس عقل اور طالب نے باپ کے ترکہ کے وارث قرار پائے۔

لہام شافعی نے اپنے مسلک کے استدلال میں مندرجہ ذیل حدیث ذکر کرتے ہیں یہ حدیث امام احمدؒ نے بھی بیان کی ہو مسلم نے اپنی صحیح میں بھی حدیث حضرت عمر بن عبد اللہؓ کی ہے کہ عیسیٰ نے ایک اونٹنی کی ایک لونگنی بھی جس کو مصعبہ کہلاتا تھا یہ لونگنی حاجیوں کے قافلہ کے سارے لونگوں سے آگے بڑھ جاتی تھی۔ اتفاقاً وہ لونگنی کا ایک مع دو لونگنی کے کرفار سر پہن کر رسول اللہ ﷺ نے مصعبہ کو روک لیا تو حدت کے بعد شرکوں نے ہینے کے باہر چرنے والے لونگوں پر حملہ کیا اور اونٹوں کو لوٹ کر لے گئے ان میں مصعبہ بھی تھی شرک ایک مسلمان عورت کو بھی پکڑ کر لے گئے راستہ میں جب یہ لونگ کسی منزل پر اتارتے

تو لوٹوں کو اپنے محسن میں رات کو رکھتے تھے ایک رات وہ مسلمان عورت اٹھی سب لوگ سو رہے تھے عورت کو نزل کی طرف
 آئی جس کو نزل پر باوجود سختی وہ لوٹ رہا تھا لگتا تھا آخر حصہء ہاں مٹی اور اس پر سوار ہو کر مدینہ کی طرف چل دی اور اس نے
 اندر مان لی کہ اگر اللہ کا فرلوں سے اس کو نجات دیدے گا تو وہ اللہ کے لئے حصہء ہاں کی قربان کر دے گی جب یہ پہنچی تو لوٹ مٹی
 پہنچائی لی مٹی لوگ اس کو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے گئے عورت نے (فرار ہو کر آئے اور) اندر مانے کا ذکر کر دیا۔
 حضور ﷺ نے مسکراتے ہوئے فرمایا لوٹ مٹی نے تو میرے ساتھ کی خیر دی اور تو مٹی کو قربان کر دے گی۔ حالانکہ اللہ نے اسی پر
 بخا کر تجھے بھائی پھر فرمایا کہ وہ کی نذر کو پورا کر دے (جائز) کس عورت اس چیز کی نذر ماننا جائز ہے جو نذر ماننے والے کی ملک میں نہ ہو۔
 دیکھو اگر مشرک اس کو مٹی کے مالک ہو گئے ہوتے تو رسول اللہ ﷺ اسکو (خود) نہ لینے لاور نہ عورت کی نذر باطل ہوتی۔
 ابو واؤد نے بیان کیا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا میرا ایک گھوڑا چلا گیا اور کافروں نے اس کو پکڑ لیا کچھ مدت کے بعد
 مسلمانوں کا غلبہ ہو گیا اور وہ گھوڑا مجھے، ابی بن کعبؓ، ابی بن کعبؓ، ابی بن کعبؓ، ابی بن کعبؓ کے لئے لیا گیا ہے۔ یہ بھی حضرت ابن عمرؓ کا بیان ہے کہ
 میرا ایک غلام بھاگ کر روم پہنچ گیا پھر جب مسلمانوں کا روم پر تسلط ہوا تو وہ غلام پکڑا ہوا آیا اور خالد بن ولیدؓ نے وہ غلام مجھے
 واپس کر دیا۔ یہ واقعہ رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد کا ہے۔ یہ دونوں احادیثیں بھی امام شافعیؒ نے اپنے مسلک کے ثبوت میں
 ذکر کی ہیں۔

لوگ حدیث کا جو سبب یہ ہے کہ مشرک کو لے کر وافر الحرب میں نہیں پہنچتے تھے اور وافر الحرب کے اندر لوٹنے والوں کے
 قبضے میں نہیں پہنچتے پانی تھی حدیث میں صاف صراحت ہے کہ جہاں تک لوگ کسی منزل پر آتے تھے تو لوٹوں کو (اپنے ہاتھ
 کی) آگ لگاتے تھے اور ان میں آگ لگاتے تھے۔

دعا اور دوسری حدیث تو وہ ہمارے مسلک کے موافق ہے ہمارا مسلک ہے کہ مشرک جب ہمارے مال پر غلبہ پا کر قابض
 ہو جائیں تو وہ اس مال کے مالک ہو جاتے ہیں پھر اگر مسلمان غالب آجائیں اور مال کی میں وہ مال بھی جو کافر لے گیا تھے اور تقسیم
 سهام سے پہلے اصل مالک اپنے مال کو پہچان لے تو بلا قیمت (مابقی استحقاق کی بناء پر) کھال اس کو دے دیا جائے گا اور تقسیم کے بعد
 قیمت ادا کر کے وہ اپنا مال لے سکتا ہے (چنانچہ گھوڑا حضرت ابن عمرؓ کو واپس کر دیا گیا کیونکہ تقسیم سهام اس وقت تک نہیں ہوئی
 تھی کہ ہمارا غلام تو وہ خود بھاگ کر وافر الحرب میں چلا گیا تھا امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کھال اس کے مالک ہی نہیں ہوتے تھے جب
 مسلمان دروہوں پر غلبہ پا کر اس کو پکڑ لائے تو اصل مالک کو دے دیا گیا۔

کافروں سے اگر مسلمان خرید لائے یا وہ بلا قیمت کسی مسلمان کو دیدیں تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ قیمت دے کر اصل
 مالک اس کو لے سکتا ہے۔

يَتَقَبَّلُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ اِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ
 وَيَنْصُرُونَ الْمُسْلِمِينَ اَللَّهُ يَوْمَئِذٍ عَزِيزٌ ذُو جَبَرٍ

اور ایک کلمہ ہم الصلوات یعنی مومن ہونے کے دعویٰ میں درج ہے ہیں بعض شیعہ کہتے ہیں کہ فقراء مہاجرین جن کو
 گمراہ چھوڑ کر نکلا بلکہ وہ مومن نہیں تھے، منافق تھے مومن ہونے کے دعویٰ میں جھوٹے تھے آیت مذکورہ کی صراحت شیعہ
 کے منقول کے خلاف ہے اس لئے ایسا کلام اور یہ عقیدہ کھانا کفر ہے۔

فقہاء نے کہا یہ وہ مہاجر تھے جو اللہ اور اس کے رسول کی محبت میں گمراہ مال متاع اور کثیر قبیلہ کو چھوڑ کر نکل کھڑے
 ہوئے تھے اور ان کو اسلام میں ان کو کتنی ہی شہادت برواشت کرنی پڑی مگر انہوں نے اسلام کو اختیار کیا۔ بعض آدمیوں کی تکلیفیں
 اس حد تک بڑھ گئی تھیں کہ اجتماعی بھوک کی وجہ سے وہ بیت پر پھر باندھ دیتے تھے تاکہ کمر سیدھی ہی رہے بعض آدمیوں کے
 پاس سرودی سے بچنے کے لئے کوئی کپڑا نہیں تھا۔ اس لئے وہ زمین میں گرے کھود کر ان میں پناہ لیتے تھے۔ میں کتا ہوں وہ لوگ
 نہ خود انہیں شہید ہونے کے مشاق تھے۔

بخاری نے معاملہ نور شرعیہ میں امیر بن خالد بن عبداللہ بن انسید کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فقراء
مہاجرین کے ذریعہ سے اعاءہ کشتہ کش کیا کرتے تھے۔

مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن فقراء و مہاجرین
دولت مندوں سے چالیس سال پہلے جنت کی طرف براہیں گے۔

بخاری نے حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے فقراء و مہاجرین کے گروہ
تم کو قیامت کے دن نور کامل موصول ہونے کی بظاہر ہو تم لوگ دولت مند آدمیوں سے نصف یوم پہلے جنت میں داخل ہو گے
اور یہ (نصف یوم) بقدر پانچ سو برس کے ہو گا۔ میں کہتا ہوں شاید فقراء و مہاجرین مالدار مہاجرین سے چالیس سال پہلے اور
دوسرے دولت مند لوگوں سے پانچ سو برس پہلے جنت میں داخل ہوں گے۔

ابن الدرداء نے حضرت یزید بن اسلمؓ کی روایت سے بیان کیا کہ انصار نے رسول اللہ ﷺ سے گزارش کی کہ رسول اللہ
ﷺ اور ہمارے مہاجر بھائیوں کے درمیان زمین آدمی آدمی بانٹ دیجئے زمین سے مراد وہ زمین تھی جو انصار کی تھی (اور اس
میں سے آدمی زمین وہ مہاجرین کو دینا چاہتے تھے) حضور نے فرمایا نہیں زمین تو تمہاری ہے (زمین کی ملکیت میں شرکت نہیں
ہوگی) البتہ تم ان کی طرف سے محنت کا یا دارالحمل اور پیداوار کی تقسیم کرو (آدمی پیداوار ان کو دے گا) انصار نے کہا ہم اس پر راضی
ہیں اس پر آپ نے ذیل نازل ہوئی۔

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُخْرَجُونَ مِنْ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا إِلَىٰ دُونِ فِي صُدُّهُمْ عَنْ جَانِبِ
بَيْتِنَا أُولَٰئِكَ يُخْرَجُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَنُكَانَ بِهِمْ فَخْصًا صَدَّةً وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ
نُفْسِهِ فَإِذَا تَوَلَّىٰ سَفْهُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۱﴾

مورقین لوگوں کا بھی حق ہے جو دارالاسلام (یعنی مدینہ) میں ان مہاجرین کے آنے
سے پہلے جاگزین تھے (اور جو مہاجرین کے اس ہجرت کر کے آنے میں ان سے یہ عبت کرتے ہیں اور مہاجرین کو جو کچھ ملتا ہے
اس سے یہ ٹوٹا پھوٹا میں کوئی رشک نہیں پاتے اور ان کو اپنے سے مقدمہ کہتے ہیں خواہ ان پر (خود) فائدہ ہی ہو اور جو شخص
اپنی طبیعت کے تحمل سے محفوظ رکھا جائے پس وہی لوگ کامیاب ہیں۔ بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے حدیث مذکور
اور الفاظ کے ساتھ بیان کی ہے انصار نے درخواست کی کہ ہمارے اور ہمارے بھائیوں کے درمیان مجبور کے درشت بانٹ دیجئے
حضور نے فرمایا نہیں بلکہ تم ہر روزی جگہ محنت کرو اور ہم بھولوں میں تم کو (برابر کا) شریک بنالیں گے انصار نے کہا سرور و چشم تابت
کے نزول کاہر اس سلسلہ میں تھا۔

تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ سے مراد یہ ہے کہ انصار پر رہنے والے ایمان کو انصار کی قرار گا اس لئے فرمایا کہ انصار برابر
ایمان پر قائم رہے (یعنی قرار گا ایمان سے نہ بنے)

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اَلَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ سے مراد یہ ہے کہ انصار کو خالص رکھا جائے ایمان سے پہلے مذکور
مخدوف ہے جن کو دارالایمان میں دوسرے رہے اور دارالایمان سے مراد یہ ہے کہ انصار نے یہ وہاں رہے کہ مدینہ
مفسر ایمان سے حضرت جابر بن عمرؓ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا انصار نے یہ وہاں رہے کہ کام طلب مقرر کیا ہے (مسلم) حضرت
جابر بن عبداللہؓ کی روایت سے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ بھلی کی طرح ہے مثل کیل کو بار بار تروتا ہے اور پاک صاف کو
تکھار دیتا ہے (محقق طلب) حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی اسی معنوں کی حدیث آئی ہے۔ (مسلم)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ سے پہلے بعض مفسرین کے نزدیک بین تفسیر کا تحقق تَبَوَّءُوا الدَّارَ سے ہے۔
حاجت بعض غناء نے کہا جس چیز کی احتیاج ہو اس کو حاجت کہتے ہیں اس جگہ مصافحہ مخدوف ہے یعنی وہ اپنے دلوں
میں کسی حاجت کی طلب نہیں کرتے۔ بعض نے کہا حاجت سے مراد ہیں وہ باتیں جن کا باعث حاجت ہوتی ہے یعنی مال کی طلب

اللہ کے رسول کا سہارا ہے اس سے بچا کر کوئی چیز نہ رکھنا کی بنی ہے کماحقہ انکی قسم میرے پاس تو سوائے بچوں کے کھانے کے اور کچھ نہیں ہے انصاری نے کہا جب بچے شام کا کھانا ملائیں تو جیلہ بیلند کر کے ان کو سناور بنا لاور پھر اگر چاہیں بچھا دینا ہم (دونوں) آج رات بھوکے رہیں گے (اور بچوں کا کھانا سہارا نہ رکھنا دیں گے) ابی بنی نے ایسا ہی کیا اور دوسری روایت میں آیا ہے کہ نبوی نے کھانا نہ دیا اور بچوں کو سناور دیا پھر رات کی غیبت میں گھر کے ہمارے ساتھی اور پڑاؤ بچھا دیا اور (سہارا کے ساتھ) دونوں بھوکے مٹ گئے میں شریک ہو گئے) سہارا نہ دیا اور پھر رات کے بعد کہ ہم کو سنانے میں شریک ہیں (لیکن کھانا کچھ نہیں) اور دونوں رات بھر خالی پیٹ رہے صبح کو وہ انصاری خدمت گری میں حاضر ہوئے تو حضور نے فرمایا اللہ فلاں مرد اور فلاں عورت سے بہت خوش ہوا اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔ مسند نے مسند میں اور ابن منذر نے ابو اسود کی روایت سے نقل کیا ہے کہ وہ صاحب حضرت ثابت بن قیس بن شمس تھے۔ انکی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

واحدی نے روایت مذکور صاحب بن ویدار حضرت ابن عمر کا بیان نقل کیا ہے کہ ایک صحابی کے پاس بکری کی سری بطور ہدیہ بھیجی گئی انہوں نے فرمایا میرا فلاں بھائی اور اس کے بچے اس کے زیادہ مستحق ہیں۔ چنانچہ اس بزرگ نے دوسری دوسرے (مسلمان) کو بھیج دی اور پھر انہوں نے تیسرے کو اور تیسرے چوتھے کو اسی طرح دوسری سات گھروں کا چکر کاٹ کر پھر جہاں سے چلی تھی وہیں لوٹ آئی اس پر یہ آیت نازل ہوئی **وَمَنْ يُؤْتِ رِزْقًا مِّنْهُ فَيُفْسِدْهُ فَغُلَّتْ عَنْهُ سُبُلُ رِزْقِهِ فَهُوَ مَكْرُهُ** (جو شخص سے دینا دے اور وہ اس سے فساد کرے تو اس کے لئے دینا کے سبب بند کر دیئے جائیں گے اور وہ اس کا کرم سمجھے گا)۔

بخاری نے حضرت انس بن مالک کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عین میں جاگیر میں عطا فرماتے کے لئے انصار کو طلب فرمایا انصار نے عرض کیا ہمارے بھائی مساجرین کے لئے بھی جاگیریں کاٹ دی جائیں تو ہم بھی اپنے لئے جاگیریں کٹوا لیں گے حضور ﷺ نے فرمایا (جب تم تاجا پھر کر رہے ہو کہ بغیر مساجرین کے جاگیریں نہیں بنایا جاتے) تو مجھ سے (قیامت کے دن) ملاقات کرنے کے وقت تک صبر رکھنا کیوں کہ اس (کا) تیسرے بعد تم پر پڑے گا (یعنی تمہاری حق تلفی کی جائے گی اور مساجرین کو تم پر ترجیح دی جائے گی) مگر قرص کر رہا۔

وَمَنْ يُؤْتِ مَسْكَةً نَّفْسِهِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (ان لوگوں کے خلاف عمل کرتے ہیں وہ ہی حقیقت میں تقارب پایہ ہیں۔) محبت و نیرت کا اس پر غائب ہوتا ہے جو لوگ نفس کے ان تقاضوں کے خلاف عمل کرتے ہیں وہ ہی حقیقت میں تقارب پایہ ہیں۔ محبت کا معنی ہے محبت اور حرص (قاومی) جو ہری نے صلح میں صلح کا معنی لکھا ہے محبت مع حرص۔

نبوی نے لکھا ہے کہ علماء کے نزدیک محبت اور دخل میں فرق ہے ایک شخص نے حضرت ابن مسعود سے کہا مجھے اندیشہ ہے کہ (قیامت کے دن) میں چاہہ ہوں جاؤں گا حضرت ابن مسعود نے فرمایا کیا بات ہے یہ اندیشہ تم کو کیسے ہے اس شخص نے عرض کیا میں سن رہا ہوں کہ اللہ فرما رہا ہے **وَمَنْ يُؤْتِ مَسْكَةً نَّفْسِهِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ** اور میں انتہائی مشکل ہوں میرے ہاتھ سے کوئی چیز نکل جس سے اپنی حضرت ابن مسعود نے فرمایا یہ وہی ہے جس کا ذکر اللہ نے فرمایا ہے تو یہ ہے کہ تم اپنے بھائی کا مال ناجائز طور پر کھا جاؤ یہی بھلے مردوں سے اور دخل بھی بڑی چیز ہے۔ حضرت عمر نے فرمایا کوئی شخص اپنا مال روک کر رکھے تو یہ غرض نہیں ہے غرض تو یہ ہے کہ دوسرے کے مال کو (ناجائز طور پر) آدمی لالچ کی نظر سے دیکھے بعد میں جبر نے فرمایا غ (کا معنی) یہ ہے کہ آدمی حرام مال حاصل کرے اور وہ کوئی نہ دے۔ بعض اہل علم کا قول ہے کہ غ کا معنی ہے ایسی شدید حرص جو موعات کے ارتکاب کا موجب ہوئی ہے۔

ابن زید نے کہا جس چیز (کو لینے) کی اللہ نے ممانعت کر دی ہے اس کو نہ لے اور جس چیز کو دینے کا حکم دیا ہے اس کو روک رکھنے کا موجب محبت نہ ہو ایسے آدمی کو محبت نفس سے محفوظ کیا جائے گا (یعنی غ نفس سے بچنے کا یہی مضمون ہے) حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ظلم کرنے سے پرہیز رکھو کہ لوگ قیامت کے دن ظلم تارک یا کیا ہو (جائے) انکو اور غ سے بچو غ نے تم سے پہلے لوگوں کو تباہ کر دیا اس کے باعث انہوں نے آپس میں خوں دیر دیر کیا پس اور حرام کو حلال بنایا۔ روئے مسلم احمد۔

حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا میں نے حضور کو فرماتے سنا کہ اللہ کی برکات میں امتداد ہو اور دوزخ کا دروازہ کھلا رہے۔
میں نے بھی سمجھا ہوا کہ۔ (یعنی جس عباد کے دماغ میں جہاد میں امتداد ہو اور دوزخ کا دروازہ کھلا رہے)
جائے گا اور کسی ایک بندہ کے دل میں بھی فتح اور ایمان جمع نہیں ہو سکتے (یعنی فتح و ایمان کے خلاف ہے کہ وہ ایک ہی دوزخ کا دروازہ
رواہ الترمذی۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

اور ان لوگوں کا بھی (مال) ہے جو حق ہے جو حق کے بعد آئے
بعد کو آئے والے ان لوگوں کے لئے دعا کرتے ہوئے کہتے ہیں اے ہمارے رب ہم کو بخش دے اور ہمارے حق بھائیوں کو بھی جو ہم
سے پہلے ایمان لائے ہیں اور ہمارے دلوں میں ان ایمان والوں کے لئے کینہ نہ پیدا کر دے اے ہمارے رب آپ بڑے شفیق رحیم
ہیں۔

بَعْلُوہم یعنی مہاجرین و انصار کے بعد ان سے مراد ہیں دو صحابی جو فتح مکہ کے بعد مسلمان ہوئے اور وہ تمام مومن بھی
مراد ہیں جو صحابہ کے بعد قیامت تک آئے والے ہیں۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا یعنی ہماری دینی بھائیوں کے لئے جو ہم سے پہلے ایمان لائے۔ چلوں کا کہ بھلوں پر جہاد حق ہے کیونکہ رسول
اللہ ﷺ کے ذریعہ سے جن کو ہدایت ملی اور ایمان کی توفیق ہوئی ان ہی کے ذریعہ سے پیچھے آنے والے ہدایت یاب ہوں گے۔
بَعْلُوہم حید بن جراح۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا یعنی ان سے مراد ہیں مہاجرین و انصار جو بعد کو آئے والوں سے پہلے ایمان لائے اس آیت سے ثابت ہو رہا
ہے کہ اگر کسی کے دل میں بھی صحابی کی صحابی کی طرف سے کسی طرح کا بغض ہو تو اس کا شمار ان لوگوں میں نہیں ہو گا جن کا ذکر اس آیت
میں کیا گیا ہے (یعنی ان صاحب مہاجرین اور شیعہ اس آیت کے مصداق نہیں ہیں۔ مترجم یہ کہ ایمان بنی علی کا قول ہے۔
مؤلف فضول نے جو لامیہ اثنا عشری فرقہ میں سے تھا لکھا ہے کہ ایک جماعت حضرت ابو بکر حضرت عمر اور حضرت
عثمان پر کھڑی تھی حضرت جعفر محمد بن علی باقر نے ان سے فرمایا میں شہادت دیتا ہوں کہ تم ان لوگوں میں شامل نہیں
ہو جن کے متعلق اللہ نے فرمایا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِقَوْلِ رَبِّنا غَيْرِنا وَلَا خَوَاتِنا الَّذِينَ سَبَقُونَا
بِالْإِيمَانِ۔ الا یہ۔

حقیقہ کاملہ میں آیا ہے کہ حضرت امام زین العابدینؑ یہ دعا کرتے تھے اے اللہ محمد ﷺ کے صحابہ پر خصوصیت کے
ساتھ رحمت نازل فرما جنہوں نے مسیح رسول کو انہی طرح پہلا اور رسول اللہ ﷺ کی آمد کرنے میں انہی طرح آزمائش میں
پورے اترے تھی کے ساتھ خدا مستور رسول میں حاضر ہوئے اور دعوت رسول کی طرف پیش قدمی کی اور جو کسی آپ نے اپنی
رسالت کے دل کی بیان کئے اور انہوں نے قبول کر لیا اور کلمہ توحید اور رسالت کو ظاہر کرنے میں (جانی نہیں کیا بلکہ) کلمہ
نبیال کو چھوڑ دیا اور نبوت کو مضبوط کرنے کے لئے اپنے باپ اور لولاہ سے بھی ٹرے اور آپ کی اوجہ سے شکیاب ہوئے اور
اے اللہ ان لوگوں پر رحمت نازل فرما جو رسول اللہ ﷺ کی محبت میں ڈوبے ہوئے تھے اور آپ کی دوستی میں جان و مال کی اس
تجارت کے بعد ورنہ تھے خوشحال۔ نہیں تھی اور (ان لوگوں پر بھی رحمت نازل کر جنہوں نے اسلام کا مضبوط بھندہ پکڑ کر
اپنے قبائل کو چھوڑ دیا اور ان کی ہر شے دے کر انہیں مسلمان کر دیا اور ان سے) متعلق انہیں رسول اور خیریت رسول کے مایہ میں وہ مسکن گزریں
ہو گئے۔

اے اللہ جن چیزوں کو انہوں نے تیرے لئے اور تیرے راستہ میں قربان کر دیا ان کو نظر انداز کرنا اور اپنی خوشنودی عطا
فرما کر ان کو خوش کرنا اس بد میں کہ انہوں نے تیرے دین پر لوگوں کو فتح کیا اور تیرے رسول کے ساتھ رہے اور تیری طرف

آنے کی لوگوں کو دعوت دی اور ان کی قدر افزائی فرمائی بنا پر کہ انہوں نے تیری برادری اپنی قوم کی ہستیوں کو چھوڑ کر دوسری
سماشی سے کل کر ٹھکڑے میں پڑے۔

اے اللہ اور رحمت نازل فرما ان لوگوں پر بھی جو بخوبی سمجھنے کی ضرورت کرنے والے ہیں اور کہتے ہوں: رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا
وَلِرَبِّائِنَا الَّذِیْنَ یَسْتَفِیْئُوْنَ بِالْاِیْمَانِ الْح (اے ہمارے رب ہم کو بخش دے اور ہمارے مرنے والوں کو بھی جو ہم سے پہلے
ایمان لائے تھے) (س)

مالک بن معول کا بیان ہے مجھ سے عامر بن شریک نے شعبی نے کہا مالک ایک بات میں یہودی اور عیسائی اور انہوں سے
افضل ہیں جب یہودیوں سے دریافت کیا گیا کہ تمہاری امت میں سب سے افضل کون لوگ تھے تو انہوں نے کہا موسیٰ کے صحابی
اور عیسائیوں سے پوچھا گیا تمہاری امت میں کون لوگ سب سے برتر تھے تو انہوں نے کہا عیسیٰ کے حواری لیکن جب یہودیوں
سے سوال کیا گیا کہ تمہاری امت میں سب سے برتر کون لوگ ہیں تو کہنے لگے محمد ﷺ کے صحابیوں کو علم دیا گیا تھا کہ صحابہ
کے لئے طلب مغفرت کریں تو انہوں نے جواب دے کر کہنے لگے صحابیوں کو برائیاں کے خلاف روئے قامت تک گواہی دینی
ہو گی وہ ان کا جھنڈا اٹھی ہر ہلے نہیں ہو گا وہ ان کے قدم نہیں گزرتے ایک رائے پر ان کا اتفاق ہو چکا جب بھی یہ (صحابہ کے
خلاف) الزام کی آگ بھڑکائیں گے اللہ ان کی برائیوں کو مستحضر کرے اور ان کے خون ہمارے لڑائی کی آگ بجھا دے۔ محمد ﷺ کو
گمراہ کن خواہشات سے محفوظ رکھے۔ مالک بن انس نے فرمایا جو شخص کسی صحابی سے بغض رکھے گا یا اس کے دل میں کسی صحابی کی
طرف سے کینہ ہو گا اس کو مسلمانوں کے مال میں حصہ پانے کا کوئی حق نہیں ہے یہ فرما کر مالک نے آیت سَأَغْفَاَ اللّٰہُ
عَنْیَ وَرَسُولُوْہِ مِنْ اَھْلِ الْقَرْیَۃِ الَّذِیْہِمْ نِکَاحَاتُہُمْ فرمائی۔

اکثر مشرین کے نزدیک تینوں اقسام کے لوگوں کے استغفار کے لئے فقیر ہونا شرط ہے۔ میرے نزدیک اَلَّذِیْنَ
تَتَوَدَّوْا وَالَّذِیْنَ لَا یَتَوَدَّوْا کا معنی الفقراء پر ہے اور کسی مسلمان کے مستحق کے قتل پر کے شرط فقیر ہونا نہیں ہے دیکھو مسافر
بالا انتقال مال کے کا معنی ہے حالانکہ ہر مسافر کو فقیر نہیں کہا جاسکتا مہاجرین کے ساتھ جو لفظ فقراء ذکر کیا گیا اس کا وجہ صرف یہ
ہے کہ اکثر مہاجرین فقراء تھے یہ قید احترازی نہیں ہے (بلکہ ایک واقعی حالت کا ذکر ہے) جیسے آیت وَرَبَّکُمْ اَنْتَ الْاَلِیُّ الْیَیُّ
مُحِیُّوْا کُلَّ شَیْءٍ ثُمَّ تَحْیِیْہُمْ اَنْتَ الْاَلِیُّ الْیَیُّ بات کا اندازہ اکثر لیا جاتا ہے کہ حضرت علیؓ نے ہر قسم کے مسلمانوں کا حق ہے کہ وہ غنی
ہوں یا فقیر تمام مسلمان کا حق مال اور علماء اس سے ہر غیب ہو سکتے ہیں (مشاہیرات و مناقب اس میں سے ان کو دیے جاسکتے
ہیں) کہ وہ مالدار ہوں یا مہاجر اسی طرح اسلامی فوج کے صلہ اس سے کئے جاسکتے ہیں فوجیوں کا دوسرا ہونا ضروری نہیں
حضرت ابو بکر صدیقؓ مال لینے میں سے تمام مسلمانوں کو برابر حصہ دیتے تھے حضرت عمر فاروقؓ نے فضیلت دینی اور خدا سے
اسلامی کے فطرت سے پیش نظر تقسیم کے میں بھی فطرت کو دیا تھا۔ (لیکن مالدار ہی اور غریب کا لحاظ کرنے سے نہیں کیا)

امام ابو یوسفؒ نے کتاب الخرج میں لکھا ہے کہ مجھ سے ابن ابی اسحاق نے بیان کیا کہ حضرت ابو بکر کی خدمت میں (گئے)
کہا کہ مال چاہتا ہوں کیا آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جس شخص سے کچھ مال دینے کا وعدہ کیا وہ اسے دے دے اور اس سے کہ
حضرت جابر بن عبد اللہؓ آئے اور کہا مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا جب عین کا مال آئے تو میں تجھے اتنا دے دوں گا اب میرے
کو (اشکو کہ) کیا کرنا کہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا تو نے باوجود بھر کر لئے تو میں نے لے لیا پھر اس کو گناہ پانچ سو تھے پھر لے کر فرمایا
ایک ہزار لے لو (کیونکہ حضور اللہ ﷺ نے دو قرآن پاویں کو لاکھ اشکو کرتے ہوئے اتنا کا لفظ تکرر فرمایا تھا) میں نے ہزار لے لئے
اس کے بعد آپ نے ہر اس شخص کو جس سے رسول اللہ ﷺ نے وعدہ کیا تھا کچھ کچھ دیا اس کے بعد بھی کچھ مال باقی رہ گیا تو آپ
نے ہر مرد و عورت سے کچھ بڑے کو دے دیا غلام سب کو برابر ہر اہل باندہ و باندہ پر شخص کے حصہ میں آئے وہم آئے جب دوسرا سال
آیا تو اس سے زیادہ مال کیا آپ نے وہ بھی لوگوں کو تقسیم کر دیا اس بار ہر شخص کے حصہ میں تیس دھرم آئے یہ سداۃ تقسیم دیکھ

کہ کچھ صلہ حضرت ابو بکرؓ کے پاس آئے اور عرض کیا اے رسول خداؐ کے ہاتھ میں آپ نے مال کی تقسیم کی اور سب کو برابر حصہ دیا ان میں کچھ لوگ ایسے ہیں جن کو دوسراں پر فضیلت اور سبقت اسلامی اور فحشی حاصل ہے آپ ان کی فضیلت اور اسلامی سبقت اور تقدیم کو تقسیم میں ملحوظ رکھتے تو بہتر قسم حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا میں اس بات کو خوب جانتا ہوں مگر اس کا ثواب تو آخرت میں اللہ دے گا اور یہ تقسیم معاشی ہے اس میں برابری کی بیش (یعنی کو بعض پر ترجیح دینے) سے بہتر ہے۔ جب حضرت عمرؓ کا دور خلافت آیا اور لوگوں نے کہا مال ملا تو آپ نے تقسیم میں فضیلت اسلامی کا ملحوظ رکھا اور فرمایا جو لوگ اللہ و رسول اللہ ﷺ سے لڑے ان کو میں ان لوگوں کے برابر نہیں کرلوں گا جو رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ رہے اور آپ کے دشمنوں سے لڑے چنانچہ جن انصار و مہاجرین کو سبقت اسلام اور فضیلت حاصل تھی ان میں سے شریک بدر کو چار ہزار دو سو حصے اور جن کو شریک بدر کی طرح صرف اسلامی برتری حاصل تھی ان کو ان کے نفاس کے مطابق حصہ دیا۔ لام ابو موسیٰؓ نے لکھا ہے کہ مجھ سے عمروؓ کے غلام عمرؓ سے نور بعض دوسرے لوگوں نے کہا کہ جب حضرت عمرؓ کے پاس فتوحات کمال (بکثرت) آیا تو فرمایا اس مال کی تقسیم کے متعلق ابو بکرؓ کی ایک رائے تھی اور میری رائے ان سے ملگ ہے جو کہ رسول اللہ ﷺ سے لڑے ان کو میں ان لوگوں کے برابر نہیں رکھ سکنا جو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہے اور (دشمنوں سے) لڑے چنانچہ آپ نے مہاجرین و انصار میں سے ہر ایک شخص کو غزوہ بدر میں شریک رہا تھا چار ہزار دو سو حصے اور سولے حضرت صفیہؓ اور حضرت جبریلؓ کے حضور کی ہر بی بی کو بارہ ہزار دینے حضرت صفیہؓ اور حضرت نور بیہ کو صرف چھ ہزار دو سو حصے ان دونوں بیویوں نے لینے سے انکار کر دیا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میں نے دوسری بیویوں کو جو دو ٹکڑا حصہ دیا ہے وہ ان کی ہجرت کی وجہ سے دیا ہے (ان کو فضیلت ہجرت حاصل تھی) اور ان بیویوں نے فرمایا یہ وجہ نہیں بلکہ ترجیح کی یہ وجہ ہے کہ آپ کے خیال میں کہ رسول اللہ ﷺ کی فکر میں کن کو ہم پر برتری حاصل نہیں حالانکہ حضور کی نظر میں ہمارا بھی وہی مرتبہ تھا جو ان کا تھا یہ جواب سن کر حضرت عمرؓ نے ان کے لئے بھی بارہ ہزار دو سو حصے اور رسول اللہ ﷺ کے چچا حضرت عباسؓ کو بھی بارہ ہزار دو سو حصے حضرت اسماءؓ بن ابیہ رضی اللہ عنہا کو چار ہزار دینے اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو تین ہزار عبداللہ نے عرض کیا یا اسماءؓ کو مجھ سے ایک ہزار زائد دیں اسماءؓ کے باپ کو کوئی ایسی فضیلت حاصل نہ تھی جو میرے باپ کو حاصل نہ ہو اور نہ اسماءؓ کو کوئی ایسی برتری حاصل ہے جو مجھے حاصل نہ ہو حضرت عمرؓ نے فرمایا اسماءؓ کا باپ میرے باپ سے رسول اللہ ﷺ کو زیادہ پورا تھا اور اسماءؓ حضور کی نظر میں مجھ سے زائد محبوب تھا۔

حضرت حسن اور حضرت حسینؓ کو باقی چار ہزار دینے کیونکہ رسول اللہ کے نزدیک ان کا مرتبہ اونچا تھا (باقی انصار و مہاجرین کے لڑکوں کو دو ہزار ہزار دینے لیکن جب محمد بن ابی سلمہ سامنے سے گزرے تو فرمایا ان کو ایک ہزار ہزار دینا اس پر محمد بن عبدالرحمن بن عوفؓ نے مجلس نے کہا ان کے باپ ابو سلمہ کو وہ فضیلت حاصل نہیں تھی جو ہمارے باپ کو حاصل نہ ہو اور نہ ان کو کوئی ایسی برتری حاصل ہے جو ہم کو نہ ملے ہو (یہ کہ یہ حصہ میں بیش کیوں کی تھی) فرمایا ابو سلمہ کے بیٹے ہونے کی وجہ سے تو میں نے ان کو دو ہزار دینے اور حضرت ام سلمہؓ کی وجہ سے ایک ہزار زائد دیدے اگر تیرے مال میں بھی حضرت ام سلمہؓ کے ہم چلے ہوتی تو مجھے بھی میں ایک ہزار زائد دیدیتا۔ باقی لوگوں کو آپ نے آٹھ آٹھ سو دینے حضرت طلحہؓ بن عبید اللہ اپنے بھائی کو لے کر آئے تو ان کو بھی آٹھ سو دیدیے نضر بن انس سامنے سے گزرے تو فرمایا ان کو دو ہزار دیدو جنگ آمد میں ان کے باپ کا (دو) کارنامہ تھا جو دوسروں کا نہیں ہوا۔ شکست کے بعد انہوں نے لوگوں سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ کا کیا ہوا میں نے کہا میرے خیال میں حضور کو شہید کر دیا گیا یہ بات سن کر انہوں نے کھل کر سوخت لی اور پیام توڑ کر کہنے لگے رسول اللہ شہید ہو گئے مگر اللہ تو زندہ ہے وہ تو مسک رہے گا یہ کہہ کر مشرکوں سے قتال سے کہہ کر شہید ہو گئے اور یہ قتال قتال مقام پر بکریاں چر رہا تھا۔

حضرت عمرؓ اپنے دور خلافت میں مال کی تقسیم ہی طرح کرتے رہے لام ابو موسیٰؓ نے لکھا ہے کہ مجھ سے محمد بن اسحقؓ نے روایت کیا ابو جعفر بیان کیا کہ حضرت عمرؓ نے جب تقسیم مال کا دورہ کیا اور آپ کی رائے دوسروں کی رائے سے آخری تھی تو لوگوں نے کہا کہ پہلے آپ اپنی ذات سے شروع کیجئے (یعنی پہلے اپنا حصہ مقرر کیجئے) فرمایا نہیں۔ آپ نے رسول اللہ کے

قرآنہ کو دوسرے اقرب قائل اقرب کے طریقہ سے صمیم شروع کیا پہلے حضرت عباسؓ سے پھر حضرت علیؓ سے شروع کیا اس طرح چنانچہ اصول تک ترتیب و تقسیم کی یہاں تک کہ عدی بن کعب تک پہنچ گئے ہم سے خالد بن سعیدؓ نے شعی کا بیان نقل کیا اور شعی نے ایسے فیصل کا حوالہ دیا جو حضرت عمرؓ کے دور میں موجود تھا کہ جب فارس اور روم کی فتوحات ہوئیں (اور مسلسل بکثرت مل آئے) تو حضرت عمرؓ نے کچھ صحابیوں کو جمع کر کے دریافت کیا آپ حضرت علیؓ کی کیا رائے ہے میرا خیال تو یہ ہے کہ سالانہ لوگوں کے وظائف مقرر کر دوں اور سال بھر تک مال خزانہ میں جمع کر دوں اس میں بڑی برکت ہوگی بھائی نے جواب دیا آپ جو چاہیں کریں انشاء اللہ آپ کو اللہ کی طرف سے توفیق نصیب ہوگی اس کے بعد آپ نے (سالانہ) عطیات مقرر کر دیے اور فرمایا آگاہی مقرر کس سے کروں بعد بنی ثوف نے کہا اپنی ذات سے شروع کیجئے فرمایا جس خدا کی قسم یہاں نہیں کروں گا (تاکہ بنی ہاشم سے شروع کروں گا جو رسول اللہ ﷺ کا (قریبی) قبیلہ ہے چنانچہ جبراشی بدویں شریک ہوئے جسے ان میں سے ہر ایک کو خواہ وہ غلام ہو (یعنی بنی ہاشم کا آلودہ کردہ) یعنی غلام یا عربی ہر سال ہر ایک کے پنج ہزار مقرر کئے حضرت عباسؓ کے بارہ ہزار مقرر ہوئے بنی ہاشم بنی اسد کے وظائف مقرر کئے بنی اسد میں سے بھی ان لوگوں کو مقدم ہر کھانہ شریک ہوا بدویں اور بنی ہاشم سے قریب ترین ہر شہر رکھتے تھے ان میں سے بھی ہر ایک کے پانچ ہزار مقرر کئے۔

انصار میں ہر ایک کے چار ہزار مقرر کئے انصار یوں میں سے پہلے عمر بن مسلمہ کا وظیفہ مقرر ہوا اور اہل المؤمنین میں سے ہر ایک کے دس ہزار لیکن حضرت عائشہؓ کے بارہ ہزار مقرر کئے حبش کی طرف ہجرت کرنے والوں میں سے ہر ایک کے چار ہزار اور عمر بن ابوسلمہ کے چار ہزار مقرر ہوئے کیونکہ حضرت ام سلمہؓ کا چاہنا ہوتا ہے کہ وہ آپ کو ترجیح حاصل تھی عبداللہ بن جہش نے کہا آپ نے ان کو ہم پر کیوں فضیلت دی پھر اسوٰل و جواب بیان سابق میں ذکر کر دیا گیا ہے چونکہ حضرت حسن اور حضرت حسین کو رسول اللہ ﷺ سے قریب مرتبہ حاصل تھا اس لئے ان میں سے ہر ایک کے لئے پانچ ہزار مقرر کیا پھر دوسرے لوگوں کے لئے عربی ہوں یا آلودہ کردہ، یعنی تین سو اور چار سو کا وظیفہ عین کیا گیا۔

مہاجرین اور انصار کی عورتوں کا وظیفہ چھ سو چار سو تین سو اور دس سو مقرر ہوا لیکن مہاجرین کا وظیفہ دو ہزار ہو۔ ہر مہاجر مسلح ہوئے تو ان کا وظیفہ بھی دو ہزار مقرر ہو گیا۔ ہر قسمل نے کوامیری زمین میرے ہی قبضہ میں رہے وہ مجھے میں اس کا خرچہ ویسے ہی لو کر دوں گا جیسے چاہے لے لوں یا باج یا تحفہ حضرت عمرؓ نے اس کی درخواست منظور کر لی۔

امام ابوہریرہؓ نے لکھا ہے مجھ سے محمد بن عمرو بن علقمہ نے بحوالہ ابوسلمہ بن عبدالرحمن بن عوف حضرت ابوہریرہؓ کا بیان نقل کیا اس روایت میں آیا ہے کہ مہاجرین کا پانچ ہزار اور انصار کا تین تین ہزار اور اہل بیت المؤمنین کا بارہ بارہ ہزار وظیفہ مقرر کیا جب حضرت زینب بنت جحش کا وظیفہ ان ہی خدمت میں پہنچا تو فرما ابیہرہ المؤمنین کی اللہ مغفرت کرے کہ وہ یہی کی تقسیم تو میری ساتھ والیں (یعنی دوسری اہل بیت المؤمنین) مجھ سے زیادہ اچھی طرح کر سکتی تھیں (حضرت زینب انھیں کہہ رہی ہیں) بارہ ہزار دہم مجھے اس لئے دیئے گئے ہیں تاکہ میں دوسری بیویوں کو تقسیم کروں نا نے والے نے کہا یہ ساری رقم تو آپ کی ہے چنانچہ وہ روپیہ آپ کے سامنے ڈال دیا اور آپ نے اس کو کپڑے سے ڈھانک دیا پھر جو عورت آپ کے پاس موجود تھی اس سے فرمایا اس کپڑے کے اندر ہاتھ ڈال اور جتنا کچھ میں آماں آئے (یعنی دوسری عورتوں کو) بانٹ دے وہ عورت اسی طرح بانٹنے لگی آخر اس تقسیم کنندہ عورت نے کہا شاید آپ مجھے بھول گئے حالانکہ آپ پر میرا حق (زادہ) ہے فرمایا کپڑے کے نیچے جو باقی رہا ہے وہ تو لے لے اس نے کپڑہ اٹھا کر دیکھا تو ۸۵ روپہ نکلتے اس کے بعد حضرت زینب نے ہاتھ اٹھا کر دے کی مے اللہ اس سال کے بعد بھی عمر کا عطیہ مجھے نہ پائے (یعنی میں اگلے سال تک زندہ نہ ہوں) چنانچہ اہل بیت المؤمنین میں سب سے پہلے حضرت زینب کی موت ہوئی اور آپ رسول اللہ ﷺ سے جا ملیں۔

ہم سے بیان کیا گیا ہے کہ حضرت زینب بنت جحش تمام بیویوں سے زائد غنی تھیں۔
حضرت عمرؓ نے حضرت زید بن ثابتؓ کو انصار کی تقسیم کا ذمہ دیا۔ حضرت زید نے مکین عوالیٰ و عینہ سے تقسیم کا

آغاز کیا سب سے پہلے نبی ﷺ کو نبی پھر قبیلہ بنو سہیل کو نبی کیونکہ ان کے گھر دوری پر تھے بنو سہیل کے بعد قبیلہ بنو خزرج کو سب سے آخر میں آپ کا خود نمبر کیا ان کا قبیلہ بنی مالک بنی نبیلہ تھائی خود مسجد کے گرد گھر رہتے تھے۔

امام ابو یوسفؒ نے لکھا ہے: اچھ سے مدینہ کے ایک شیخ نے بحوالہ اسامیہ بن مسحب بن یزید بیان کیا اور اسامیہ بن یزید نے اپنے باپ کی روایت سے کہا کہ حضرت عمرؓ بن خطابؓ فرماتے تھے: قسم ہے اس اللہ کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں اس مال میں ہر شخص کا حق ہے میں وہ ہیں اور سوائے تم کو کھام کے اور کسی کا دوسرے سے زیادہ حق نہیں ہے نور میں بھی تم میں سے ایک فرد ہوں لیکن کتاب اللہ کی رو سے لوگوں کے مراتب مختلف ہیں کوئی مورد ث اسلام ہے کسی کو تہذیب اسلامی حاصل ہے یا کوئی حق ہے کوئی شخص جہاد کی قسم اگرتاں زہد و باطن ضرور ایسا ہو گا کہ کو وہ مقام پر چلاؤ چرانے والے اس مال میں اس کا حصہ اس کی جگہ پر پہنچ جائے گا بغیر اس کے کہ (اپنے حصہ کی طلب میں اس کا پیچہ مرغا ہو۔

قبائلی حیر کار جسر اندر لڑنے تک تھا۔

حضرت عمرؓ یہ سالار اعظم کا حصہ تو آٹھ ہزار سات ہزار کے درمیان مقرر کر دیتے تھے تاکہ ان کی غذائی ضرورتوں کی تکمیل اور متعلقہ امور کی داری ہو سکے۔

پیدا ہونے ہی بچہ کا وظیفہ مقرر کر دیا جاتا تھا تو خیر شباب ہونے پر وہ سود خفید ہو جاتا تھا اس سے آگے بڑھتا تھا تو اقلین وظیفہ بڑھا دیا جاتا تھا جب حضرت عمرؓ نے دیکھا کہ مال بہت ہو گیا تو فرمایا آئندہ سال کی اس تاریخ تک اگر میں زندہ رہا تو قبیلہ جیسا حصول کو ان کی اولاد سے ملادوں گا یہاں تک کہ وظیفہ میں سب برابر ہو جائیں گے لیکن آپ کی وفات اس تاریخ کے آنے سے پہلے ہی ہو گیا۔

مسئلہ: جو مال بغیر زانی کے حکومت اسلامیہ کو مل جائے جیسے (۱) ز (۲) یہ (۲) تجارت کا عشر (تیس یعنی ۱۰٪) (۳) مال جو ذر کے بارے کا فرج ہو گئے ہوں (۴) کارفروں سے مصالحت کرنے کی بنا پر جو مال مسلمانوں کو کارفروں سے حاصل ہوا ہو (۵) (۶) زمین کا خر (۷) (۸) زمین کا مال جس کو کل کر دیا گیا ہو اور (۹) (۱۰) لاوارث زنی میت کا مال (۱۱) بنی تغلبہ کی زکوٰۃ کی فن تمام اقسام کے مال کا خمس (پانچواں حصہ) نکالا جائے گا نیز۔ آخر کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ کو تمام مال کا گنی رائے ہے کہ خمس نہیں نکالا جائے گا بلکہ مسلمانوں کے سنی و بدعتی مصداق کے لئے کل مال صرف کیا جائے گا جیسے سرحدوں کی حفاظت و بندش یا عسکری تعمیر یا چیلوں اور گھسیوں اور گورنوں اور کارندوں کی تنخواہ ہیں اور ہندو کھاتے علماء کے وظائف اور فوجیوں کی لڑائی کے اہل و عیال کی معاشی ضرورتوں کی تکمیل۔ امام احمدؒ کا بھی کوئی الروایت توں یہی ہے (کنز الدیالہ) (۱۲) خمس میں ہے ممکن اور ممکن کے وظائف اس مال سے دیئے جائیں گے تمام طالب علم اسی حکم میں شامل ہیں۔

امام شافعیؒ کا قدر یہ قول تھا کہ خمس صرف اس مال کا نکالا جائے گا جو کارفرڈ کر چھوڑ دیا ہو ہوں باقی اقسام میں خمس نہیں نکالا جائے گا لیکن آخری قول یہ ہے کہ تمام اقسام کا خمس نکالا جائے گا پھر خمس کے پانچ حصے کئے جائیں گے۔ ایک حصہ (یعنی کل مال کا ۲٪) اپنی ہاشم اور بنی مطلب کو دیا جائے گا بعد مال و در و در نادر کی فن میں فقر یعنی نہ ہو گئے سب کو دیا جائے گا ہن نہ کر کا مؤلف سے دو گنا حصہ ہو گا دوسرا حصہ یتیموں کا ہو گا۔ سیم اس پانچ حصہ کو کہتے ہیں جس کا باپ مر گیا ہو کہ شافعیؒ کے قول مشہور کی بنا پر سیم کا حصہ اس وقت ہو گا جب وہ محتاج ہو۔ تیسرا حصہ مسکینوں کا اور چوتھا حصہ مسافروں کا ہو گا۔ ہر قول شافعیؒ فن چاروں اقسام کو دینا ضروری ہے ایک روایت یہ بھی ہے کہ سب کو دینا ضروری نہیں بلکہ فن میں سے جو نصف اس مقام میں ہو سکی کو دینا کافی ہے۔ وہ پانچ سام میں سے پانچوں حصہ تو وہ مسلمانوں کے (عمومی اور مشترک) مصداق میں صرف کیا جائے گا۔ مثلاً سرحدوں کی حفاظت اور استحکام یا عسکری تعمیر یا چیلوں کی تنخواہیں اور علماء کے وظائف فن میں بھی جو احوال اور ضرورت کے لحاظ سے اہم ہو گا اس کو دیا جائے گا۔

وہ باقی چار خمس (یعنی ۵٪ یا کمزیر میں سے نہیں سام) تو زیادہ ظاہر یہی ہے کہ وہ ان لوگوں کی معاشی اہل و عیال میں صرف

الَّذِينَ نَقَلُوا عَنِ عَبْدِ اللَّهِ (بن لہی) بن سلول اور اس کے سامعی۔

لَا يَخُونُ أَيْضًا یعنی اپنے کانفرنسیوں سے جو کفر میں بیوقوفی اور سوالات کے لحاظ سے ان کے بھائی ہیں۔

مِنْ أَهْلِ الْيَمِينِ یعنی یہودی بنی نصیر اور بنی قریظ ہم بیان کر چکے ہیں کہ عبد اللہ بن سلول نے بنی نصیر کے پاس دو کامد بھیج کر سلول کو قاتل کرنے سے متعلقہ کام میں سے کچھ لوگ (بظاہر) مسلمان ہو گئے تھے ان میں سے کچھ لوگ منافق تھے انہیں کے نے سدی کا قول نقل کیا ہے کہ بنی قریظ میں سے کچھ لوگ (بظاہر) مسلمان ہو گئے تھے ان میں سے کچھ لوگ منافق تھے انہیں کے متعلق یہ آیت قول ہوئی کہ روایت کے بموجب بھائیوں سے کسی بھائی مر لو ہوں گے یہ منافق بنی نصیر سے کہتے تھے کہ مدینہ میں اپنے گھروں کا تحفیہ نہ کرنا اگر تم کو تمہارے گھروں سے یعنی مدینہ سے انکار کیا تو تم بھی تمہارے ساتھ نقل کفر سے ہوں گے۔

لَا يُطِيعُ بَيْنَكُمْ أَحَدًا ابدا یعنی رسول اللہ کہیں یا کوئی مسلمان کسی کا کما تمہارے معاملہ میں نہیں مانگیں گے نہ تمہارے ساتھ مل کر (مسلمانوں کی) لڑائی سے دست کش ہوں گے نہ تم کو بے دھرم پھوڑنے کا مشورہ مانگیں گے۔

أَحَدًا یعنی نہ رسول اللہ ﷺ نہ دوسرے مسلمان۔

وَلَنْ يَخُونَكُمْ بَيْنِي أَوْ رَسُولَ اللَّهِ اور مسلمان تم سے نہیں گے۔

لَيْسَ أَخِيرُ جُؤَانِي اگر یہودی نکالے گئے۔

لَا يَنْصُرُونَكُمْ تو یہ منافق ان کی مدد نہیں کریں گے۔ یہ مشین کوئی ایک مجزہ بہت ہے۔ چشیم کوئی کے مطابق وہ اللہ بھی کی ہو انہی نصیر مدینہ سے نکالے گئے لیکن نہ عبد اللہ بن سلول نے ان کا ساتھ دیا نہ بنی قریظ کے منافقوں نے پھر قریظ سے جنگ ہوئی اور مدینہ سے گئے تو مدینہ کے منافقوں نے ان کی مدد نہیں کی۔

وَأَكْبَرُ فَصْرًا اور بغرض اگر منافقوں نے مدد بھی کی۔ نہ جاننے کہ اس فقرہ کا سنی یہ ہے کہ اگر منافق یہودیوں کی مدد کا روادار کریں گے۔

ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَكُمْ پھر یہودیوں کی مدد نہیں ہوگی یعنی جب یہودیوں کے مددگار شکست کھا کر بھاگ کھڑے ہوں گے تو یہودی کا پیاب نہیں ہوں گے ان کا کوئی مددگار نہ ہوگا) یہ بھی جائز کہ لَا يَنْصُرُونَكُمْ کی تفسیر منافقوں کی طرف سے اٹھ ہو۔

لَا نَنْفَعُكُمْ اللَّهُ هَبْ فِي صَدْرِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكُمْ يَنْفَعُكُمْ قَوْلُهُمْ لَا يُفَعِّلُونَ ۝ لَا يُفَعِّلُونَ لَكُمْ جِيْعًا وَلَا فِي قَرْيٍ مُّحَصَّنَةٍ ۝ أَوْ مِنْ دَرَاءٍ جُدًّا ۝ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ لِّغُلَبَاءِهِمْ سِيْعًا ۝ أَذْكُورُهُمْ شَقًّا ۝ ذَلِكُمْ يَنْفَعُكُمْ قَوْلُهُمْ لَا يُفَعِّلُونَ ۝

(اے مسلمانو!) بیشک تمہارا خوف ان (منافقوں) کے دلوں میں اللہ کے خوف سے بھی زیادہ ہے یہ اس وجہ سے ہے کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو سمجھتے نہیں۔ یہ لوگ سب مل کر بھی تم سے نہیں لڑیں گے مگر حفاظت والی بیسیوں میں یا (کلے اور ضرر پہاڑ کی) کو اور دلوں کی آگ میں ہو کر ان کی لڑائی آپس ہی میں بڑی تیز ہے (اے مخاطب) تو ان کو باہم متفق خیال کرنا ہے حالانکہ ان کے دل غیر متفق (متفرق) ہیں یہ اس وجہ سے ہے کہ وہ بے عقل لوگ ہیں۔

أَشْكُوهُنَّ فِي صُدُورِهِمْ تَبَيَّنَ لَكُمْ جُنْحُ لُغُو كُؤُلُوكُمْ کے ذر سے وہ بظاہر زبان سے تو ایمان لاتے آتے ہیں لیکن دلوں میں ان کے کفر و ہتھلے اور اللہ ان کے باطنی کفر کو جانتا ہے مگر وہ اللہ سے نہیں ڈرتے اور دل سے ایمان نہیں لاتے۔

ذَلِكُمْ يَنْفَعُكُمْ الخ یہ اللہ کی نسبت تم سے زیادہ خوف زدہ ہونا اس سبب سے ہے کہ وہ اللہ کو نہیں پہچانتے اس کی عظمت کو نہیں جانتے اتنا نہیں سمجھتے کہ لغو ضرر پہنچانے والا اللہ ہی ہے بندوں کے سارے افعال و افعال اس کے پیدا کئے ہوئے ہیں اس لئے اسی سے ڈرنا چاہئے۔

لَا يُفَعِّلُونَ لَكُمْ یعنی کفر اور منافق تم سے نہیں لڑیں گے۔

جِيْعًا یعنی کسی عزم اور قطعہ دلی پر مع ہو کر۔

حضور نے فرمایا مجھے قیامت سے خیر خواہی کا اندیشہ ہے اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ ﷺ (نبی قیامت) کی طرف مروت ہو گئے حضرت حمزہ بن عبد المطلب کو جھنڈا اُٹھ کر دیا کہ دین میں ابو الیاء کو اپنا جانشین مقرر کیا یہودی قلعہ بند ہو گئے حضور نے ان کا سخت ترین محاصرہ چند روز تک جاری رکھا آخر اللہ نے یہودیوں کے دلوں میں رعب ڈال دیا اور وہ حضور کے حکم کے مطابق قلعہ سے ہٹ آئے اور شرط یہ کہ ان کا سردار مال ثور رسول اللہ ﷺ کا ہوا جائے گا لیکن ان کے اہل و عیال انہی کے وہیں کے (ان کو باندی غلام نہیں بنایا جائے گا) رسول اللہ ﷺ نے ان کی مشکلیں باندھنے کا حکم دیا اور اس کام کو منذر بن قریسہ سلمیٰ کے سپرد کیا حضرت عبادہ بن صامت مکی کر رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ رسول اللہ میرا مقصد اللہ اور اس کے رسول کی خوشنودی حاصل کرنا ہے میں ان کافروں کے معادہ (مہولات) سے دست بردار ہوتا ہوں یہ دیکھ کر عبد اللہ بن ابی بنی اسلول نے حضور ﷺ کے سامنے کھڑے ہو کر عرض کیا اور یہ اس وقت عرض کیا جب اللہ نے اپنے رسول کو یہودیوں پر قابو دینا چاہتا تھا میرے دوستوں کے معاملہ میں مجھ پر احسان کیجئے (ان کو معاف کر دیجئے) حضور نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا عبد اللہ نے آپ کے پیچھے سے آپ کے گرد جان میں ہاتھ ڈال دیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اب مجھے چھوڑنا حیران رہا یہ حضور کو اتنا غصہ کیا کہ چہرہ مہدک پر غضب کے آثار لوگوں نے دیکھے فرمایا اسے تیرا رہا ہوا مجھے چھوڑ دینے کا غدا کی قسم میں اس وقت تک آپ کو نہیں چھوڑوں گا جب تک آپ مجھ پر احسان کر کے میرے پیٹھوں کے معاملہ میں حسن سلوک نہیں کریں گے یہ سات سو ہیں چار سو غیر مسلح اور تین سو تھپتھپ رہے آپ کل صبح کو مکہ میں ان کو کشتہ دیں گے قتل کی قسم مجھے (ذکر کی) اگر دشمنوں کا خوف ہے حضور نے فرمایا ان کو چھوڑ دو ان پر اللہ کی لعنت اور ان پر بھی لعنت جو ان کے ساتھی ہیں غرض حضور نے ان کو قتل کرنے کا ارادہ ترک کر دیا اور مدینہ سے نکل جانے کا حکم دیا تین روز کے بعد مدینہ پہنچے ان کو قتل کر دینے پر مجاہد بن صامت

مسلم نے کہا کہ مدینہ سے نکال کر ان کو قورعات بھیج دیا حضور نے ان کے اسلحہ میں سے (اپنے لئے) کھوڑیں چنیں بھالے اور چمبن ٹوکریں لیلیں ان کے گھروں میں بیت اسلحہ اور سنڈی کے لوازمے سب کا قص (پانچواں حصہ) نکال کر پانی چاہے ساتھیوں کو تقسیم کر دیئے گئے بدر کے بعد (مالی غنیمت) یہ پلاٹیں تمام تھیں ماہ کے خاتمہ پر نصف شہر انھیں کھو کر روز ہفتہ یہ واقعہ ہوا عبد اللہ بن ابی بن اسلول اور مجاہد بن صامت کے متعلق آیات **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ** **فَمَنْ أَتَّخِذُوا إِلَّا مَن يَدْرُسُكُمْ** اور مجاہد بن صامت کے متعلق **وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** آیتیں آخرت میں ان پر عذاب الیم ہو گا جو عذاب آخرت کے عذاب کو کم نہیں کر دے گا۔

کے متعلق **الشَّيْطَانُ إِذَا خَالَ بِرَأْسِهِ النَّاسَ أَكْفَرُ** **لَمَّا كَفَرُوا** **لِي رَأَىٰ تَوْبَتِي وَتَوْبَتِي لِي رَأَىٰ** **أَخَانِي** **اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ** **﴿٥٠﴾** **كَذَٰلِكَ نَدْعُ بَعْضَهُمُ إِلَىٰ بَعْضِهِمْ خَالِئِينَ** **فَإِنْ كَانُوا يَكْفُرُونَ فَكُفْرُهُمْ** **﴿٥١﴾** شیطان کی ایسی مثال ہے کہ (قول) تم انسان سے کہتا ہے کافر ہو

جواب دے کافر ہو جاوے تو اس سے کہتا ہے میرا تجھ سے کوئی واسطہ نہیں میں اللہ رب العالمین سے ذرا جا ہوں سو آخری اجتماع دونوں کا یہ ہوا کہ دونوں دوزخ میں گئے جہاں ہمیشہ رہیں گے اور ظالموں کی یکساں ہے۔

تکتمل الشیطان الخ یعنی عبد اللہ بن ابی اور اس جیسے دوسرے منافق جو یہودیوں کو جنگ پر آمادہ کرتے تھے ان کی مثل شیطان کی ہے۔

لِذَٰلِكَ قَالَ لِلنَّاسِ اكْفُرُوا الخ جو کہنے لگا ہے کہ علماء وغیرہ نے جو انہیں کہاں کہاں کیا کہ آیہ فخر سے انحصار نبوت کا مانہ جو حضرت محمدی کے بعد سے رسول اللہ ﷺ کی پشت تک تھا (میں ایک پر اب (مذکر الذی یاروئش) تھا جس کو عرصہ صاعدا کہا جاتا تھا ستر برس تک یہ راجب اپنے عبادت خانہ میں اللہ کی عبادت کرتا رہا لیکن ایک لمحہ کے لئے اللہ کی نافرمانی نہیں کی اس کے سلسلہ میں اللہ اپنی ساری نعمتیں اس کے عاجز آدمی مگر اس کو نہیں رکھا اس کا آخر تک دن اس نے تمام غیبت شیطانوں کو جمع

کیا اور کہنے کا مجھے کوئی بھی اب تک ایسا نہ ملتا جو برصیصا کے معاملہ میں میرے کام پورا کر دیتا۔ میں نے ایک شیطان ایضاً (گور) شیطان) بھی قتل کیا۔ یہ شیطان بھی قاجار انبیاء کے ساتھ لگا رہتا تھا اور جبریل علی کی قتل میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے بھی آیا تھا۔ جبریل علی وحی حضور کے دل میں دوسرے پیدا کر سکتے تھے۔ میں نے اس کو دھتکے دے کر بندہ مستی کے آخری لمحہ تک بھگا دیا تھا۔ اسی گورے شیطان نے انیس سے کمیاں آپ کا کام پورا کر دیا۔ چنانچہ وہ اس شخص سے چلا اور وہیں کایاں لباس پہنا اور وسط سر کے بال موٹے کر برصیصا کے عبادت خانہ تک جا پہنچا اور (نیچے سے) برصیصا کو تو فودی برصیصا نے کوئی جواب نہیں دیا۔ برصیصا دس دن میں صرف ایک دن نماز سے فارغ ہو کر دس دن میں صرف ایک دن روزہ رکھا۔ کہتا تھا گورے شیطان نے جب دیکھا کہ برصیصا نے اس کو کوئی جواب نہیں دیا تو برصیصا کی خانقاہ کے نیچے علی عبادت میں مشغول ہو گیا۔ عبادت سے مقرر وقت پر اٹھ کر آ کر جب برصیصا نے اپنے عبادت خانے سے جھانک کر دیکھا تو گورے شیطان کو بہترین درجہ بابت میں نماز میں کھڑا ہوا پایا۔ صورت دیکھ کر اس کو بڑا پسند دینے پر اپنے دل میں پشیمانی ہوئی اور کہنے لگا آپ نے مجھے پکارا تھا میں آپ کی طرف مستوجہ نہیں ہوا۔ آپ کا مجھ سے کیا کام ہے گورے شیطان نے کمیاں آپ کے ساتھ رہتا تھا ہوں تاکہ آپ کے ساتھ مل کر عبادت کروں اور آپ کے علم و کس سے بہرہ ور ہوں اور ہم دونوں عبادت میں لگ جائیں آپ میرے لئے دعا کریں اور میں آپ کے لئے دعا کروں اور آپ نے کمیاں تسبیح کی طرف مستوجہ نہیں ہو سکتا اگر تم مومن ہو تو میں عام مومنوں کے لئے جو دعا کرتا ہوں اگر وہ دعا خدا قبول فرمائے گا تو تم کو بھی اس میں شامل کر دے گا یہ کہہ کر برصیصا پھر نماز کی طرف مستوجہ ہو گیا اور گورے شیطان کو چھوڑ دیا۔ گورے شیطان بھی نماز میں مشغول ہو گیا۔ برصیصا نے چالیس روز تک اس کی طرف کوئی التفات نہیں کی (نماز میں مشغول رہا) چالیس روز کے بعد جب نفل سے فارغ ہوا تو گورے شیطان کو نماز میں کھڑا لیا۔ آخر شیطان کی اپنی سخت کوشش دیکھ کر برصیصا نے پوچھا تمہارا کیا مطلب ہے گورے شیطان نے کمیاں مقصد یہ ہے کہ کب مجھے اجازت دیدیں میں بھی لو پر آپ کے پاس آ جاؤں۔ برصیصا نے اجازت دیدی گورے شیطان لو پر برصیصا کے پاس خانقاہ میں آ گیا اور اس کے ساتھ ایک سال تک عبادت میں مشغول رہا اور اجازت ختم ہونے سے پہلے روزہ کا اظہار کرنا نہیں کرتا۔ قتل برصیصا نے جب (عبادت میں) اس کی یہ محنت دیکھی تو غور و اپنی ذات اس کو حقیر معلوم ہونے لگی اور شیطان کی حالت پر اس کو تعجب ہوا۔ اس پر آہو گیا تو گورے شیطان نے برصیصا سے کہا اب میں جلد ہوں کیونکہ آپ کے علاوہ میرے ایک اور سامع ہے (میں اس کے پاس جاؤں گا) میرا خیال تو یہ تھا کہ آپ اس سے زیادہ عبادت کر رہے ہوں گے۔ لیکن آپ کے محقق جو کچھ میں نے سنا تھا آپ کی حالت اس سے غیر مانی ہے۔ بات سن کر برصیصا کو (بہت کم محنت ہونے کی) شدید تکلیف ہوئی اور چونکہ شیطان ایضاً کی شدید ریاضت دیکھ چکا تھا۔ اس لئے اس کی جدائی راہ پر مشق گزری نہ رخصت ہوتے وقت گورے شیطان سے برصیصا سے کہا مجھے کچھ دعائیں آتی ہیں میں آپ کو وہ سکھاتا ہوں جس مشغلہ میں آپ ہیں وہ دعائیں اس سے بہتر ہیں آپ ان کو پڑھ کر اللہ سے دعا کریں گے تو اللہ بڑا کوشاں دعا کرے گا۔ کئی کو کئی کر دے گا اور آپ زود کو ٹھیک کر دے گا۔ برصیصا نے کہا مجھے یہ میرا جہ پند نہیں میرے لئے اپنا مشغلہ (بہت کافی) ہے مجھے ڈر ہے کہ جب لوگ اس کی خبر پائیں گے تو میری عبادت میں نقل انداز ہو جائیں گے گورے شیطان برابر اصرار کرتا رہا آخر راہ پر مشق سکھا کے چھوڑا اس کے بعد چلا گیا اور انیس سے جا کر کہا اللہ میں نے اس شخص کو تباہ کر دیا۔ پھر یہاں سے واپس چلا گیا راستہ میں ایک آدمی ملا اس شیطان نے اس کا کھانگوشت دیا اور طیب کی بویت میں اس شخص کے کھرا دانوں سے جا کر کہا کہ تمہارے سامع کو آسب لیا جنوں کا دور ہے) کمیاں اس کا علاج کر دوں تو لوگوں نے کہا ہلد جا کر مریض کو دیکھا اور بولا اس پر چڑ مل (جنت کی عورت) آگاہ ہے میں اس پر قابو نہیں پاسکتا۔ بڑے کم کو ایک ایسے آدمی کا پتہ بتاتا ہوں جو اللہ سے دعا کرے اس کو اچھا کر سکتا ہے۔ عرض اس نے برصیصا کا پتہ بتا دیا اور کہا کم اس کے پاس جاؤں گے پاس اس کا معقم ہے جب وہ اس کا معقم لے کر دعا کرتا ہے تو قبول کر لیتا ہے لوگ برصیصا کے پاس گئے اور اس سے دعا کرنے کی درخواست کی اس نے ہی خانقاہ سے دعا کر دی جو گورے شیطان نے اس کو سکھائے تھے۔ فوراً مریض پر جس شیطان کا تسلط تھا وہ شیطان بھاگ گیا۔ گورے

شیطان نے دست سے لوگوں سے ایسی ہی حرکت کی اور برصیحا کا پتہ بتا کر باور لوگ انہیں جوتے رہے ایک بار شیطان انہیں بنی اسرائیل کی کسی شاخزادی پر اثر انداز ہوا اس لڑکی کے تین بھائی تھے اور باپ بادشاہ قلعہ دوشہر گیا اور اپنے بھائی کو اپنا جانشین بن گیا لڑکوں کا چچا بادشاہ ہو گیا تو اور شیطان شہزادی کی طرف متوجہ ہوا اس کو سخت لالیت دی اور گھٹنوں پر پھر اس کے بھائیوں کے پاس طبیب کی شکل میں آیا اور بولا کیا تم چاہتے ہو کہ میں اس کا علاج کروں شاہلوگوں نے کہا میں کسے لگاؤنگی برا نصیحت اس کے درپے آکر اسے نور مجھ میں اس کو دور کرنے کی طاقت نہیں البتہ ایک شخص کا مہیا پتہ جانتا ہوں جس پر تم انکار دیتے ہو لڑکی کو اس کے پاس لے جاؤ جب اس پر وہ نصیحت آئے گا اور وہ شخص اس کے لئے دعا کرے گا تو لڑکی اچھی ہو جائے گی۔ تم کو یہ بات معلوم ہو جائے گی کہ نور لڑکی کو بحالتِ دلہن لے آئے گا لوگوں نے کہہ دیا کون شخص ہے مگر شیطان نے کہا یہ صیغہ اہل شہزادوں نے کہہ دیا ہادی بات کیسے بائیں گے من کا مقام قربت بلند ہے شیطان نے کہا اس کی خانقاہ کے برابر ایک نور عبادت خانہ تعمیر کروا دینا کے دہسے اس کی خانقاہ کے اندر جھانک سکو پھر وہاں سے اپنا مقصد اس سے کو اتر مان لے تو خیر نہ مانے تو اپنے تعمیر کردہ عبادت خانہ میں لڑکی کو چھوڑ آؤ اور برصیحا سے کہہ دو یہ (تسمیہ تحریری میں ہادی لالت ہے) بغرض ثواب اس کی تحریری رکھنا اور اصل شہزادے برصیحا کی طرف گئے اور اس سے درخواست کی لیکن اس نے انکار کر دیا شیطان کے مشورے کے مطابق شہزادوں نے راہب کی خانقاہ کے برابر ایک عبادت خانہ تعمیر کر دیا اور لڑکی کو اس میں رکھ دیا اور (راہب سے کہا کہ یہ عبادی لالت ہے بغرض ثواب اس کی تحریری رکھنا یہ کہہ کر وہ نہیں آگئے جب (مقررہ قیام کرنے کے بعد) برصیحا نے نماز شخم کی تو ایک حسین لڑکی پر نظر پڑی اور لڑکی نظر پڑی کہ وہ لڑکی اس کے دل نشین ہو گئی اور اس پر بڑی مصیبت آگئی اس کے بعد شیطان نے آکر اس لڑکی کا گھٹنوں پر صیحا نے اس کے لئے گورے شیطان کی چائی ہوئی دعا میں کہیں شیطان اتر گیا برصیحا نماز میں مشغول ہو گیا شیطان نے آکر پھر اس کا گھٹنوں پر دیا اس سر پہ بیو شفی میں وہ اپنا ستر بھی کھولنے لگی گورے شیطان نے آکر برصیحا سے کہا اب تو اس پر جانچ پھر توبہ کر لیا اللہ گناہ معاف کرنے والا ہے معاف کر دے گا اور تیرا مقصد پورا ہو جائے گا۔ توبہ کر کے بعد برصیحا لڑکی پر جانچ اور اس کے بعد مسلسل لڑکی کے پاس جاتا رہا آخر لڑکی حاملہ ہو گئی اور اس کا حمل نمایاں ہو گیا تو شیطان اس کے پاس آیا اور کہنے لگا گورے برصیحا توڑو سو ہو گیا۔ اب مناسب یہ ہے کہ تو لڑکی کو قتل کر دے پھر توبہ کر لے لڑکے مردہ لوگ پوچھیں تو کہہ اس کا جنم اس کو لے گیا۔ مجھ میں بچانے کی قدرت نہیں تھی۔ برصیحا نے لڑکی کو قتل کر دیا پھر (دست کو) لے جا کر بڑی کے کنارے دفن کر دیا دفن کرتے وقت شیطان نے آکر لڑکی کی چادر کا ایک کونہ پکڑ لیا اس طرح چادر کا ایک گوشہ قبر کی مٹی سے باہر رہ گیا۔ برصیحا اپنی خانقاہ میں لوٹ آیا اور نماز میں مشغول ہو گیا۔ لڑکی کے بھائی بنی من کی خبر گیری کے لئے آئے خود در وقت حال کے لئے آئے رچے تھے انہوں نے خبر دریافت کیا برصیحا ہادی من کیا ہوئی برصیحا نے جواب دیا شیطان آکر اس کو گھڑا لے گیا اور مجھ میں بچانے کی قدرت نہیں تھی۔ ان لوگوں نے برصیحا کی بات پر یقین کر لیا سب لوگ آئے شام ہوئی تو بھائی غمزدہ و توتھے تھے سوتے میں شیطان نے بڑے بھائی سے خواب میں کہا کہ برصیحا نے قسادی من کے ساتھ یہ حرکتیں کیں پھر اس کو فوٹاں چکھ دفن کر دیا اس بھائی نے اپنے دل میں کہا یہ خواب ہے ہاں شیطان خیال ہے برصیحا جو دست بزرگ آدمی ہے وہ ایسا نہیں کر سکتا شبنم رات برابر شیطان اس کو مٹی خواب دکھاتا رہا لیکن اس نے کوئی پروا نہیں کی آخر شیطان خواب میں چٹیلے بھائی کے پاس گیا اور اس سے بھی کسی بات کہی مگر اس نے بھی وہی خیال کیا جو بڑے بھائی نے کیا تھا اور کسی سے کچھ بیان نہیں کیا آخر میں میرے بھائی کے پاس خواب میں جا کر شیطان نے یہ بات کہی اس نے اپنے دونوں بھائیوں سے یہ خواب بیان کر دیا چٹیلے اور بڑے نے بھی اپنے خواب ظاہر کر دیئے پھر تینوں برصیحا کے پاس گئے اور کہہ کر برصیحا ہادی من کیا ہوئی برصیحا نے کہا میں تو تم کو پہلے ہی بتا چکا ہوں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تم مجھے حسرت زدہ کرتے چاہتے ہو یہ بات من کر شہزادوں کو اس سے شرم آتی اور کہنے لگے ہم آپ پر حسرت نہیں دھر رہے یہ کہہ کر لوٹ آئے شیطان نے پھر خواب میں آکر ان سے کہا کہ تسمیہ من تو انقلاب مقام پر دفن ہے اور اس کی چادر کا ایک گوشہ قبر کی مٹی سے لوہر دکھ رہا ہے ان لوگوں نے جا کر دیکھا تو جیسے خواب میں دیکھا

تھاویسا کی پایا پھر تو مزہ دوروں اور غلاموں کو لے کر تیسویں لڑ گئے انوں سے ان لوگوں نے ہر صیحا کا عبادت خانہ اڑھا دیا اور اس کو عبادت خانہ سے اندر کر چھٹکن کھن کر پھاڑ دیا کہ اس نے اپنے گھر سے گھر کے شیطان نے ہر صیحا سے کہا (تو انکار نہ کر) مگر تو نے انکار کیا تو تجھے بد رو جرم ماند ہو جائیں گے تل کاہر پھر انکار تل کاہر ہر صیحا نے اقرار کر لیا تو بدشاہ نے اس کو قتل کرنے کو اور شوشی پر چڑھانے کا حکم دیدیا شوشی پر چڑھانے وقت وہی گوراشیطان آیا اور ہر صیحا سے کہا کیا تو تجھے پہچانتا ہے ہر صیحا نے کہا نہیں قبول کیا میں وہی ہوں جس نے تجھے دعا میں سکھائی تھیں اور تیری دعائیں قبول ہو تھیں ملاقات میں خیانت کرتے تھے خدا سے ڈر نہیں لگتا حیرانور عینی تھا کہ میں تمام ہی امر انہیں سے بڑھ کر عبادت گزار ہوں مگر تجھے شرم نہیں آتی اسی طرح ہر ابو شرم مہلا تار با پھر آخر میں کہنے لگا کیا جو کچھ تو نے کیا ہوئی کا تھی تھا کہ تو نے اقرار کر جرم کر لیا اور خود اپنے کو بھی دوسرا کیا اور اپنے پیسے دوسرے (عبادت گزار) کو لوگوں کو بھی دوسرا کیا مگر تو اسی جانت پر مر گیا تو تیری مثل دوسرے (مذہب زائد) کو بھی نکال دیا اب نہیں ہوں گے۔ (ہر ایک عابد کو لوگ منکار دھوکہ دے تھیں مگر ہر صیحا نے پوچھا تو اب میں کیا کروں کہنے لگا میری ایک بات مان لے آئندہ بات مانا لے گا تو میں تجھے موجود و حیات سے بھا کر لے جاؤں گا میں لوگوں کی فخر بندی کر دوں گا اور تجھے اس جگہ سے نکال دے گا جس کا ہر صیحا نے پوچھا وہ کیا بات ہے کہنے لگا میں تجھے مسجد کے لئے ہر صیحا نے کہا میں ایسا کر جا ہوں شیطان نے کہا ہر صیحا میرا مقصد اور ہوا میں کی جانتا تھا میرا لائحہ عمل ہی ہوا کہ تو کا فر ہو گیا اب میرا تجھ سے کوئی واسطہ نہیں۔

لَقَدْ آتَيْنَا الْفُلْكَانَ فِي الْمَوْجِ أَنْ يُبَيِّنُوا لَكُمُ آيَاتِنَا فَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ عَلَى الْبُرْجَانِ الْمُنِيرَيْنِ

میں کسی (سچے) دل سے تھیں کہی، کیونکہ خدا کا خوف شیطانوں کی سرشت میں عیا نہیں رکھا گیا ہے۔ لہذا تفسیر کے بعض اقوال میں آیا ہے کہ انسان سے جنسی انسان مر لو پے لور جس طرح آسمان پر آسمان کو حکم دے کہ کسی کام پر آمادہ کر تا ہے اسی طرح شیطان انسان کو کفر پر برہنہ کرتا ہے اور اسی اندیشہ سے کہ انسان کے ساتھ (غوا کرے گا) اس پر خدا پسند ہو قیامت کے دن یہ بات کے گماہی کی شکل دوسری آیت میں بھی آیا ہے۔

یہ بات سے کہ ان کی کراہی کی بات میں ان کی حاجت
 اللہ نے فرما دی ہے وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعْدَكُمْ وَعْدًا حَقًّا وَّوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ
 وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُنْكَرِينَ

بعض ملاحی قصبہ کے نزدیک (افسانہ) ہے ابو جہل مرہو ہے اٹیس نے (مخفیہ) کی شکل میں (اٹیس) اس سے بدو کے دل کا تھا۔

لَا غَلَبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ الْكَافِرِينَ وَإِنِّي جَاءْتُكُمْ فَلَمَّا تَرَأْتُمُ الْجَعَارَ نَكَسَ عَلَىٰ عُنُقِهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ

اس آیت میں افاضی ائمہ کا مطلب یہ ہو گا کہ میں اس دنیا میں بلاک ہونے سے ڈرتا ہوں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَنْزِلْ فَوْقَكُمْ سُحُوفًا فَتُغْفَرُ لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥٠﴾

اسے ایمان والو اللہ سے ڈرتے رہو اور ہر

فصل کو دیکھتا جا رہے تھے کہ گل کے ولوں کے لئے اس نے کیا پہلے سے بھیجا ہے اور اللہ سے ڈرتے رہو جو کچھ تم کرتے ہو بلاشبہ اللہ اس

ع با فخر ہے۔

نفس یعنی ہر نفس کا نفس۔

مَافِئَتُہ کیا ہے جس نے پہلے سے بھیجا ہے نیک عمل جو بھلا آخرت کا سبب ہے باہر اعمل جو آخرت میں بناو گئے

ہو گا دیکھئے ہے مر لو یہ ہے کہ نیک فعل کو اختیار کرنا اور برے عمل سے استفادہ کرنا اور بچنا ہے۔

یعنی قیامت کے دن کے لئے روزِ قیامت کو بھی کا دن کہنے کی یہ وجہ ہے کہ انھیں کے دن کی طرح روزِ قیامت

قریب عیا ہے یا یہ کہ دنیا ایک دن ہے اور آخرت دوسرا دن حدیث میں آیا ہے دنیا ایک دن ہے اور دنیا میں اہل کفر و زہد ہے۔

نے وہ کام ٹھیک کر دیے۔ جبریتاً تقسیم میں نے ہڈی کو جو ذی اللہ بھی تقیر کو مٹی کر دیتا ہے اور لوٹے کو جو ذی اللہ ہے حدیث میں کیا ہے
 وہ تو ہڈی کو جو ذی اللہ ہے سوئی اور متاع میں کیا جبر اس کو کہتے ہیں جو طاق کے ساتھ سب لوگوں پر غالب ہو اور جو کچھ
 ارادہ کرے اس کو اپنی غالب کل قوت سے اس کو پورا کرے۔ ایک عالم سے جبکہ کا معنی دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا جبر وہ
 غالب کل ہے جو اگر کسی کام کا ارادہ کرے تو اس کو پورا کرے کوئی اس کو روک نہ سکے۔

اللہ تعالیٰ ربانہ کا صیغہ سب تعقل میں استعمال مباحثہ کے لئے ہے کہ اور کہہ دیا کہ مٹی ہے محفوظ رہا اللہ ہر اس بات سے
 محفوظ ہے جو موجب ضیاع یا عیوض نقص و بجز ہو۔ حکمران کا جبر بڑی عظمت والا بھی کیا گیا ہے۔ بعض نے کہا ذی اللہ اور بادشاہ کو
 کہتے ہیں۔

سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ اللہ شرکوں کی شرک آفرین سے پاک ہے کیونکہ وہ کورہ و صاف میں اس کا کوئی
 شریک نہیں۔

الْحَافِلِ ہر چیز کا اندازہ کرنے والا دوسری آیت میں آیا ہے یَخْلُقُكُمْ فَمَنْ يَبْطُلُونَ أَهْلًا يَكْتُمُ بَخْفًا وَتَنْ تَعْبُرُ
 خَفِيہ میں ہے خافق موجد بغیر مثال سابق کے اختراع کرنے والا۔

الْبَازِغِ ٹھیک ٹھیک بغیر نقاب کے ابرو کر کے والا۔

الْمُصَوِّرِ مقلی نے کلمہ کے مقلوب کی ایسی تصویریں علامات بنائے والا کہ ان میں باہم امتیاز ہو ہو جائے عکسہ میں کیا جاتا
 ہے عکسہ صوریہ الامریہ اس کام کی مثال ہے شروع میں اللہ نے اندازہ کیا کہ عکسہ جو وہاں پہلے صورت گری کہ صحاح
 میں ہے کہ تصویر اشیاء کے عین نقوش کو کہتے ہیں جن کی وجہ سے ہر چیز دوسری سے ممتاز ہو جاتی ہے اس کی وہ قسمیں ہیں محسوس
 اور محض عقلی غیر محسوس محسوس کو تو تمام لوگ خولہ خاص ہوں یا عوام کچھ ہر انسان اور بہت سے حیوانات جاننا جانتے ہیں سمجھ جانتے
 ہیں۔ جیسے انسان کی گھوڑے کی اور حشرات کی محسوس صورتیں معائنہ کے بعد ہر شخص جانتا لیتا ہے یہی کہتا ہوں انہی محسوس
 صورتوں کے ذریعہ سے ہی ذیادہ عمر سے ممتاز ہوتا ہے۔ غیر محسوس تصویر کو صرف خاص خاص لوگ جانتے ہیں۔ عوام کے
 زوراک کی دماغی عقل وہی تک نہیں ہوتی جیسے انسان کے امتیازی افعال اور مختلف اشیاء کی وہ اندرونی خصوصیات جن کی وجہ سے
 ایک چیز دوسری چیز سے ممتاز ہو جاتی ہے۔ ان دونوں صورتوں کی طرف آیات ذیل میں اشارہ کیا گیا ہے اور اشارہ فرمایا ہے۔

يَخْلُقُكُمْ ثُمَّ يُصَوِّرُكُمْ خَلَقَكُمْ فَلَمْ تَكُنْ صُورَةً يُولِي أَمْوَالَكُمْ مَا تَشَاءُ رَغْبًا هُوَ
 الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا خلق آدم علی صورتہ اللہ نے آدم کو اپنی شکل پر بنا اس حدیث میں مراد ہے انسان کی اور
 خاصیت جو آنکھوں سے بھی دکھائی دیتی ہے اور چشمہ باطن سے بھی وہ خصوصیت انسانیت محسوس ہوتی ہے یہ وہ خصوصیت ہے
 جس کی وجہ سے بکثرت مخلوق پر انسان کو برتری حاصل ہے۔ صورت کے لفظ میں اللہ کی طرف صورت کی اضافت حقیقی نہیں
 کیونکہ اللہ ہر مشابہت سے پاک ہے نہ اس کا کوئی جڑ ہے نہ رشت۔ اس جگہ اضافت سے مقصود ہے انسان کی انسانیات کا انہماک اور
 عزت آفرینی جیسے اللہ (اللہ کی لائق) کیسے اللہ (عاقہ خدا) میں ناکہ صاف اور کعبہ ابراہیم کی فضیلت کا انہماک مقصود ہے۔ میں
 کہتا ہوں ممکن ہے کہ اپنی صورت پر بنائے۔ مراد ہواپنی صفات عظم قدرت تمامہ وغیرہ) عطا فرمایا کہ نہ وہی وہ صفات ہیں جن
 کی وجہ سے انسان نے مصلحت خلافت و عیب شن کیا اور ہر حالت برداشت کیا۔ یہ تمام فقرہ جس وقت ضروری ہو گی جب صورت پر
 کی ضمیر اللہ کی طرف ہوتا جائے۔ لیکن ہو سکتا ہے کہ یہ ضمیر آدم کی طرف راجع ہو یعنی اللہ نے آدم کو ان کی خاص صورت پر
 بنایا اور وہ اپنی شکل عطا فرمائی جو آدم کے سوا کسی اور مخلوق کو عیب دہی کی

الْأَنْسَاءُ الْحُسْنَى یعنی وہ نام جو اچھے و صاف اور بہترین معانی پر دلالت کرتے ہیں (وہاں کے معانی میں کوئی عیب و
 نقص نہیں ہے۔)

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِینَ کمالات اللہ کی قدرت کاملہ اور علم ہمہ گیر ہے اور تمام کمالات کا سرچشمہ اور مجموعہ یعنی دونوں صفات

جیلہ۔

حضرت معقل بن یزید رملوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص صبح کے وقت تین بار اے خدا اللہ التسخیم
العلیم من الشیطن انوحیم پڑھ کر سورہ مشر کے آخر کی تین آیات پڑھے گا اللہ ستر جزر فرشتے مقرر کر دے گا جو شام تک
اس کے لئے دعا مست کرتے رہیں گے۔ اگر وہ اس روز سر جائے گا تو شہید مرے گا اور بجائے صبح کے اگر شام کو پڑھے گا۔ تب
بھی اس کو یکنے ملے گا۔ روایات ترمذی و کمال حدیث غریبہ۔

حضرت ابو امامہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص رات کو یادوں کو سورہ مشر کی آخری آیت پڑھے گا
اور اس رات میں یادناش اس کی روح قبض کر لی جائے گی۔ تو اس کے لئے جنت واجب ہو جائے گی۔

سورۃ الممتحہ

یہ سورۃ نئی ہے اس میں حیرہ آیات اور دور کوغ ہیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخاری وغیرہ نے بیان کیا کہ ابو عمر بنی مہنی بن ہاشم بن عبد مناف کی باندی سارہ مکہ سے مدینہ آئی۔ رسول اللہ ﷺ اس زمانہ میں مکہ کی تیاری کر رہے تھے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تو مسلمان ہو کر آئی ہے کہنے لگی میں فرمایا تو پھر کس وجہ سے آئی ہے؟ بولی آپ ہی لوگ میرے گھر والے، کنبر والے اور آقا تھے اپنے آقاؤں کے چلے آنے کے بعد میں سخت محتاج ہو گئی اس لئے آپ لوگوں کے پاس آئی ہوں کہ آپ لوگ مجھے کھانے پینے کو دیں پکڑے دیں اور سولہ کے لئے فوت دیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کے جوں کیا ہوئے وہ تیری خبر گیری نہیں کرتے سارہ مظہر بھی تھی اور نوحہ ظواہر بھی کہنے لگی بدر کے والدہ کے بعد کسی کام کی (نہ سر یہ خوفی کی نہ گمانے کی) کوئی فرمائش نہیں آئی کہ رسول اللہ ﷺ نے نیا عبد المطلب کو اس کی مدد کے لئے ترغیب دی۔ بنی مطلب نے اس کو خرچ بھی دیا پکڑے بھی دیئے اور سولہ بھی دی۔

حاطب بن ابی بلعہ ایک شخص تھے۔ (جو بدری تھے۔ حرم ابو بنی سعد بن عبد العزی کے حلیف) (سعاد تھے حاطب نے تلی سے کے ہم ایک خط لکھ کر سارہ کے پاس بھیجے اس کو ایک چادر اور دس دینار اس شرط پر دیئے کہ وہ حاطب کا خط مکہ والوں کو پہنچا دے۔ حاطب نے لکھا تھا، اے حاطب بن بلعہ ہم تلی سے رسول اللہ ﷺ تم پر حملہ کرنے کا ارادہ کر رہے ہیں اپنی احتیاط کو سارہ خط لے کر روک ہو گئی۔ جبر علی نے آکر رسول اللہ ﷺ کو حاطب کے خط کی اطلاع دے دی حضور ﷺ نے حضرت علیؓ، حضرت عمارؓ، حضرت زبیرؓ، حضرت طلحہؓ، حضرت مقداد بن اسودؓ اور حضرت ابو سرقہؓ کو (سارہ کے تعاقب میں لکھوانہ کر دیا یہ حضرات گھوڑوں پر سوار ہو کر چل دیئے حضور ﷺ نے ان کو حکم دیا روک دو جاؤ جب لکھستان غریخ پر پہنچنا تو وہاں تم کو ایک عورت ملے گی جو اونٹ پر سوار ہوگی اس کے پاس شرکوں کے ہم حاطب بن ابی بلعہ کا ایک خط ہو گا وہ خط اس سے لے لیا اور پھر اس کو جانے دیا کہ وہ خط دوسرے تو اس کی گردن زنجیر سے باندھ کر اسے اس مقام پر پہنچے جس کا ذکر رسول اللہ ﷺ نے کیا تھا تو وہاں واقعہ وہ عورت ملی بنی حاطب نے لکھا وہ خط کھانے سے دو قسم کھا کر بول میرے پاس تو کوئی خط نہیں ہے میں صاحبان نے ہر چند تلاش کیا اور میں کے سامان کی تحقیق کی لیکن خط نہیں ملا آخر (بے تل مرام) کو ابھی کا ارادہ کر لیا حضرت علیؓ نے فرمایا خدا کی قسم تم مجھ سے ہیں نہ رسول اللہ ﷺ نے دعوت فرمائی خط ضرور اس کے پاس ہے کہ کہ تم آپ نے گھر نیام سے نکالی اور فرمایا خط نکال دو نہ میں تجھے بچ کر کے تیری گردن لگاؤں گا جب عورت سے دو کھانے واقعی یہ لوگ بھیجا کریں گے تو اپنے چوڑے سے خط نکال کر دے دیا چوٹی کے بالوں میں اس نے وہ خط چھپا کر تھاں بزرگوں نے وہ خط لے کر اس کا راستہ چھوڑ دیا اس سے کوئی تعرض نہ کیا اس کے سامان سے اور خط لکھ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ حضور ﷺ نے حاطب کو طلب کیا اور ان سے فرمایا کیا تم اس خط کو پہچانتے ہو حاطب نے عرض کیا جی ہاں فرمایا تم نے ایسی حرکت کیوں کی حاطب نے کہہ دیا کہ میں جب سے مسلمان ہوا ہوں میں نے غر نہیں کیا اور جب سے آپ کا خیر خواہ ہوں بھی آپ سے کھوت نہیں کی اور جب سے کافروں کو چھوڑا ان کی من سے محبت نہیں کی لیکن بات یہ ہے کہ ہر مہاجر کا کوئی نہ کوئی (عزیزہ دوست) ہم سے ملے جس سے جو اس کے گھر والوں کا محافظ ہے اور میں وہاں ابھی تھا اور میرے چوٹی بچے وہاں میں کے پاس موجود تھے مجھے اپنے گھر والوں کی فکر ہوئی اور میں نے ارادہ کیا کہ کوئی

احسان ان پر کردوں تاکہ وہ میرے دل و عیال کی حفاظت و تحریک میں لادیں۔ یقین ہی تھا کہ اللہ کدہ والوں پر اپنا عذاب نازل فرمائے گا اور اللہ کے عذاب کے مقابلے میں میری یہ تحریر ان کو کچھ فائدہ نہیں پہنچائے گی کہ رسول اللہ ﷺ نے صاحب کے قوس کی تصدیق کی کہ وہ ان کے عذر کو قبول فرمایا۔ حضرت عمرؓ نے کفر سے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے اجازت دیجئے میں اس منافق کی گردن بار دوں حضور ﷺ نے فرمایا تم کو کیا معلوم شاید اللہ نے اسے اللہ پروردگار کے اچھے برے تمام احوال دیکھنے کے بعد ہی فرمایا: **هَبْ اَعْمَلُوا مَا يَشَاءُ نَفْسُكُمْ فَلَنْ تُغْفَرُوا لَكُمْ** جو چاہو کرو میں نے تم کو معاف کر دیا۔

نہیں میں کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مجھے اور زبیر کو اور مقداد بن اسود کو بھیجا اور فرمایا جاؤ نکلتے ہیں ناخ پر پہنچو گے تو ہاں تم کو ایک عورت ملے گی جو نوت پر سود ہوگی ایک خط اس کے پاس ہوگا وہ خدا اس سے لے کر میرے پاس لے آنا حسب حکم ہم نکل کر چل دیے اسی نکلستان پر اس عورت کو پایا ہم نے کما خط نکال کئے تھے مگر میرے پاس خط نہیں ہے ہم نے کما خط نکال کر دے دے وہ نہ کپڑے اجڑا آخر اپنے چونڈے سے اس نے خط نکال کر دیا۔ ہم خدا سے لے کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے وہ تحریر صاحب بن ابی بکر کی طرف سے مکہ کے کچھ مشرکوں کے نام میں صاحب نے رسول اللہ کی کچھ باتوں کی اطلاع مشرکوں کو دی تھی حضور گرائی ﷺ نے صاحب سے فرمایا صاحب نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جلدی نہ فرمائیے بات یہ تھی یا رسول اللہ میں قریش میں سے نہیں ہوں ان کے ساتھ ملحق ہوں آپ کے پاس جتنے مساجد ہیں ان کی رشتہ داریاں مکہ میں قریشیوں سے ہیں جس کی وجہ سے وہ لوگ مساجدوں کے گھر والوں کی لور ان کے حرد کو مال کی و گھولی کرتے ہیں میں ہی ایک ایسا شخص ہوں کہ میری لور سے کسی شرکت نہیں ہے اس لئے میں نے اس بات کو پسند کیا کہ ان پر کوئی ایسا احسان کروں جس کی وجہ سے وہ میرے قربت و دروں کی حفاظت و تحریک میں نہ بہ حرکت کفر یا سر نہ ہو جائے کی وجہ سے میں کی (نہ میں وہ) میں کفر پوشیدہ کئے ہوئے ہوں نہ دین سے بچ کر گیا ہوں نہ میں کفر کو پسند کرتا ہوں حضور ﷺ نے فرمایا تم نے سچ کہا اسی کے مقابلے میں یہ سورت نازل ہوئی۔

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْتُمْ شَرُّ أُمَّةٍ عُودِي وَعَنْدَ كَذِبٍ أَكْثَرِ النَّاسِ لَا يَفْقَهُونَ وَاللَّهُ جَدُّكُمْ جَسَدًا فِي سَبِيلِ وَأَبْنَاءَ
مَوْصِلًا ۚ تَسُبُّوا اللَّهَ وَابْتَغُوا الْيَاثِيَ لِيَكُونَ لَكُمْ خُذْلًا ۚ كَذَبْتُمْ عَنْهُمْ جَسَدًا فِي سَبِيلِ وَأَبْنَاءَ
مَوْصِلًا ۚ تَسُبُّوا اللَّهَ وَابْتَغُوا الْيَاثِيَ لِيَكُونَ لَكُمْ خُذْلًا ۚ كَذَبْتُمْ عَنْهُمْ جَسَدًا فِي سَبِيلِ وَأَبْنَاءَ
مَوْصِلًا ۚ تَسُبُّوا اللَّهَ وَابْتَغُوا الْيَاثِيَ لِيَكُونَ لَكُمْ خُذْلًا ۚ كَذَبْتُمْ عَنْهُمْ جَسَدًا فِي سَبِيلِ وَأَبْنَاءَ**

سُوْرَةُ الشُّعْبِ ۱

اے ایمان والو! تم میرے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو دوست مت بناؤ کہ ان سے دوستی کا اظہار کرتے گلو حالانکہ تمہارے پاس جو دین حق آچکا ہے وہ اس کے منکرین رسول کو اور تم کو اس بنا پر کہ تم اپنے پروردگار پر ایمان لائے آئے شریک پر چکے ہیں اگر تم میرے دوست پر جہاد کرنے کی غرض سے لور میری رضامندی یا عذر دینے کے لئے اپنے گھروں سے نکلے ہو پھر چکے چکے ان سے دوستی کی باتیں کرتے ہو لور میں خوب جانتا ہوں جو کچھ تم چھپا کر کرتے ہو لور جو ظاہر کرتے ہو لور جو شخص تم میں سے ایسا کرے گا وہ لور است سے ہلک جائے گا۔

تَقْلُوبُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمَوْذُوْنِ بعض اہل نصیر کے نزدیک **بِالْمَوْذُوْنِ** باب زائد ہے جیسے آیت **وَلَا تَقْلُوبُوا يَا بَائِلِيكُمْ** میں ہے۔ یعنی غلوں کے ذریعہ سے تم مشرکوں کو اپنی دوستی پیش کرتے ہو۔ ذباچ نے کہا (آپ سید ہے لور موصول محذوف ہے) مطلب یہ کہ رسول اللہ ﷺ کی خبریں مشرکوں کی دوستی کے سبب تم ان کو قسلی کرتے ہو۔

وَأَجَاءَكُمْ مِنَ الْعَقِي اسی سے مراد ہے کہ تم ان کا پیچھا کر رہے ہو۔
يُخْرِجُونَ یعنی کہ سے باہر کر چکے ہیں۔
بِالْمَوْذُوْنِ اللہ تو رب سب ہی کا ہے غائبین کا بھی اور غیر حاضر لوگوں کا بھی پھر صرف حاضرین کے ساتھ رب کی

خصوصی کیوں کی گئی اس کی وجہ صرف قطب ہے حاضرین کو غیر حاضر لوگوں پر قطب دے کر صرف حاضرین کا ذکر کیا گیا۔ اس کام میں حسن انقیاد بھی ہے سلیقہ، حکمت، نگرانی، مگر بصورت عاب بانہ و کرم فرمایا۔
 ہر جسم یعنی تم اپنے دونوں سے نکلو۔

بالتو قوت حاصل ہے کہ ان لوگوں سے مراد ہے غیر خالق اور تبار نام ہے باسیح کے لئے ہے۔

صَلِّ سَوَاءَ السَّبِيلِ سَوَاءَ السَّبِيلِ سے معنی راہدایت سے بلکہ گمراہی۔

إِنْ يَتَّبِعُوا كَذِبَكُمْ أَعْدَاءُ وَيَسْطَوْا إِلَيْكُمْ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَآلِهِمْ وَتَكْفُرُونَ ①

لَنْ يَنْفَعَكُمْ أَيْمَانُهُمْ وَلَا أَزْلَ وَكُفْرًا ② تَوَمَّا الْقِيَمَةَ يَفْضِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ يَمُنُّ تَعْمَلُونَ بِصُورٍ ③

آفرین کو تم پر دسترس ہو جائے تو اعلیٰ عدوت کرنے لگیں گے تم پر دست درازی کریں گے اور برائی کے ساتھ تم پر نہانیں چلائیں گے وہ جتنی ہیں کہ تم کافر ہو چکو یا امت کے دل نہ تمہارے رشتہ دہریاں تمہارے کام آئیں گی نہ لولاؤ نہ احمدے درمیان لیصلہ کر دے گا اور اللہ تمہارے سب اعمال کو خوب دیکھتا ہے۔

إِنْ يَتَّبِعُوا كَذِبَكُمْ یعنی اگر وہ تم پر قابو پالیں گے اور حجاب ہو جائیں گے۔ قاموس میں ہے کذبہ بروز مستعد اس کو پایا لے لیا گیا سیب ہو گیا اس پر بھی کیا۔

تَكْفُرُوا إِلَيْكُمْ أَعْدَاءُ یعنی تم جو ان کو اپنی طرف سے دوستی کی پیش کش کرو گے اس سے تم کو کوئی فائدہ نہ ہو گا وہ اس پیش کش کے بعد بھی اگر قابو پالیں گے تو تمہارے دشمن رہیں گے۔

يَسْطَوْا إِلَيْكُمْ تم پر دست درازی کریں گے یعنی قتل کریں گے اور دہریاں گے اور زبان درازی کریں گے گالیوں دیں گے برا بھلا کہیں گے۔

وَوَدُّوا أَنْ يَكْفُرُوا تَوَمَّا ہے وَوَدُّوا اِنْ شَرِیْہ کی بجائے جس کا تصور آئندہ ہو گا۔ اِنْ کی وجہ سے ماضی بمعنی مستقبل ہے صیغہ ماضی استعمال کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان کی طرف سے گویا فعل واقع ہو گیا اور تمہارے کافر ہو جانے کی تشبیہ کر کے وہ حاصل ہو چکی گئی۔

أَرْحَلُكُمْ تَمَّزِی رشتہ دار رہاں۔

وَلَا أَزِلْ كَذِبًا یعنی شرک رشتہ دار نہ لولاؤ جن کی وجہ سے تم شرکوں سے مولات کو گمے قیمت کے دن تمہارے کام عیس نہیں گی۔ اس آیت میں صاحب بن بلعہ اور بن جیسے دوسرے اہل ایمان کے غدر کی تردید ہے۔

بَفَضْلِ بَيْنَكُمْ تم کو الگ۔ لک کر دے گا، تمہارا فیصلہ کر دے گا مومنوں کو جنت میں اور مشرکوں کو دوزخ میں بھیجے گا مگر آج اللہ نور کے رسول کے حق کو ترک کر کے تم مشرکوں کے دوست کیوں بنے ہو اور ان سے مولات کیوں کرتے

فَإِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَسْوَءُ حَسَنَةٍ فَرَقْنَا بَيْنَهُمْ وَالْكَافِرِينَ مَعَهُ وَأَوْفَا الْكَافِرِينَ مَعَهُ إِنَّ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ حَسَنَةً وَبَيْنَكُمْ

تَعْبَهُمْ وَفَرَقْنَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ أَوْفَا الْكَافِرِينَ مَعَهُ إِنَّ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ حَسَنَةً وَبَيْنَكُمْ

تمہارے لئے ایک عمدہ نمونہ ہے اگر ایمان کی زندگی اور قول و عمل میں اور ان لوگوں کے قول و عمل میں جبرائیل کے ساتھی تھے پس ان سب نے اپنی قوم سے کہہ دیا کہ ہم تم سے اور ان سے جن کو اللہ کے ساتھ پہنچتے ہو (یعنی جن کو اللہ اور غیر دوست) کہہ رہے ہیں ہم تمہارے (خدا) اور عقیدہ و عمل کے) منکر ہیں اور ہم میں اور تم میں ہمیشہ کے لئے نہایت دور نفی پیدا ہو گیا جب تک تم اللہ واحد پر ایمان نہ لاؤ۔

لَكُمْ اے مسلمان تمہارے لئے۔
اَسْوَدًا قَدْ اَمْسَجَرُوْیْ۔

لَقَوْهُمْ اِیْمَانِی کافر ذمہ والوں سے کہا۔
اِنَّا بَرَاءٌ وَّاَمِیْرٌ بَیْ تَعْلٰی یہ برائی کی جمع ہے جیسے ظہر غار عربیہ کی جمع ہے۔
مَلَا مَعْلَدٌ وَّنَاسِی رست جن کو تم لوہے ہو۔

کَمَرُ نَابِکُمْ کفر ایمان کی خدمت سے کفر کا نفی معنی ہے بچھانا کافر بھی حق نور (خدا کی مظلہ کردہ) نعت پر پرو ڈال ہے
جیسے دوسری آیت ہے وَیَوْمَ الْفِیْئَةِ یَنْکُرُ بَعْضُکُمْ عَنْ بَعْضٍ۔
حَسْبٰی نَوْمُ سُوْا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ۔ یعنی ایمان کے بعد عدوت اور بغض محبت اور اُلفت سے بدنی جائے گا۔

وَلَا تَوَلّٰی اِبْرٰهٰیْمَ یٰۤاِبْنٰہٗ رَکْبَتُہٗ لَکَ وَمَا اَمْرٰکَ لَکَ مِنْ اٰیٰتِہٖ مِنْ شَیْءٍ۔ رَبَّنَا عَلَیْکَ تَوَكَّلْنَا
وَرَبَّیْکَ اٰتَيْنَا کَدَمَیْنِ الْاَلْحٰیۃِ ۝ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّذٰلِکَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَاٰخِرُ لَہُمْ اَرَاٰلَکَ اَنْتَ
الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ ۝

لیکن اتنی بات ابراہیم کی تو اپنے بچے ہوئی تھی کہ ابراہیم نے کہا تھا میں تمہارے
لئے سحابی کی درخواست اپنے رب سے کروں گا اس سے زیادہ خدا کے آگے مجھے کئی بات کا اختیار نہیں ابراہیم اور ان کے
ساتھیوں نے دعا کی تھی اے ہمارے رب ہم نے بھی یہ بھروسہ کیا اور تیری ہی طرف رجوع کیا اور تیری ہی طرف انجام کار لوٹنا
ہے اے ہمارے رب ہم کو کافروں کا تختہ بدست نہ بنا اور ہمارے رب ہم کو معاف کر دے ہمارے قصور بخش دے بے شک تو
آزاد دست حکمت والا ہے۔

اَلَا قَوْلُ اِبْرٰہِیْمَ یٰۤاِبْنٰہٗ وغیرہ نے لکھا ہے کہ اَلَا قَوْلُ اِبْرٰہِیْمَ اسوہ ہے مستحکم ہے لیکن پیشگوی کے اس قول میں ایک
دشواری ہے وہ یہ کہ اَسْوَدًا کہوہے مستحکم کا استثناء ہے جسے نہ اس میں داخل ہوا یعنی ہے کہ استثناء کو متصل قرار دیا جائے نہ عدم
درجہ یعنی ہے کہ استثناء کو متعلق کہا جائے یا کسی کی مثل ہے آیت لَوْ کَانَ فِیْہِمْ اٰیٰۃٌ اِلَّا اَللّٰہُ لَفَسَدُوْا لَآ اٰیٰۃٌ مَّکْرَہٌ لِّہٖ اَلَا
اس میں نہ داخل ہونا بھی ہے نہ داخل نہ ہونا اس لئے ظہر تفسیر نے اس جگہ اَلَا کو بعضی غیر قرار دیا ہے۔ حرجم بلکہ اس سبب ہے
کہ مستحکم منہ کو محذوف قرار دیا جائے اور اصل کلام اس طرح بنا جائے اتَّبِعُوا اَقْوَالَ اِبْرٰہِیْمَ اَلَا قَوْلُہٗ لَآ یٰۤاِبْرٰہِیْمَ اَلَا
اختیار کرنا ہمارے قول کا اختیار نہ کرنا جو انہوں نے اپنے باپ سے کہا تھا۔

مؤلف البحر المونج نے لکھا ہے کہ فی اِبْرٰہِیْمَ مستحکم منہ ہے اور اَلَا قَوْلُ اِبْرٰہِیْمَ اس سے مستحکم ہے اور مفاد محذوف ہے
اور اکلام اس طرح تھا قَدْ کَانَ لَکُمْ اَسْوَدًا حَسَنَةً فِیْ قَوْلِہٖ اِبْرٰہِیْمَ اَلَا قَوْلُہٗ لَآ یٰۤاِبْرٰہِیْمَ لَکَ بیضاوی کی مراد
مجلی کا بابا کیا ہے کیونکہ کافر باپ کے لئے جو حضرت ابراہیم نے استفادہ کیا تھا اس کا اقتباس اور اقتدار جائز نہیں۔

حضرت ابراہیم نے جو اپنے باپ کے لئے دعا فرمائی تھی کہ اے خداوند کیا خدا کا کفر کے لئے دعا کرنے کی ممانعت سے پہلے کیا خدا
وَمَا اَمْرٰکَ لَکَ الْبَغِ یہ مستحکم کا حکم ہے یعنی ابراہیم نے جو اپنے باپ کے لئے دعا فرمائی تھی کہ اے خداوند کیا اس میں یہ
مجلی کا تھا کہ بس میں اتنا ہی کروں گا اس سے زیادہ کچھ بھی مجھے اختیار نہیں (یعنی معاف کرنا نہ کرنا میرے بس میں نہیں ہے)
میں شیعہ میں ہیں اور اُس سے اور شیعہ مفعول ہے منصوب محل۔

رَبَّنَا عَلَیْکَ تَوَكَّلْنَا الْبَغِ یہ اور جملہ آخر تک مفعول ہے یعنی ابراہیم نے اور ان کے ساتھی مؤمنوں نے کہا ہے
اور اے رب ہم نے تجھے یہ بھروسہ کیا۔

اَلْعَصْرِ جاتے رجوع۔ لوٹنے کی جگہ۔
وَرَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا الْبَغِ مناجات کو محکم کرنے والا اور درخواست و ہم میں مزید توفیق پیدا کرنے کے لئے رَبَّنَا کا دوبارہ

پھر کافروں کی طرف ان کو واپس مت کرو کیونکہ نہ وہ عورتیں کافروں کے لئے حلال ہیں اور نہ وہ کافروں عورتوں کے لئے حلال ہیں اور کافروں نے ان عورتوں پر جو کچھ خرچ کیا ہو (یعنی ان کو دیا ہو) کافروں کو واپس مت کرو۔

فَاصْبِرْ صَبْرًا جَدِيدًا یعنی جو کچھ کر لو کہ زبانوں سے جو وہ اقربائے ایمان کر رہی ہیں کہ وہ اقصیٰ میں کے دلوں میں ایمان ہے جانچ کر کے تم غائب ظن حاصل کر لو ان عورتوں کے ظنی ایمان کو غائب ہی جانتا ہے تم کیا جانو (پھر بھی ایمان غالب تو حاصل کر لو)۔

وَإِنْ غَلِبَتْ الشُّكُوكُ يَعْنِي ان عورتوں کے لئے مومن ہونے کا محکوم غالب اور ایمانی ظن ہو جائے اور ایمان کی علامات ظاہر ہو جائیں۔ آیت سے جہت ہو تا ہے کہ یقین کی طرح غالب گمان پر بھی عمل واجب نہ تا ہے (اگرچہ ظن مفید یقین نہیں ہوتا مگر موجب عمل ضرور ہو جاتا ہے)۔

فَلَا تُرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ یعنی کافر شوہروں کی طرف ان کو واپس مت کرو کیونکہ مومن عورتیں کافر شوہروں کے لئے حلال نہیں مسلمہ اور کافر میں تفریق کرنا لازم ہے سورہ نساء کی آیت وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ لَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ کی تفسیر میں یہ مسئلہ غور چکا ہے کہ اگر شوہر کافر ہو اور بیوی مسابہ مومن تو ان کو عقیقہ کے نزدیک دار الحرب سے نکلے ہی دونوں کے درمیان تفریق کر دینا واجب ہے، کیونکہ دودھ ہو مغلے دار الحرب جو کفار کا وطن ہے اور دودھ الاسلام جو مومنوں کا مسکن ہے لیکن بانی شیعہ اماموں کے نزدیک شوہر کے مسلمان ہونے کے وقت سے تین حیض کی عدت کا انتظار کرنا ہو گا۔ بشرطیکہ شوہر ملے اس عورت سے قربت صحتی کر لی ہو اور ایسا ہو تو پھر عورت کے مسلمان ہونے کے وقت سے تین حیض تک کا انتظار کیا جائے گا۔

وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهَا یعنی کافر تجدید نکاح کے بعد بھی مومن عورتوں کے لئے حلال نہیں ہیں، کیونکہ کافر مرد کا نکاح مسلمانوں عورت سے جائز نہیں ہے۔ یہ بھی جائز ہے کہ یہ جملہ سابق جملہ کی تاکید معنوی ہو۔ عروہ نے حدیث سابق میں بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے (مومن عورتوں کی جانچ کرنے کے سلسلہ میں) فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مسابہ مومن عورتوں کا استحصال لینے کے لئے ان کے سامنے آیت بَآئِنَا النِّسَاءُ إِذَا جَاءَكَ النُّفُوسُ مِنْهُنَّ فَأَمْسِكْ إِلَى الْوُجُوهِتِ يَبَا يَعْنِي غُفُورًا رَحِيمًا تک پڑھتے اور ان سے اقرار لیتے تھے۔ جو عورت اس کا اقرار کر لیتی تو حضور ﷺ فرماتے ہم نے تیری بیعت لے لی حضور ﷺ اس سے زبان سے فرمادیتے تھے جرات کے ساتھ کہ تو اپنے جہ سے بیعت لینے کے وقت تمہیں پھونکنے سے عورتوں سے بیعت صرف زبانی ہوتی تھی۔

بخاری نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عمر و کرنے کے لئے مکہ کی طرف روانہ ہوئے حدیبیہ میں پہلے تو مکہ کے مشرکوں نے آپ سے اس شرط پر صلہ کر لیا کہ آئندہ باطل کیل میں جو کوئی مسلمان ہو کر رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے گا آپ ان کو واپس کر دیں گے اور رسول اللہ ﷺ کے مساجدوں میں سے جو کوئی مرد ہو کر مکہ وادوں کے پاس پہنچ جائے گا اس وقت اس کو واپس نہیں کریں گے۔ یہ معہذ لکھ دیا گیا اور عربین لگا ہی نہیں تحریر مسابہ پوری ہوئے جسے پالی تھی کہ مسابہ صلہ بنت حدیث مسلمان ہو کر آپ کی پیشکش اس کا شرط تحریر میں موجود ہے ابھی اس کی روخوانی بھی خشک نہیں ہوئی ہے اس پر آیت بَآئِنَا النِّسَاءُ إِذَا جَاءَكَ النُّفُوسُ مِنْهُنَّ فَأَمْسِكْ إِلَى الْوُجُوهِتِ يَبَا یعنی اس کی روخوانی بھی خشک نہیں ہوئی ہے اس پر عورتیں جو دارالکفر کو چھوڑ کر دارالاسلام میں آگئی ہوں۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مومن مسابہ عورتوں کا امتحان اس طرح ہو چکا کہ عورت نکلتی تھی۔ میں اپنے شوہر سے نفرت کرنے یا کسی مسلمان مرد سے عشق کرنے کی بیوی پر عین سلیقہ سے ایک جگہ سے نفرت درد سہری جگہ سے اُلفت ہونے میں کوئی جرم کر کے تھی ہوں نہ غلبہ میں مجھے لاتی ہے بلکہ اسلام پسندی اور اللہ اور اس کے رسول کی محبت کا

جذبہ بچھ لے کر آیا ہے جسور پہلے اس طرح اس سے علف لیتے تھے جب دو اس پر غصہ کہ کبھی بھی تو پھر آپ اس کو داییں نہیں مٹاتے تھے، اور جو تیر اس کے شوہر نے اس کو نکاح سے وقت باعد کو اور آیا ہو تا تھا وہ دلدور جو کچھ شوہر نے اس کے لئے خرچ کیا وہ اتادہ بھی شوہر کو عطا فرم دیتے تھے بحر سیدہ سے مرنے نکاح کر لیا۔ جر حر (مسلمانا) اور کمر بجاگ کر مکہ سے) آپ کے پاس آتا تھا سب اس کو داییں کر دیتے تھے اور اگر عورت مسلمان ہو کر آتی تھی تو آپ اس کو داییں نہیں کرتے تھے بلکہ اس کا سر داییں کر دیتے تھے۔

خبر انی نے ضعیف سند سے یہ روایت عبد اللہ بن ابی اسحق کھڑے کہ سماع کے لام میں اتھو کھٹوم بدست عقبہ بن ابی معیط
ہجرت کر کے آگئیں پیچھے سے ان کے دونوں بھائی ملکہ اور ولید بن عقبہ بھی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے تھے اور
حضور ﷺ سے اتر کھٹوم کی واپسی کے لئے درخواست کی اس پر اللہ نے وہ معاہدہ جو حضور ﷺ اور مشرکوں کے درمیان میں ہوا تھا
صرف عورتوں کے معاملہ میں کوڑوں اور حمار عورتوں کی واپسی کی ضمانت فرمادی پھر آیت انھن ذل فرمائی ابن ابی حاتم نے
کھڑے مجھ سے یہ روایت ابن ابی حبيب سے بیان کیا کہ مجھے یہ خبر ملی ہے کہ یہ آیت امیر بدست بشر ابو حسان بن وعدہ کے متعلق
ذیل ہوئی تھی مگر نقل کا بیان ہے کہ ایک عورت تھی جس کا نام سعیدہ تھا اور وہ مصیبتی بن راسب کی بیوی تھی وہ بھی مشرک تھا ایم
صلح میں سعیدہ ہجرت کر کے آئی اور مشرکوں نے درخواست کی کہ سعیدہ کو واپس کیا جائے (لیکن حضور ﷺ نے درخواست
منظور نہیں کی) ابن جریر نے زہری کے حوالہ سے کھڑے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ کے پہلے حصہ میں فرود تھے تھے اور اس
شرط پر اہل مکہ سے صلح کر لی تھی کہ مکہ والوں میں سے جو شخص ہجرت کر کے رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچ جائے گا اس کو واپس کر
دیا جائے گا۔ اسی اثناء میں کچھ عورتیں ہجرت کر کے آگئیں تو ان کے متعلق آیت مذکورہ ذیل ہوئی۔

وَأَمَّا هَؤُلَاءِ فَمَا كَانُوا يَسْأَلُونَكَ عَنْهُمْ فَذَرْهُمْ مَا أَفْلَحَ الْيَقِينُ ۚ إِنَّكَ عَلَىٰ عِندِ رَبِّكَ بِأَعْيُنِنَا ۚ ذُرِّيَّتُكَ أَجْمَعٌ ۚ إِنَّمَا لَنَا الْوَدَادُ بَيْنَهُ وَبَيْنَكَ ۚ إِنَّكَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ جَاهِلًا بِمَا نُفِیْ عَنْكَ مِنْ الْأَنْعَامِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُجْرِمُونَ ۚ

بنوئی نے لکھا ہے کہ زہری کا بیان ہے اگر مسلمان ہو تو وہ معاہدہ جو رسول اللہ ﷺ اور قریش کے درمیان حدیبیہ میں ہوا تھا وہ جو رسول اللہ ﷺ نماز عورتوں کو بھی روک لیتے اور ان کے سر بھی داہیں نہ کرتے معاہدہ سے پہلے جو مسلمان عورتیں ہجرت کر کے آتی تھیں آپ کی معاملہ کرتے تھے (کہ ہجرت کر کے آنے والی عورتوں کے سر بھی داہیں نہیں کراتے تھے)۔

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كُنْتُمْ حُرُمَةً إِذْ أُنذِرْتُمْ مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكُمْ ۖ وَكُنْتُمْ مَعْتَدِينَ ۚ
وَلَيْسَ لَكُمْ مَا اتَّخَذُوا آلِهَتَكُمْ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ لَهُمْ فَيَقُولُوا إِنَّمَا أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ ۚ قُلْ إِنَّمَا هِيَ ذِكْرُ آبَاءِكُمْ وَقَوْمٍ فَذُكِّرُوا ۚ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ عَنِ الدَّارِ الَّتِي يُبْنَىٰ عَلَيْهَا قُلْ إِنَّمَا رُخْسٌ مُنْجِيَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ فِيهَا ۚ لَوْلَا رُخْسٌ مُنْجِيَةٌ لِلَّذِينَ هُمْ فِيهَا لَفُتِنُوا مِنْهَا ۚ فَمَنْ جَاهِلُ بِمَا يُفْسِدُ ۚ

اور تم کون مساجر عورتوں سے نکاح کر لینے میں کوئی گناہ نہ ہوگا جب کہ تم ان کے مہر فن کو دے دو اور (اے مسلمانو!) تم کافر عورتوں کے حلقہات (نزد و لنگی) کو باقی مدت دیکھو، اور اپنی بیویوں پر جو کچھ خرچ کیا ہو جب دومند ہو کر مٹلی جائیں یا ہجرت کر کے ہی نہ آئیں اور کفر پر قائم رہیں تو ان کافروں سے اس کا مطالبہ کر لو اور جو کچھ مساجر عورتوں پر کافروں نے خرچ کیا ہو وہ مسلمانوں سے مانگ لیں یہ اللہ کا حکم ہے وہی تمہارے درمیان فیصلہ کر رہا ہے اور اللہ بڑا علم اور حکمت والا ہے۔

وَلَا جُنَاحَ عَلَيكُم أَن تَتَخَفُوا حَيْثُ رَأَيْتُمُوهُنَّ فِي مَقَالِكُمْ ؕ إِنَّهُنَّ يُفْتَنُونَ ؕ فَلَا جُنَاحَ عَلَيكُم فِي مَا فَعَلْتُمْ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ ؕ إِن كُنْتُمْ لَم تَجِدُوا مَالَكُمْ فِي الْمَظَالِمِ فَمَا رُدُّوهُنَّ إِلَى الْمَظَالِمِ ؕ لَا تَأْكُلُوهَا إِسْطِطَاعَ ۖ هِيَ كَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَدْ خَصَمْتُكُم بَيْنَ الْمَظَالِمِ ؕ وَتِلْكَ الْأُمُورُ حَقِّهَا ۖ إِنَّكُمْ لَعِندَ رَبِّكُم مِّنْهُنَّ حَقَّ حُكْمٍ ؕ

امین الہی حاتم نے حسن کی راجت سے یہ بیان کیا کہ یہ آیت اترائے حکم بنت ابوسفیان کے حل میں نازل ہوئی جو مرتد ہو گئی تھی اور نہ ادا کے بعد ایک نفی شخص نے اس سے نکاح کر لیا تھا۔ مولانا احکم کے قریش کی کوئی عورت مسلمان ہونے کے بعد اسلام سے نہیں بھڑکتی۔

فَصَحَابُ الْجَنَّةِ مَعْنَى فِي كَلْبِهِ أَنَّ التَّعْظِيمَ فِي الْمَقْلَبِ الْمَطْلُبِ بِهِ يَدِينُ كَمَا أَنَّ جَوْ عَقِبِي لِعُقْبَى لَمْ غَيْبَتْ ثُمَّ كَوَا فَرُولٍ سَ عَلَا
ہو بعض نے اس کا ترجمہ کیا تم کامیاب ہو گئے ہو اور آخری نوبت تمہاری آجائے۔
قَالُوا الْاٰلِهَيْنِ دَعْوَتُ اَكْرَمُ اجْتِمُعٌ مَعْنَى جَمْعُ مُسْلِمَانِ كِي هِيَ بِلَا كَفَرُوں كَسَ پَسِ طَلِي مَعْمِلِ ہوں ان کو كافروں سے حاصل
شد مالی غنیمت میں سے ابتداء و درجۂ اولیٰ لان مرتبہ ہو جائے اولیٰں کو زیادہ اولیٰ کے لئے خرچ کیا ہو۔

بخوی نے لکھا ہے کہ حضرت امین عباسؑ نے فرمایا ہے مجاہد مہسن عورتیں مشرکوں سے جاتی تھیں جو پھر اسلام کی طرف قوت آئیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے شوہروں کو مالِ قیمت میں سے ان کے دیئے ہوئے سر عطا کر دیئے (۱) ائمہ کلمہ بنت ابی سفیانؓ از وجہ عیاض بن شدادؓ قہری (۲) حضرت ام سلمہؓ کی بہن طامہ بنت ابی اسدیہؓ بن خیرہ جو حضرت عمرؓ بن خطابؓ کے نکاح میں تھیں جب حضرت عمرؓ نے ہجرت کرنے کا ارادہ کیا تو اپنی بہن کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا اور مردہ ہو گئی (۳) ہرودیس بنت عقبہ زوجہ شمس بن عثمان (۴) عزہ بنت عہد الغزنیؓ بن فضلہ زوجہ عمر بن عبیدو (۵) ہندہ بنت ابو جہلؓ بن ہشام جو ہشام بن عاص بن داؤدؓ کی زوجیت میں تھیں (۶) ائمہ کثوم بنت خریل جو حضرت عمرؓ بن خطابؓ کے نکاح میں تھیں بیضاوی نے لکھا ہے کہ ترجمہ کیا ہے تھامری حقیقہ یعنی تھامرے نویر (مری) یا ان کو یا مسؤمنوں کی طرح سے سابق کافر شوہروں کو نکاح کیا یا ہوا اور ان کا اور کافروں کی طرف سے اسلام سے برگشتہ ہو کر آنے والوں کو مسلمانوں کا دیا ہوا امر اور اگر یہ دونوں عمل ایسے ہیں جیسے ایک سواری پر دو شخص اپنی اپنی بادی سے سوار ہو جائیں۔ قَاتُوا الَّذِیْنَ ذَہَبَتْ اَرْوَاحُہُمْ بیضاوی نے اس کا مطلب یہ لکھا ہے کہ مجاہد عورتوں کو ان کے شوہروں سے جدا کرنا ضروری ہے ان کو وہی تھا سابق کافر شوہر کو کچھ نہ دو۔ صحیح تفسیر دی ہے جو ہم نے نوید بیان کر دی۔ بخوی نے لکھا ہے کہ جن کافروں کی عورتیں مسلمان ہو کر ہجرت کر آئیں ان کو کافر شوہروں کی طرف سے ملا ہوا امر واپس دینا کیا مسلمانوں پر واجب تھا مستحب یہ مسئلہ اختلافی ہے علماء کے اس میں دو قول ہیں۔ اس اختلاف کی اصل یہ ہے کہ معاہدہ نہ دینے میں کیا ہے جو کوئی مرد یا عورت اس معاہدہ کے بعد مسلمان ہو کر ہجرت کر کے آئے گا اس کو کوئی عداوت یا لازم ہو گا۔ جو مرد یا عورت ہجرت کر کے آئے گا اس کی وہ پہلی لازم ہو گی قول قول کی دلیل یہ ہے کہ معاہدہ میں فقط اَحَدُہُمَا کی بنیاد پر ہے جو شخص بھی خود راہِ مرد یا عورت آپ کے پاس مسلمان ہو کر پہنچے گا آپ جو انہیں اس کو پہلے سے خالص ضرور کریں گے۔ معاہدہ میں تو عموم تھا لیکن پھر عورتوں کی واپسی کا حکم منسوخ ہو گیا اور اللہ نے فرمایا وَلَا تَزِرُ وَضْعُہُنَّ اِلَیَّ الشَّکَکَ وَ جِبِ مجاہد عورت کو واپس کرنے کی ممانعت نہ دیتی تو اس کے عوض وہ مرد جو اس کے کافر شوہر سے رہا تھا واپس کرنا واجب ہو گیا۔ دوسرے قول کا حاصل یہ ہے کہ صرف مرد مجاہد کو واپس کرنے کی شرط تھی عورت کو تو اسے یہی شرط ہی نہیں تھی کیونکہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ ہم میں سے جو مرد ہجرت کر کے آپ کے پاس پہنچے گا آپ اس کو بھاری طرف لوٹا دیں گے مرد اور عورت کی واپسی کے حکم میں تفریق اس وجہ سے کہ کئی کہ مؤمن مرد کو اگر وہ بدو لوہا کر کافروں کے سپرد کر بھی دیا جائے گا تو اس کے مرد نہ ہو جائے گا زیادہ اللہ بیش نہیں کیونکہ کافر اگر اس کو ذرا لوہا کا کھور تھیں کر کے زبان سے کلمات کفر کہتا بھی نہیں گے تو وہ نتیجہ کر لے گا اور دل میں ایمان چھپائے رکھے گا لیکن عورت عام طور پر ضعیف القلب ہوتی ہے اس کو ذرا لوہا کر بدو کھ پینے کر مرد نہ دیا کیونکہ ممکن ہے وہ اپنی ضروری اور ناچاری کی وجہ سے نتیجہ بھی نہیں کر سکتی دل میں ایمان چھپائے رکھے اور بظہر مرد نہ دیا جائے اس کی انتہی کم اولیٰ ہے اس لئے معاہدہ میں اس کی واپسی کا ذکر نہیں کیا گیا اس صورت میں لوہا مرد سابق مستحب ہو گا۔ میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ معاہدہ میں ہر مجاہد مرد عورت کی واپسی کی شرط تھی پھر مجاہد عورت کی واپسی کا حکم مشروح کر دیا گیا اگر معاہدہ کیا ورنہ مجاہد عورتوں کی واپسی ضروری نہیں تھی تو ان کو لوٹا دینے کی کوئی وجہ نہ تھی نہ جدید حکم

یہودی نے لکھا ہے کہ حضرت امین عباسؑ نے فرمایا ہے مجاہد مومن عورتیں مشرکوں سے چائی نہیں جو پھر اسلام کی طرف قوت آئیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کے شوہروں کو مال قیمت میں سے ان کے دیئے ہوئے سر عطا کر دیئے (۱) اہل حکم بنت ابی سہلؓ کا زوجہ عیاض بن شداد بکری (۲) حضرت ام سلمہؓ کی بہن فاطمہ بنت ابی امیہؓ تھیں جو حضرت عمرؓ بن خطاب کے نکاح میں تھیں جب حضرت عمرؓ نے ہجرت کر کے مکہ لا کر وہاں تو ابی نے ساتھ جانے سے انکار کر دیا اور مرہ ہو گئی (۳) مرد عت بنت عقبہ زوجہ شمس بن عثمان (۴) عزہ بنت عہد الحزنی بن فضلہ زوجہ عمر بن عبیدو (۵) ہندہ بنت ابو جہلؓ تھیں ہشام بن

حدیث ذکر کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اسی آیت یعنی آیت بَاتِلُهَا الَّذِينَ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ... عَفْوٌ وَجَنَّةٌ تک کو سنا کر عورتوں کا استحکام لینے تھے، اور آیت استحکام سے مراد یہ ہے کہ بعد ہی بادل ہوئی تھی لیکن رسول اللہ ﷺ کے دل جب کبھی عورتوں کی بیعت سے فارغ ہو چکے تھے اور حضرت عمرؓ سے کچھ کہتے تھے۔ اور حضور ﷺ کے علم سے عورتوں سے بیعت لے رہے تھے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے عورتوں کو پیام پہنچا رہے تھے۔ ہندوؤں نے یہ دیکھا ابوسنیان بھی عورتوں میں شامل تھی اور غلبہ پوشی میں اس نے اپنا خلیہ بدل لیا تھا کیونکہ اس کو اندیشہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ اس کو پہچان لیں گے۔ عورتیں جمع ہو گئیں تو حضور ﷺ نے فرمایا میں تم سے بیعت اس شرط پر لیتا ہوں کہ اللہ کے ساتھ کسی شئی کو شریک نہیں قرار دو گی ہندوؤں کا کہنا کہ رسول اللہ ﷺ کی قسم جس طرح کی بیعت آپ مردوں سے لے رہے ہیں اس طرح کی بیعت آپ ہم سے نہیں لے رہے ہیں اب ہم دیکھ رہے ہیں کہ یہ بیعت مردوں کی بیعت سے مختلف ہے۔ حضور ﷺ نے اس مردوں سے صرف اسلام اور جہاد کی بیعت لی تھی حضور ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا اور فرمایا اور چوری نہیں کرو گی ہندوؤں نے ابوسنیان انصاف کی کجی آدمی ہے میں اس کے مال میں سے کچھ لے لیا کرتی تھی کیونکہ میرے لئے حلال تھا خراج و جزیات سن کر ابوسنیان نے کہا کچھ تو نے پہلے لیا یا آئندہ لے گی وہ میرے لئے حلال ہے میری طرف سے معافی ہے رسول اللہ ﷺ یہ مکلفہ سن کر نہیں دیے۔ مگر لوگ یہ اور فرمایا تو یقیناً ہندوؤں نے جواب دیے بولی ہیں۔ جو کچھ گزر چکا اس سے اب آپ دو گزر دیجئے اللہ آپ کو معاف کرے اس کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا اور تم نہیں کرو گی ہندوؤں کی کافر اور عورت بھی نہ کر سکتی ہے اس کے بعد آپ نے فرمایا اور اپنی اولاد کو قتل نہیں کرو گی ہندوؤں جب یہاری اولاد پھولی تھی تو ہم نے اس کو ہلا تو تم نے قتل کو قتل کیا تم اور وہ اس سے خوب واقف ہیں ہندوؤں کا محض بن اپنی سفیان بدی لڑائی میں ہمارا تھا یہ بات سن کر حضرت عمرؓ نے کہنے کے پیچھے گر گئے اور حضور ﷺ بھی مسکرا دیے پھر حضور ﷺ نے فرمایا اور تمہاری قسمیں نہیں کرو گی ہندوؤں کی اللہ تمہاری قسمیں لے لے گا اب ہم کو سیدھی رو کر چلانے اور مسلمان بنانا شروع کرنے کا حکم دیتے ہیں پھر حضور ﷺ نے فرمایا: اے عورتیں میں تمہاری قسمیں کرو گی ہندوؤں نے اس مجلس میں آگے میں تمہارے دلوں میں آپ ﷺ کی کسی قسم کی نافرمانی کا خیال ہی نہیں ہو سکتا اس طرح جو عہد عورتوں سے حضور ﷺ نے لیا عورتوں نے اس کا اقرار کیا۔

مردوں سے جو اسلام کی بیعت لی گئی تھی اس میں وہ تمام دفعات اعداء موجود تھیں جن کی تفصیل دار بیعت عورتوں سے لی گئی، مردوں کی بیعت میں اعداء اور عورتوں کی بیعت میں تفصیل سے کام کیوں لیا گیا اس کی وجہ یہ ہے کہ امور مصلحت کا مدد و عورتوں سے زیادہ ہوتا ہے دیکھو بکثرت مسلمان عورتیں تو انیم پرستی کی وجہ سے شرک آجیز عقیدہ رکھتی ہیں شوہروں کے مال کی چوری کرتی ہیں اپنی ماہانہ اولاد کو زندہ اور مہر کرتی ہیں بائبل کرہتی ہیں اسی عورتوں کی بدکاری تو وہ مردوں کی بدکاری سے زیادہ بری ہے کیونکہ اس سے حق اللہ بھی تلف ہوتا ہے اور حق شوہر بھی عورتیں ہی قبر مرد کی اولاد کو اپنے شوہر کی طرف منسوب کرتی ہیں اور شوہروں کے مال کا غلط طور پر استعمال کرتی ہیں ہندوؤں کی اور اسی کا وہ غلبہ ہے کہ عورتیں بکثرت کرتی ہیں اور کوئی بھی بہت نہیں اور شوہروں کی اصلاح فراموشی بھی بہت کرتی ہیں کہ عورتوں کی خصوصیت ہی ہے بنائے دوائے کر بار دینا پھر مایا پھر مایا اور اسی طرح کے دوسرے ایسے کام کرتی ہیں جو مرد نہیں کرتے اسی لئے رسول اللہ ﷺ نے عورتوں سے کسی قدر تفصیلی بیعت لی۔ چہاں مردوں کے ساتھ مخصوص تھا اس لئے بیعت جہاد صرف مردوں سے لی۔ ابن اللہ نے بطریق محمد بن اسحاق برہنہ محمدؐ کو مکرر بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا عبد اللہ بن عمرؓ اور زید بن حارثہؓ کچھ یہودیوں سے دوستی رکھتے تھے اس پر آنحضرتؐ نے نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا قَوْمًا عَدُوًّا لِلَّهِ عَدُوًّا لَكُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ مُعَايِدُهُمْ

أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ مُعَايِدُهُمْ

اے ایمان والو! ان لوگوں سے دوستی نہ کرو جن پر اللہ نے غضب نازل فرمایا ہے۔ آخرت کے ثواب اور فلاح کے لیے امید ہو گئے ہیں جیسے گذر قیروں

والوں سے۔

قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ جن پر خدا نے غضب کیا ہے یعنی یہودی۔ حضرت امین عباسؑ نے بھی فرمایا یہودی نے کھانا
 ہے کہ کچھ غریب مسلمان یہودیوں سے جو زور قلعی رکھتے اور ان کو مسلمانوں کی کچھ خبریں پہنچا دیتے تھے اور یہودیوں کے پاس
 سے ان کو کچھ پھل مل جاتے تھے اللہ نے ان کی ممانعت فرمادی بعض مفسرین کا قول ہے کہ عام کافر مر لو ہیں۔

فَدَيْتُمْ سُوايَ مِنَ الْآخِرَةِ اگر غضوب علیہم سے کسی مر لو ہوں تو یہودیوں کا آخرت کی یہودی سے ہاوس ہو تا اس بناء پر
 ہے کہ یہودی رسول اللہ ﷺ کے نبی برحق صاحبِ معجزات ہونے کے منکر تھے حالانکہ توریت میں حضور ﷺ کی بدھرت موجود
 تھی مگر شیطان کے زیر تسلط اگر کھیں جسد و عباد کی وجہ سے وہ حضور ﷺ کی رسالت کا انکار کرتے تھے اور ان تمام باتوں کو
 جانتے بھی تھے مگر بدعتی ان پر غالب بھی اوائستہ دشمنی بلورسد کرتے تھے اسی وجہ سے آخرت کی فلاں و یہود سے ناامید ہو گئے
 تھے اور یقین رکھتے تھے کہ آخرت کے ثواب میں ہمارا کوئی حصہ نہیں۔

اگر عام کفار مر لو ہوں تو چنانکہ ان کا آخرت پر لوہ آخرت کے ثواب اور عذاب پر ایمان ہی نہ تھا اس لئے نہ عذابِ آخرت
 سے ڈرتے تھے نہ ثوابِ آخرت کے امیدوار۔

كَمَا دَيْتُمْ الْكُفَّارَ مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ یعنی کفار جس طرح قبروں کے مردوں کے دوبارہ اٹھائے جانے یا ان کے
 ثواب پانے کی امید میں رکھے اگر قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ سے مراد عام کفار ہوں تو پھر دوبارہ صراحت کے ساتھ لفظ
 کفار کا استعمال یہ بات بتا رہا ہے کہ کفر کیا ہے ان کو یا اس بنا رکھا ہے اس تفسیر پر میں اصحابِ القبور کا قلعی دیتے سے ہو گا
 اور ظرف لہو ہو گا۔

بعض کے نزدیک طرفِ مشرق ہے اور میں اصحابِ القبور کا بھار کا بیان ہے اس صورت میں آیت کا مطلب یہ ہو گا کہ جس
 طرح قبروں میں دفن ہونے والے مرد کافر ثوابِ آخرت سے ہاوس ہیں اسی طرح یہودی بھی ظالمِ آخرت سے نراں ہیں۔
 کہ اقبال مجاہد و معید بن جبر۔

والحمد لله

سورہ الممتحہ کی تفسیر مظہری کا ترجمہ ختم ہو گیا۔

ۛۛۛ

ہوئے لو کہ آپ کا نام محمدؐ زیادہ محمود اور اجہر ہے بقید وصاحت نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کو در قسم کی ولایت حاصل تھی اول ولایت محمدؐ یعنی محبت جو محبت کے ساتھ مخلوق پہ در دوسری ولایت اہم یہاں خالص محبت کا مقام ہے اس بناء پر احمدؐ کو محمودیت سے شرف پہنچا ہے اس لئے اسم تفصیل کا میز بھی کثرت ظاہری پر مدامت کرنا ہے۔ کثرت مفہولی پر احمدؐ کے لفظ میں اگر کثرت مفہولی یعنی کثرت محمودیت لینی جائے تو اول ہے۔

حضرت یحییٰ نے اپنے رسائل کے دعویٰ میں دوسرے انبیاء کی تصدیق کی کیونکہ حق کی مطابقت و موافقت حق کے ساتھ ہوتی ہے اور تمام انبیاء باہم دوسرے کی رسالت کی شہادت دیتے ہیں اور یہ پہلی کتاب بھی جس کے موافق انبیاء مسلم دنیا کرتے تھے۔ حضرت یحییٰ نے اس کی تصدیق کی اور خاتم امر سلطان مہدی الانبیاء محمد رسول اللہ ﷺ کی بھی بیعت و دی آپ کی آمد کی شہادت تمام انبیاء نے اور تورات نے اور سناری آسمانی کتابوں نے دی تھی۔

فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَعْمٌ أَلْفَ عَشْرٍ فِي حَيْثُ نَفَخَ فِي السُّنْبُورِ الْمَوْجِدِ
مِيعَادُكُمْ كَمَا وَعَدَ اللَّهُ لِقَوْمٍ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ
عِندَ الْوَادِئِ وَكَانَ قَوْمُكُمْ يَكْفُرُونَ

فَالَّذِي كَفَرَ بِيْهِ اِنْ رَّكَلَ لَهَا كَتِرُ قَرِيْنًا لَّهٗ
وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ فُتِيَ عَلَى النَّاسِ لِيُظَاهَوْا اِلٰى اِلٰهٍ سِوٰى
الْقَوْمِ الْمَوْتُوْنَ ۝۱۰۰

اور اس شخص سے بڑھ کر کون کاظم ہو گا جو
اللہ پر دوزخ بنوی کر رہے حالانکہ اس کو اسلام کی طرف بلایا جاتا ہے اور اللہ ایسے ظالم جن ناشائس کم کو کون کو ہدایت یاب نہیں

اِشْتَرَىٰ عَلَيَّ الدِّينَ بِفَرَسٍ بَعْدِي كَرْتَابَةٍ ۚ اَلَيْسَ لَكَ بِذَلِكَ دَعْوَانِ ۚ
 یوں کہتا ہے کہ اللہ نے کسی آدمی کو کچھ نہیں اُتار لیا کہتا ہے اللہ نے ہم کو حکم دے دیا ہے کہ کسی پیغمبر کو مت مانو جب تک وہ ایسی
 قربانی نہ پیش کرے جس کو بھی مال اگر کھا جائے یا کتا ہے کہ موت کی شریعت دوائی شریعت ہے جو قیامت تک باقی رہے گی
 کہیں منسوب نہیں کی جائے گی۔
 لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۚ اَلَيْسَ لَكَ بِذَلِكَ دَعْوَانِ ۚ اَلَيْسَ لَكَ بِذَلِكَ دَعْوَانِ ۚ اَلَيْسَ لَكَ بِذَلِكَ دَعْوَانِ ۚ
 نہیں دیتا اور ظالم راہ نہیں بتاتا۔

يُؤْتِيهِمْ مِنْ أَفْجَاءِ السَّمَاءِ مَاءً فَتُخْرِجُهُمْ مِنَ طِينِهِمْ ذُرِّيَّتًا مُطَهَّرَةً وَتُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ فِي يَوْمٍ ذَٰلِكَ عِلٌّ مَرْجِعُهُمْ وَخُسْرٌ مُبِينٌ ﴿١٠٠﴾

[illegible]

تو رَحْمَةُ اللهِ كَارِيں جَعَلُوا اِيْهِمْ اُمَّةً مَّحْمُوٰةً بِاَقْوَامٍ نُّوْرٍ وَّوَرْدٍ تَرَاثِيْمُوْنَ ہے۔ جیسے کوئی شخص سورج نور چاند کی روشنی پر محکم مار کر بھجانا چاہے تو بجائیں سب اسی طرح دین اسلام کو جو نور خداوندی ہے منہ کی پھوٹ یا جموئی، بقول اور افتراء دیگر یوں سے پود نہیں کیا جا سکتا اس آیت میں ایک لطیف تشبیہ ہے۔

[illegible]

سورة الجمعة

یہ سورۃ مدنی ہے اس میں گیارہ آیات اور دؤر کوغ ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مِيسِرُ يَوْمًا فِي السَّحَابِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنَ الْبَشَرِ إِلَّا خَلْقٌ عَرِيزٌ ۝

میں ہیں اور جو چیزیں زمین میں ہیں سب اللہ کی پناہ کرتی ہیں، ہو باد، ہے ہر عیب اور نقص سے پاک ہے اور دستِ بخت و قسمت سے۔

آنحضرتؐ پر اس وصف سے جو اس کی شان کے لئے بڑا مستطاب ہے۔ اَلْعَرَبِیَّةُ اِیَّیْ عَسَتْ مِیْنَ یَا زَیْرُ دُست ہے۔ اَنْحَکِیْمِ اِیَّیْ صِلَتْ مِیْنِ عَمَّکِ اِلَیَّیْ یعنی کائنات کی ہر چیز اللہ کی اسٹی ڈر اس کی دھانیت پر دلالت کرتی ہے اور ظاہر کرتی ہے کہ اس کو نہ نئے وال ہر کا ذیہ بھی غیب و محض و کزوری سے پاک و صاف ہے۔ ہر چیز خواہ وہ نبات ہو یا حیوان یا ایک خاص نوعیت کی زندگی اور نوعی شعور کی حامل ہے اور اپنی نوعی زبان میں اللہ کی وحدانیت کا ظہور کر رہی ہے اور اس کا لے غیب ہو یا بیان کر رہی ہے لیکن اسے نہ خواہ اس کی سچے قول و فعل سمجھتے۔

ہوئی فی بکعت فی الارقیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایضا: دیکھو جو حدیث میں لکھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے منہ میں ایک کھانسی کا پتھر رکھا تھا جس سے اس کا منہ بند رہتا تھا۔

اَلْقُرْآنُ کَرِیْمُ سے مراد ہیں عرب کی زبان میں انکشاف ہوا قرآن ہے۔
 رِسْمُہُمْ یعنی بغیر بھی ہوا انبیوں میں سے ایک نئی نئے مطلب یہ کہ ان کی طرح باخداوند تھے۔
 الذِّی یعنی باوجود باخداوند ہونے کے اللہ کا کلام اور اس کی بھیجی ہوئی آیات سناتے ہیں۔
 وَیَدْعُوہُمْ یعنی شرک سے دور گئے، فکر و خیال سے ان کو پاک کرتے ہیں۔
 وَیُعَلِّمُہُمُ الْکِتٰبَ یعنی ان کو قرآن کی تعلیم دیتے ہیں جو ابراہیم علیہ السلام ہے کہ سادے (نہیں) جو جن میں ذکر ہو جس کے حلال
 کلام بتانے کی کوشش کریں تب بھی بے فائدہ رہیں گے۔ وَالْحِکْمَۃُ یعنی عقلمند شریعت جو ناقابلِ شک ہے اور دوسرے انبیاء کی
 شریعتوں کی تائید کرتی ہیں یعنی آسمانی کتابوں کے اصول کے مطابق ہے اور یہ اصول وہی ہیں جن کی شکست تمام کتب کلابیہ
 میں ہوئی ہوگی۔

کہا کرتے ہیں کہ ان کا تعلق عرب بنو ہاشم سے ہے۔ لیکن اگر اس میں شک ہے تو یہ بھی سہل ہے کہ ان کا تعلق عرب بنو ہاشم سے ہے۔ لیکن اگر اس میں شک ہے تو یہ بھی سہل ہے کہ ان کا تعلق عرب بنو ہاشم سے ہے۔

وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لِمَا يُلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْعِصْمَةِ

در (علاوہ ان موجود ہیں گئے) دوسرے

لوگوں کے لئے بھی جو انہیں میں سے ہیں مگر انہی ان میں شامل نہیں تھے اور وہی زبردست سخت والا ہے یہ رسول اللہ ﷺ کی بدایت اور سر کو قبول کرنا اللہ کا فیصلہ ہے اور جس کو چاہتا ہے وہ بت سے اور اللہ سے فیصلہ دیتا ہے۔

اُنہیں چاہئے کہ ان کا عطف بہ علیہ وسلم کی تحصیل مفعول پر ہے یعنی انہوں نے اللہ اور دوسرے لوگوں کو بھی وہ تعظیم دیتے ہیں اور یہ دوسرے لوگ بھی قابل لوگوں میں سے ہیں جنہیں اللہ نے انہیں کی راہ پر چلنے والے ہیں۔

مگر یہ در مقابل نے کہ آخرین سے مراد ہیں انہیں انہی نے کلمہ و تمام لوگ مراد ہیں جو قیامت تک مطلق اسلام میں داخل ہوئے والے ہیں۔ انہی کے کئی روایت میں مجاہد کا بھی یہی قول آیا ہے لیکن عمر بن عبد بن جبر اور لیث کی روایت میں مجاہد کا قول آیا ہے کہ اس سے مراد انہی لوگ ہیں کیونکہ حضرت ابو بکر نے فرمایا ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے چلے ہوئے تھے مسلمان فارسی بھی ہمارے ساتھ تھے سنتے ہیں سورت جہاد نازل ہوئی جب حضور ﷺ نے آیت وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْعِصْمَةِ یہ سب مطلق فرمائی تو ایک شخص نے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ یہ کون لوگ ہیں حضور ﷺ نے فرمایا کہ کوئی جواب نہیں دیا اس شخص نے جب دیکھا کہ یہ سوال کیا تو مسلمان فارسی کے لوہ پر تھوڑا کر حضور ﷺ نے فرمایا اگر ایمان شریک ہے تو اس آیت پر ہو گا تو ان کے یعنی ان کی قوم کے کچھ لوگ اس کو چاہیں گے۔ متفق علیہ۔ دوسری روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں اگر ایمان شریک کے پاس بھی ہو گا تب بھی انہی میں سے کوئی شخص یہ فرمایا کچھ لوگ ہیں تاکہ جاننے کا اور اس کو پالے گا۔

میں کہتا ہوں یہ حدیث و روایت کر رہی ہے کہ فارسی کے کچھ آدمی بھی ایسی شخصیات کے حاشی ہوں گے کہ ان کا شرف ان پر گزیدہ لوگوں میں ہو گا جو آیت و آخرین میں مراد ہیں آیت کے عموم کا اقتضایہ نہیں ہے کہ صرف اہل فارس مراد ہوں۔

حضور ﷺ نے جو رجال من ہذا الامم فارسی فرمایا شاید ان سے مراد ہوں انہیں ہندی مسلط کے کابیر۔ کابیر ہندی ہند یہ ہند اور سرحد کے باشندے تھے اور طریقت میں ان کی نسبت حضرت سلمان فارسی سے ہے کیونکہ ان کا انتساب حضرت جعفر صادق سے ہے اور حضرت جعفر کا علق قاسم بن عمر سے اور قاسم کی نسبت حضرت سلمان سے ہے اور حضرت سلمان کا طریق تعلقی حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت ابو بکر کا علق رسول اللہ ﷺ سے ہے۔

لَتَأْتِيَ الْبُحْرَانُ بِہُمْ یعنی آنے والے لوگوں نے ان کو یعنی صحابہ کو انہی میں پایا انہی دیکھا انہیں ہوئے لیکن صحابہ کے بعد ہو جائیں گے صحابہ مطلب ہے کہ فضیلت اور ثواب میں صحابہ کے درجہ کو نہیں پہنچے تاہم انہوں نے بعد آنے والے لوگ صحابہ کے مرتبہ کو نہیں پاسکتے حضور ﷺ نے انہیں فرمایا ہے میرے صحابیوں کو براہ کو اگر تم میں سے کوئی کو اللہ کے برابر بھی سوا خداوند امیں خرچ کرے گا تو صحابہ کے ایک سیر ملکہ کو حایر خرچ کرنے کے برابر نہ ہو گا۔ متفق علیہ۔ من حدیث ابی سعیدؓ

اس تشریح پر یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے کہ اکتفا فی ماضی اور توقع مستقبل پر دلالت کرتا ہے اگر مرتبہ کے مساوی کی نفی مقصود ہوتی تو مضارع ماضی اور توقع مستقبل پر دلالت کرتا ہے اگر مرتبہ کے مساوی کی نفی مقصود ہوتی تو مضارع ماضی کا صیغہ استعمال کیا جاتا کیونکہ بصورت مذکورہ تو یہ مطلب ہوا کہ وہ لوگ صحابہ کے مرتبہ کو انہی میں پہنچے مگر آئندہ اس کی امید ہے اور مضارع کا صیغہ ذکر کیا جاتا تو یہ مطلب ہوتا کہ آنے والے لوگ صحابہ کے مرتبہ کو نہیں پہنچیں گے اس کا جواب یہ ہو سکتا ہے کہ ماضی میں انہی کو حق کا تحقق اکثریت کے لحاظ سے اور مستقبل میں توقع فوق بعض افراد کے لحاظ سے ہے یعنی امید ہے کہ آنے والے بعض افراد خواہ بہرہ بریں کے بعد آئیں انہیں رسول اللہ ﷺ کی پابندی کی وجہ سے قرن اول کے درجہ تک پہنچ جائیں گے۔

گویا اس میں اشارہ ہے حضرت محمد و انصار علی نور آپ کے خلفاء کا ملین کی طرف جو رسول اللہ ﷺ کی پہلی مشابہت کی

ہاتھوں سمیٹے ہیں اور زندگان عالموں کی حالت کو خوب جانتے ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ الْإِيمَانِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ كُفْرًا شَيْءٌ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ الْإِيمَانِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ كُفْرًا شَيْءٌ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

فَتَسْتَوُوا فِي الْمَوْتِ، یعنی اللہ سے صرف اپنی موت کی دعا کرنا تاکہ اس مصیبت کے گڑھے سے نکل کر مقام عزت میں جلد

پہنچ جاؤ موت ایک لمحہ ہے جو حبیب کو حبیب تک پہنچاتا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ الْإِيمَانِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ كُفْرًا شَيْءٌ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

سے سورۃ بقرہ کی آیت میں کر دیا ہے۔

وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ أَلْفَبَا لَكُمْ فَعَزَّوْا بِحَبْلِ اللَّهِ طَوْفًا مُبِينًا لِمَنْ كَفَرَ مِنَ اللَّهِ فَالِاتِّخَاذُ بِهِمْ دُخَانًا يَسْخَرُ مِنْكُمْ إِنْ لَمْ تُدْرِكُوا الْوَيْدَ الْعَظِيمَ الَّذِي تُصَلُّونَ عَلَيْهِ

توریت کی جو آیات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر دالالت کرتی ہیں انہوں نے ان میں تحریف کر لی ہے اور ان کو جو انجیل مذکورہ کی

پاداش میں اپنے دونوں ہونے کا یقین ہے اس لئے موت کی تمنا نہیں کریں مگر ان کو تو زندگی کی حرص سارے لوگوں سے سوا

ہے یہ تو چاہتے ہیں کہ ہزار برس جیتے رہیں یہ موت سے ڈرتے اور موت بھاگتے ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ الْإِيمَانِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ كُفْرًا شَيْءٌ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ الْإِيمَانِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ كُفْرًا شَيْءٌ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

دیکھئے کہ جس موت سے تم بھاگ رہے ہو ایک دن تم کو آکھڑے گی پھر عالم انبیاء و الشہداء کی طرف تم کو لے جایا جائے گا پھر

وہ تم کو جہان سے سب کے کام ہٹا دے گا۔

فَلَمَّا بَلَغَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ الْاٰمَنُوْنَ

گاہ ضرور تم کو آکر رہے گی اس سے بڑھ کر سودمند ہو گا۔

اس جہل میں ائمہ موت کی انتہائی تاکید کے لئے ان کو ہر روز کر گیا یہودیوں کو کفر اور معاصی پر سخت امر اور قہا جس سے

معلوم ہوتا تھا کہ اس کو موت سے سخت ڈنکا ہے اس لئے موت کے آنے کے خبر کو ہر روز ہر طور پر ذکر کر رہی مناسب تھا (تاکید

بقدر انکار ضابطہ بلاغت ہے۔ حرجم)

یہاں کے اسم کے اندر شرم کا معنی تھا جس لئے قرآن کی خبر پر تڑپ لائی گئی۔ موت سے بھاگنا موت کے جلد آنے کا موجب ہے۔

کیونکہ موت سے فرار موت کی طرف سے غافل بناتا ہے نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس غفلت کی حالت میں زندگی کتنی ہی طویل ہو

اور عمر کتنی ہی لمبی ہو لیکن طویل حیات کا احساس و شعور چاہر ہوتا ہے اور موت جب بھی آئے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے کہ جلد آگئی اور

جو شخص موت کا منتظر رہتا ہے اس کو مختصر زندگی بھی طویل معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس پر زندگی شقی ہوتی ہے اور وہ ہر وقت

موت کی آمد کا منتظر رہتا ہے غرض کہ موت سے فرار رحمت موت کا موجب ہوتا ہے۔

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تفسیر یہ ہو اور ان کی خبر محذوف مانی جائے اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ موت سے جو تم

بھاگتے ہو یہ بھاگنا تمہارے لئے سودمند نہیں ہو گا کیونکہ موت تو ہر حال آئے گی۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ الْإِيمَانِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ كُفْرًا شَيْءٌ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ الْإِيمَانِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ كُفْرًا شَيْءٌ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ

یہ ایمان والوں جب جمعہ کے روز نماز

پڑھیں گے لئے تو ان کی دنیا کی یاد یعنی غنا و غلبہ کی طرف انہیں آمادہ کر دیا کہ اگر وہ غریب و فردوس اور اسی طرح کے

دوسرے مٹا دیں جو جتنے سے مانا ہوں پھر دنیا کو یہ تمہارے لئے زیادہ بہتر ہے اگر تم کو کچھ سمجھ ہو تو سمجھو

اِذَا نَادَىٰ رَبُّكَ لِلْعَبْدِ يَكُنْ مِنَ الْغَابِیْنَ

اِذَا نَادَىٰ رَبُّكَ لِلْعَبْدِ يَكُنْ مِنَ الْغَابِیْنَ

مِنْ تَحْتِ الْجَمْعَةِ۔ میں بیان ہے یہ ادا کر دینا کا بیان ہے کہ بعض اہل علم نے اس جگہ میں کو بمعنی بی کہ ہے یعنی جب نماز جمعہ کے لئے جمعہ کے دن لڑائی لڑی جائے جیسے آیت اُرْدُنَّیْ سَادَا خَلَقُوْا مِنْ اَلْاَرْضِ میں مِنْ بمعنی بی ہے۔

۵۔ جمعہ کی وجہ تسمیہ :

جمعہ کو جمعہ کہنے کی کیا وجہ ہے۔ علماء نے مختلف توجہات کی ہیں۔ اس بات پر علماء کا اتفاق ہے کہ دورِ جاہلیت میں یعنی دورِ اسلامی سے پہلے جمعہ کو ضرور جمعہ کہتے تھے یعنی جمعہ والا نکلا ہوا دن۔ آخرت کا معنی ہی ظہر کا مراد جمعہ ہی سے، خورج ہے۔

سب سے پہلے اس دن کا نام کعب بن لؤی نے رکھا کعب نے بنی عربیہ مذہب میں سب سے پہلے تاجدار کا لقب استعمال کیا اس روز قریش کعب کے پاس جمع ہوتے تھے کعب بن لؤی کو خطاب کرنا اور رسول اللہ ﷺ کی بعثت کی خبر دینا اور آپ کی پیدائش سے آگاہ کرنا تھا اور حکم دینا تھا کہ جب پیدا ہو جائیں تو ان پر ایمان لانا اور بنی لؤی کی پیروی کرنا اور اسی حضور کے کچھ اشعار بھی سنانا تھا پہلے بنی اسامہ میں تعمیر کعب سے تاریخ کا حساب لگایا کرتے تھے کعب کعب بن لؤی کو مر گیا تو اس کی وفات سے چار دن کا حساب کرتے تھے اس کے بعد تمام اہل قبیلہ (عیسویوں کا کعب کو ڈھادپنے کے لئے کہہ کر چڑھائی کرنے کا سال سے حساب کرنے لگے مئی سال رسول اللہ ﷺ کی پیدائش کا بھی تھا تمام اہل قبیلہ سے حساب کرنے کا دستور رسول اللہ ﷺ کی ہجرت تک رہا اس کے بعد ہجرتِ نبوت سے حساب کیا جانے لگا کعب کی وفات اور بعثتِ نبوی کے درمیان ۵۶۰ برس کا فاصلہ دو اشراجِ کلامتِ اشیر کہ

ابوہذیلہ بخاری نے اہلسنت میں حضرت ابن عباس کا قول ہے نقل کیا ہے جمعہ کے دن لوگوں کا جملہ ہوتا ہے اس لئے اس دن کا نام یوم الجمعہ ہوا۔ اس اثر کی سند ضعیفہ ہے بعض اہل علم کہتے ہیں کہ اس روز تخلیقِ آدم کے قوائیہ کو کھانا، تخلیقِ پنج کیا گیا اس لئے یہ یوم الجمعہ ہو گیا (قرآن مجید) آدم کو ہم قول ہے لیکن قولہ وثوق نہیں۔ (حرجم)

امام احمد، شانی، ابن خزیمہ اور ابن حبان نے حضرت سلمہ بن اکوع کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا تم کو علم ہے کہ یوم الجمعہ کیا ہے (یعنی اس کی وجہ تسمیہ اور حقیقت کیا ہے) میں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہی جانتے حضور ﷺ نے یہ بات سن کر فرمائی تیرا مرتبہ میں فرمایا میں وہ دن ہے جس میں تمہارے آپ کے تخلیقِ مادہ کو جمع کیا گیا۔ اس حدیث کی شاہد حضرت ابوہریرہؓ کی روایت بھی ہے جس کو ابن ابی حاتم نے موقوفاً قوی سند کے ساتھ نقل کیا ہے یہاں یہ ہے کہ اہل اسلام میں ازراہ کے پاس جمع ہونے تھے اور یوم جمعہ کو یوم عروبہ کہتے تھے اس وجہ سے کہ اس وجہ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے تشریف لائے سے پہلے کا ہے بعض اہل روایت کا قول ہے کہ ایسا رسول اللہ ﷺ کی اجازت سے ہوا تھا اور قطعی نے حضرت ابن عباس کی روایت سے یہاں کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز جمعہ پڑھنے اور اس روز سب کے جمع ہونے کا حکم دیا تھا حضور ﷺ نے مصعب بن عمیر کو لکھا تھا تاجدار تم کو دیکھنا چاہئے کہ یہودی کس روز زبور کی تلاوت جبر کے ساتھ کرتے ہیں اسی روز تم پر تمہاری عورتوں اور بچوں کو جمع کر لو اور جمعہ کے معنی جمع ہونے کے دن اور ان کے پہلے سیدھی کر دو گھنٹیں پڑھ کر اللہ کا قرب حاصل کرو۔ روایت کا یہاں ہے کہ سب سے پہلے حضرت مصعب نے جمعہ پڑھا اور پڑھتے رہے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے۔ اس بیان کی سند میں ایک روایت احمد بن محمد بن غالب باہلی ہے جس پر وضع حدیث کا محققین نے الزام لگایا ہے۔ چہرے نے کہا اس متن کا مرسل ہو یا معروض ہے۔

بعض اہل روایت نے کہا کہ ایسا صحابیہ کے اجتہاد سے کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئی حکم نہیں دیا تھا عید الفطر ہی نے صحیح سند سے محمد بن سیرین کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے تشریف لانے اور جمعہ کا حکم نافذ ہونے سے پہلے ہی اہل مدینہ نے جمعہ پڑھا تھا اس لئے کہ یہودیوں کا ہر سات دن میں ایک دن ہے جس میں وہ جمع ہونے میں اور یہودی بھی پڑھتے ہیں ایک مقرر دن جمع ہوتے ہیں لہذا ہم کو بھی ایک دن مقرر کر لینا چاہئے جس میں ہم جمع ہو کر نماز پڑھیں اللہ کی یاد کریں اور

شکر ادا کریں۔ حسب مشورہ انصار نے یوم غدیر مقرر کر دیا اور حضرت اسعد بن زرارہ کے پاس جمع ہوئے۔ نور آپ نے حق کو نماز پڑھائی اور اس کے بعد اللہ نے اہمیت لانا شروع کی تَبَارَكَ الَّذِي لَا يُؤْتِي الْمُلْكَ إِلَّا مَنْ يَشَاءُ۔ حنفی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث اگرچہ مرسل ہے لیکن حدیث اس کا ایک شاہد بھی ہے جس کو ابو داؤد، ابن ماجہ، ابن خزیمہ اور بعض دوسرے علماء نے حضرت کعب بن لکھ کی روایت سے بیان کیا ہے اور ابن خزیمہ نے اس کو صحیح کہا ہے۔ حضرت کعبؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے مدینہ میں رونق افروز ہونے سے پہلے ہم کو جمعہ کی نماز اُتھائے اور وہ اپنے پرہیزگار (محدث) حضرت کعب جب جمعہ کی نماز میں تھے تو حضرت اسعد بن زرارہ کے لئے دعاؤں میں دعا کرتے تھے۔ عبد الرحمن بن کعب کا جب جمعہ کی نماز میں تھے تو حضرت اسعد بن زرارہ کے لئے دعاؤں میں دعا کرتے تھے۔ عبد الرحمن بن کعب کا بیان ہے کہ میں نے حضرت کعب سے پوچھا آپ حضرات اس زمانہ میں کتنے تھے فرمایا چالیس ماہن سیر کی عمر میں حدیث پڑھا ہے کہ انا صحابہ نے یوم جمعہ کا انتخاب اور نماز کے لئے یقین اپنے اجتہاد سے کیا تھا اور ممکن ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تھے اسی زمانہ میں جمعہ کے متعلق کوئی ایسی بات ہو لیکن ماحول کو دیکھ کر آپ جمعہ قائم نہ کر سکے ہوں جیسا کہ حضرت ابن خزیمہ کی حدیث میں اور اس کے بعد دلی مرسل روایت میں کیا ہے یہی وجہ ہو گی کہ مدینہ میں پہنچنے ہی پر رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کو جمعہ کی نماز پڑھائی۔

رسول اللہ ﷺ کے مدینہ میں رونق افروز ہونے اور پہلی نماز جمعہ پڑھنے کا بیان

بخاری نے حضرت عائشہ کی روایت سے اور ابن سعد نے صحابہ کی ایک جماعت کے حوالہ سے بیان کیا کہ مدینہ میں جب مسلمانوں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ سے روانہ ہو گئے ہیں تو ہر روز صبح کو مدینہ سے نکل کر تھوڑے فاصلے پر پہنچتے اور انتظار کرتے رہتے جب سورج میں تیزی آجائی اور دوسری دھوپ ستانے لگی تو واپس آجاتے یہ زمانہ گرمی کا تھا جب حضور ﷺ کی تعریف آوری کا دلان ہو تو لوگ انتظار کرنے کے بعد بڑے ٹکڑوں کو چیلے گئے تھے۔ یہودی اپنی کڑمی پر کسی کام سے چڑھا ہوا مدینہ کو آنے والے راستہ کی طرف دیکھ رہا تھا جس پر رسول اللہ ﷺ پر اس کی نظر پڑی فوراً بلند آواز میں اس نے پکارا قیومہ والو یہ آگئے دو صاحب جن کا نام انتظار کرتے تھے آواز سننے ہی مسلمان روز پڑے اور جب کہ حضور ﷺ کا استقبال کیا۔ یہ واقعہ نماز اللہ اول روز دو شنبہ کا ہے جو پیر بنی حازم نے ابو اسحاق کی روایت سے دوسری تاریخ الاول آدمی تاریخ بتائی ہے اور انجم بن سعد نے بروایت ابن اسحاق بارہ تاریخ اور ابو سعید نے ۱۳ تاریخ بیان کی ہے۔ حنفی نے کہا کہ کثر کا قول ہے کہ دن میں پہنچے تھے۔ مسلم کی روایت ہے کہ رات کو آئے تھے دونوں روایتوں کا اختلاف اس طرح دور کیا جاسکتا ہے کہ آخر شب یعنی ابتداء صبح میں پہنچے ہوں اس طرح حضور ﷺ والا قیام پینے اور پانی عمرو بن عوف کے محلہ میں کلثوم بن ہدم اور ابو بکر حبیب بن ابراہیم کے گھر فرود گئے ہوئے کلثوم نے پیچ کر غلام کو تھوڑی سی پیچ پیچ لفظ سننے ہی پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لو کہ میں کا میاب ہو گیا (یعنی کا میاب) حضور ﷺ نے اس لفظ سے نیک نال (نابا) میں کلثوم بن ہدم کی ایک ایسی جگہ بھی جہاں ٹٹک کرنے کے لئے چھوڑے پھیلانے جاتے تھے حضور ﷺ نے وہ جگہ لے کر وہاں مسجد تعمیر کرائی۔

یہ روایت میں آیا ہے کہ بنی عمرو کے محلہ میں رسول اللہ ﷺ نے قیام فرمایا اور وہاں ایک مسجد کی بنیاد ڈالی جس کے متعلق کہا گیا ہے کہ یہ ایسی مسجد ہے جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی ہے (یعنی لَسَّيْذُ آيِسَ عَلَيَّ التَّقْوَىٰ سے یہی مسجد

مراد ہے)

یہ روایت میں آیا ہے کہ بنی عمرو کے محلہ میں رسول اللہ ﷺ نے دس روز سے کچھ دیر قیام فرمایا حضرت انسؓ نے فرمایا ۱۳ روز قیام پھر پیر بنی اسحاق نے پانچ دن کہا ہے ابن جہان نے کہا شہر اور چشمہ تین روز قیام پھر پیر بنی عمرو کے محلہ میں آئے حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے تین دن کی مصراحت کی ہے گویا ان دونوں حضرات نے داخل ہوئے اور برآمد ہونے کے دن کی کوئی نہیں لگائی بنی عمرو بن عوف کے کچھ لوگوں کا بیان ہے کہ ۲ روز قیام فرمایا امام احمد

ابعد آپ اور بڑے راستہ میں سعد بن ربیع عبد اللہ بن رکنہ اور شبر بن سعد سامنے آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم کو چھوڑ کر آگے نہ بڑھیں کہیں انہیں قتل نہ ہو جائے گا اور وہ اپنے پیارے بیٹے اور فرزند بن عمر نے بھی یہی گزارش کی کہ کہیں حضور نے یہی فرمایا اس کا راستہ چھوڑ دو یہ مأمور ہے اس کے بعد نبی عری بنی مخزومی کی طرف گزر ہوا یہ لوگ آپ کے مامور تھے۔ عبد المطلب کی عالتا اسی قبیلہ کی تھیں (یوسف علیہ السلام اور صرف بن ابی اہل انیس نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہم کو چھوڑ کر آگے نہ جائیے ہماری تعداد بھی بہت ہے قوت بھی ہے اور آپ سے قربت بھی ہے یا رسول اللہ ﷺ چونکہ آپ سے قربت بھی ہے اس لئے ہمارے مقابلہ میں کوئی دوسرا قبیلہ آپ کا معرکہ نہیں ہے حضور ﷺ نے فرشتہ فرمایا اس کا راستہ چھوڑ دو یہ ہندو قحتم ہے خود خدا نہیں ہے فرشتہ اور غنی اور آگے چلی یہاں تک کہ جب نبی عری بن بنی نجر کے اہل کے سامنے پہنچی تو ان کی جانب رخ کر کے کچھ نصیری باقہ خرب چلتے چلتے پہنچے مسجد کے دروازہ تک پہنچے مسجد کے دروازہ تک پہنچے کے کوٹھی پہنچے نبی عری بن عری اس کو اس امیہ پر مارنے لگے کہ شہید اللہ کنز الیہ ہو سب کو غنی نہیں تھی یا رسول اللہ ﷺ آؤ بڑے اور فرمایا کہ اگر مگر یہاں سے زیادہ قریب ہے ابو یوسف نے عرض کیا میرا یہ گھر زیادہ قریب ہے حضور ﷺ ان کے گھر فرما گئے اور چار سو حجہ دعا کی اسے اللہ پرست والے مقام میں ہم کو ڈال فرما تو بہترین مقام دلا ہے۔ طبرانی نے حضرت ابن الزبیر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ابو یوسف کے مکان پر اترے اور فرید بن عاصمؓ بھی ساتھ تھے۔

ابن اسحاق نے البیہقی میں اور ابن ہشام نے التبیان میں بیان کیا ہے کہ ابو یوسف کے جس گھر میں رسول اللہ ﷺ اترے تھے وہ وہاں کے اگلے حصہ میں تھا اس کی تفسیر یہ ہے کہ نبی عری بن عری کے ساتھ چار سو حجہ ہوا اور نبی عری تھے ان علماء نے آپس میں ملے کر لیا کہ اس جگہ سے باہر نہیں جائیں گے۔ نبی عری نے اس کی وجہ پر بھی تو نہیں نے کہا کہ اپنی کتاب میں پاتے ہیں کہ ایک نبی جن کا نام محمد ﷺ ہو گا یہ تمام ان کا دلیر جرات ہو گا ہم اسی وجہ سے یہاں نہیں ہونا چاہتے ہیں۔ شاید ان کو ایسا تھا۔ یہ سن کر نبی عری نے بھی وہاں نہیں گئے۔ ان کا دلیر کر لیا لیکن پھر اس کی رائے ہوئی کہ ان علماء میں سے ہر ایک کا ایک مکان قیصر کر دے تو اس نے ہر عالم کے لئے ایک مکان بنوا دیا اور ایک ایک باندی خرید کر ہر عالم کا نکالا کر آیا اور ہر شخص کو کثیر مال دیا اور ایک تحریک لکھ دی جس میں اپنے مسلمان ہو جانے کا اہتمام کیا اس تحریک میں یہ بھی لکھا تھا کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ احمد اللہ کے رسول ہیں اگر میری عمر ان کی پیداوار تک ہو تو میں ان کا دعوت دگار ہوتا ہوں یہ تحریک پر پوسنے کی مر لگا کر سرگروہ احمدیہ ہادی علماء کے سردار کے سپرد کر دی اور اس سے درخواست کی کہ اگر وہ رسول اللہ ﷺ کو پالے تو ان کی خدمت میں پیش کر دے ورنہ اس کا کیا پتہ ہو گا وغیرہ جو بھی رسول اللہ ﷺ کا نام پائے یہ تحریک ان کو پہنچا دینے کے لئے رسول اللہ ﷺ کے لئے ایک مکان بھی تعمیر کر دیا تھا کہ آپ جب مدینہ میں آئیں تو اس مکان میں فروکش ہوں۔ اس مکان کی ملکیت نوبت نبوت چکر کا تھی ہوئی ابو یوسف تک پہنچی ابو یوسف اسی عالم کی نسل میں سے تھے جو علماء یہود کا سردار تھا مدینہ و انوں میں سے جس نے رسول اللہ ﷺ کی مدد کی ادائیگی انوں میں سے کسی عالم کی نسل میں سے تھا جن کو نبی عری نے مدینہ میں آکر دیکھا تھا کہ نبی عری نے وہ تحریک جس میں اس کے اشد تھے ابو یوسف کے پاس تھی جو ابو یوسف نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دی تھی۔ یہ روایت غریب ہے۔

مسند: آیت میں علماء سے مراد وہ لوگ ہیں جو خطبہ کے لئے امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت دی جاتی ہے ان پر یہی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے زمانے میں ہر کسی کو ان اس وقت دی جاتی تھی جب امام خطبہ کے لئے منبر پر بیٹھ جاتا تھا جب حضرت عثمانؓ کا زمانہ آیا اور بعد کی نماز کے بعد آؤ قیامت ہو گئے تو آپ نے تیسری قرآن جو سجدہ پر ہوئی تھی پڑھا دی۔

تیسری کہنے کی یہ وجہ ہے کہ تعبیر اخلاص کو پہلی قرآن فرمودے دیا گیا دوسری قرآن خطبہ کے وقت منبر کے سامنے ہوئی اور تیسری قرآن میں سجادہ دہلی ہوئی اس تفصیل کی بناء پر آیت میں علماء سے مراد ہوئی دوسری قرآن جو خطبہ کے وقت منبر کے سامنے ہوئی تھی اور اسی کو سن کر سارے مشائخ چھوڑ کر تیزی کے ساتھ چل پڑا اور ابوبکرؓ۔ لیکن صحیح ہے کہ خرید و

فروخت اور سارے مشاغل ترک کر کے، نماز جمعہ کے لئے تیزی کے ساتھ لیکن پہلی نوبت یعنی منہ و الی الاذن من کرہی واجب ہر جا ہے کیونکہ اِذَا نُودِيَ بِالْعَصَاةِ وَالْاَعْتَامِ ہے۔ یعنی جب بھی جمعہ کے لئے نوبت دی جائے اور عموم کے تحت نوبت قبول ہی آتی ہے۔

فَاسْعَوْا تَوَجَّهْ بِرُؤُوسِکُمْ لِمَا تَدْعُوکُمْ اِلَیْهِ مِنْ دَعْوِیْهِمْ اَلَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ اِلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ
مسن نے فرمایا اُن کی قسم فَاسْعَوْا سے مراد قدموں سے لیکن سر نہ تھیرا ہے اس کی تو ممانعت تلی ہے نماز کے لئے سکون و اطمینان سے جانے کا حکم ہے بلکہ نیت قلبی اور شریع کے ساتھ چلنا اور نہ تھیرنا ہے۔ آیت کی تشریح میں کہا سنی ہے: ہر جا ہے دل سے اور عمل یعنی قدموں سے چلنا۔ سنی قدموں سے چلنے کو کہتے ہیں آیت میں آیا ہے فَلَمَّا بَلَغَ نَعْمَ التَّسْمِیَ یعنی جب ان کے ساتھ چلے گئے۔

دوسری آیت میں آیا ہے وَ اِذَا تَوَلَّی سَمِعَ رَجُلٍ مِّنَ الْاَرْضِ یَدْعُوْہُ اِلَیْہِ اَنْ سَمِعَکُمْ اَنْتُمْ سَمِعْتُمْ یعنی تمہارے عمل مختلف ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے جو نماز کی طرف سعی کرنے کی ممانعت فرمائی ہے اس سے مراد وہ دوڑ و دوڑا سحر و سحر میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب نماز قائم ہو جائے تو تم اس کی طرف سعی کرتے یعنی دوڑتے ہوئے نہ آؤ کیونکہ مسکن اور پکارا طریقہ سے چل کر آؤ پھر جتنی نماز لی جائے کام کے ساتھ چھو لو جتنی فوت ہو جائے اس کو پورا کر لو نام احمد کی روایت میں پورا کرنے کی جگہ آیا ہے اس کو قضا کر لو۔

ابن دہبیرؒ نے فرمایا کہ اس میں سے مراد وہ نماز ہے جس میں میت ہے نہ فرمایا کہ اس کی نصیحت یعنی خطبہ مراد ہے وَ اِذَا تَوَلَّی سَمِعَ رَجُلٍ مِّنَ الْاَرْضِ یَدْعُوْہُ اِلَیْہِ اَنْ سَمِعَکُمْ اَنْتُمْ سَمِعْتُمْ یعنی اس سے مراد ہیں وہ تمام مشاغل جو نماز کے روکنے والے ہیں اس مطلب پر جمعہ کی نماز کے لئے جاتے ہوئے راستہ میں خرید و فروخت کرنا جائز ہو گا۔

نماز کا قصہ بھی ذکر اس لئے کیا کہ اکثر لوگ ذوال کے بعد ذوال کے اندر خرید و فروخت میں مشغول رہتے تھے۔

اَلَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ اِلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ یہ نوبت کے بعد تمام مشاغل کو ترک کر دو نماز کی سعی کرنا

ذاتی مصداق کو چاہئے ہو تو یہ اگر د۔
مسئلہ: جمعہ کی نماز کے وقت بیچ کر یا بیع علماء گناہ اور حرام ہے لیکن اگر کسی نے ایسا کر لیا اور نماز کے وقت بیچ کر لی تو کیا بیع ہو بھی جائے گی یا انتقاد ہے۔ لیکن نہ ہر گاہ اور قول امام ابو حنیفہؒ کہ امام شافعیؒ کا ہے نہ مؤخر الذکر امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا ہے اس مسئلہ کی بنا ایک اصول مسئلہ کے اختلاف پر ہے اصول اختلاف یہ ہے۔

کہ افعال حیات جیسے خرید و فروخت وغیرہ کی شریعی ممانعت ان افعال کے لہذا یہ بیع ہونے کی وجہ سے ہر اس مسئلہ پر سب کا اتفاق ہے لیکن وہ افعال شریعہ جو شرعاً فاسد و منکر و مذموم کی وجہ سے منکر ہیں ان کی ممانعت بیع وغیرہ کی وجہ سے اصل عقد میں کوئی چیز نہیں کرنی جیسے منکر پر زمین میں نماز کی ممانعت اور جمعہ کی زمین کے وقت بیچ و خرید سے بازداشت۔ ایسے منکر و افعال کلاں کتاب سے جب گناہ ضرور ہے لیکن ذات فعل میں اس سے کوئی فساد نہیں پیدا ہو جاوے تاہم ہر اذن جمعہ کے وقت خرید و فروخت پانچ منکر ہیں نماز فاسد نہیں ہو چنانچہ بیع بھی صحیح رہتی ہے اور نماز بھی۔ یہ تقریباً امام ابو حنیفہؒ نے کی اور امام شافعیؒ نے اس کی تائید کی تاہم مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک دونوں قسم کے افعال کی ممانعت اصل ذات اور سبب عقد میں نہ پیدا ہو جانے کی وجہ سے اس لئے انکا بیع بھی اور زمین نماز بھی غیر صحیح ہے۔

فصل

قرہین: جمعہ اور جمعہ نماز کی روٹنی میں صلوات جمعہ فرغی حکم کا عملی نسخہ ہے۔ اس کا منکر کافر ہے آیت مذکورہ سے

جو کہ واجب ہو گا ثابت ہو جائے کہ کیونکہ غماز جمعہ کی خواندگی ہونے پر سنی کا حکم مرتب کیا گیا ہے و اگرستہ مرد و بظاہر تہذیب سے یا فطریہ مردان سے آتی ہے کہ غماز اور خطبہ دونوں مردان میں کیونکہ ذکر کا لفظ دونوں کو شامل ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہم دنیا میں کھلتے ہیں اور قیامت کے روز آگے ہوں گے مگر انبیاء کے بعد ہم ان کو کتاب ہم سے پہلے اپنی قیامت کو من کے بعد پھر یہ دن مٹی بعد کا دن بن کا قیامت کے ہم کو اس کی راہ دکھادی اور اسے لوگ اس میں ہمارے پیچھے ہو گئے۔ اور دوسرے دن اور بعد مٹی بن کی بھی بعد تیسرے دن جا پڑے ہر متعلق علیہ۔ حضرت ابو عمرو و حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ منبر کے تختوں پر بیٹھے ہوئے یا کھڑے ہوئے فرماتے تھے ہمیں کو ترک کرنے والے ترک سے باز آجائیں اور نہ اللہ ان کے دلوں پر مہر لگائے گا پھر وہ غافلوں میں سے ہو جائیں گے۔ راوی مسلم۔ حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ کچھ لوگ جمعہ کی نماز میں نہیں آتے تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کے متعلق فرمایا میرا ارادہ ہے کہ اپنی جگہ کسی شخص کو نماز پر جانے کے لئے مقرر کر کے خود جا کر ان کو لوگوں کے سر دلوں کو آگ لگا دینا جو جمعہ میں نہیں آتے ہر جمعہ۔ حضرت طارق بن شہاب نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ ہر مسلمان پر سولہ چار آدمیوں کے حق واجب ہے۔ غلام، عورت، بچہ، بچہ، دو دیوانہ، دو دیوانہ نے کہا طارق نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ضرور قہقہہ لیکن رسول اللہ ﷺ سے کچھ سنا نہیں۔ میں کہتا ہوں ابو ہریرہؓ اس تہم کی بناء پر حدیث مرسل صحابی ہوگی۔ اور مرسل صحابی بائدقی اللہ قائل استدلال ہے۔

نورانی نے لکھا ہے کہ یہ حدیث حسب شرط تینیں صحیح ہے پہلی نے برطرف بخاری تیسری دعوی کا قول بیان کیا ہے کہ
سوائے یہ یا خلاصہ مسائل کے ہر قص پر جمعہ واجب ہے ورواد بطریق ابن حنن انکا ہمیں مروی ہے اس روایت میں عورت اور بیٹا کا بھی
استثناء ہے۔ حضرت ابو جعد طیسری صحابی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص شہنا جنت حقیقہ پھیرے مجھے ہوئے ترک کر
دے گا اللہ اس کے دل پر چھاپ گا کہ وہ ابو جعد و ابو اردو الترمذی و ابی حنن خرمیہ اور ابن حبان نے یہی حدیث کو صحیح کہا
ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس نے بغیر غزوہ کے جمعہ ترک کر دیا اس کو منافق لکھ دیا جائے
گا اس کتاب میں جس کو نہ ملایا جائے گا نہ قبول کیا جائے گا۔ بعض روایت میں تین احمدیوں کا نقل ہے ورواد الشافعی ابو یعلیٰ کی روایت
میں آیا ہے جس نے متواتر تین دفعہ ترک کر دینے اس نے اسلام کو اپنی جینے کے چھ پھیک دیا اس حدیث کے ولوی علی علیہ
ہیں۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص اللہ اور روزِ آخرت پر ایمان رکھتا ہے اس پر جہد واجب ہے سوئے اس کے کہ پہلو دیسا لڑا محورت جائیداد یا غلام جو شخص کھیل یا تجارت میں مشغول رہ کر جہد کی پروا نہیں کرے گا اللہ کو بھی اس کی کوئی پروا نہیں۔ اللہ بے نیاز و مستغنی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل بیت ہے کہ جہد فرض میں ہے ہر شخص پر واجب ہے جو شخص اس کو فرض سمجھتا ہے کہ جہد کا حکم ہے۔

مسئلہ: مسافر پر جمعہ یا جمعہ علماء واجب نہیں۔ زہری وغیرہ کی ایک قول روایت میں آیا ہے کہ مسافر اگر جمعہ کی ازلیہ کنائے لواس پر جمعہ واجب ہو جاتا ہے غلام اور عورت پر جمعہ واجب نہیں۔ وادود ظاہری کے نزدیک واجب ہے کلام احمد کا قول صرف غلام کے متعلق آیا ہے کہ غلام پر واجب ہے۔ صاحب کتاب اور گون فی التہجد لغلام کے متعلق علماء کا اختلاف اور اس غلام کے متعلق بھی علماء کا اختلاف ہے جو آقا کے ساتھ مسجد میں گیا ہو اور مسجد کے دروازہ پر آقا کی سواری کی حفاظت پر آمادہ ہو اور جمعہ میں شرکت سواری کی حفاظت میں خلل انداز نہ ہو۔ جو لوگ بلا استثناء ہر غلام پر جمعہ واجب نہیں کہتے وہ اعلیٰ مشورہ کو رد جلال سے استدلال کرتے ہیں۔ اعلیٰ پیش مندرجہ مسائل کی غلام کا استثناء نہیں ہے۔

مسئلہ: اگر کوئی ایسا بہرہ نہ ہو جو دینا کو جہد کی نذر تک پہنچا دے تو کیا دینا پر باقتضای علماء جمود واجب نہیں لیکن اگر مسلولہ جہد تک پہنچانے والا شخص بدل جائے تو اس کا کیا حکم؟ کیا اس شخص کو لام اجمہ، لام ابوالوجہ، لام نور، لام محمدی کے نزدیک اندھے پر جمود واجب ہے یا لام

خطبہ دینا یا خطاب کرنا نہیں تھے۔ حضرت ام ایوب رضی اللہ عنہا شائق الامام محمد بن شامی مالک نور الامام احمد کا کین قول ہے۔ کہ خطبہ اتھو جس کو عرب خطبہ کہتے ہیں پھر اگر اس سے مراد خطبہ ہی ہو تو بھی خطبہ اتھو ہی ہو چاہے چند رسول اللہ ﷺ کا ہو یا تھا کیونکہ ذکر اللہ میں اللہ سنت عہد ہی ہو۔ یعنی رسول اللہ ﷺ کے خطبہ کی طرف سنی کر دینا خطبہ طویل دو ضروری ہے۔

امام کے قول کی تائید حضرت عثمان کے خطبہ سے

خطبہ ہونے کے بعد سب سے پہلے احمد کا خطبہ دینے کے لئے حضرت عثمان ممبر پر چڑھے اور الحمد نہ کہنے پائے تھے کہ سب پر گزرا جاری ہو گئی اور فرمایا کہ اگر اور اس مقام کے لئے پہلے سے عقائد تیار کر لیتے تھے اور میں نے کوئی عقائد تیار نہیں کیا تم کو زیادہ بولنے دے خطبہ سے زیادہ کار گزار خطبہ کی زیادہ ضرورت ہے احمد وہ کم کو دے دے خطبہ سننے کو نہیں گئے۔ اکتستغفر اللہ سبحی وکتبہ یہ کہ کہ تم اب ممبر سے اتر آئے اور نماز پڑھادی اور اس فعل پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ علماء حدیث کے نزدیک یہ روایت غیر معروف ہے اس لئے تو اسے اذنی نہیں فرمودی جاسکتی۔

مسئلہ: امام شافعی نور الامام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک کھڑا ہو کر خطبہ دینا واجب ہے امام شافعی کے نزدیک دونوں خطبوں کے درمیان میں بیٹھا بھی واجب ہے امام ابو حنیفہ اور امام احمد کے نزدیک نہ خطبہ کے لئے قیام واجب ہے نہ دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنا فقہر متشیخ (بر زمانہ میں معروف طریقہ) یہی ہے کہ خطبہ کھڑے ہو کر دیا جاتا ہے اور دونوں خطبوں کے درمیان جسے کیا جاتا ہے۔ یہ اشتقاق وجہ یہی ہو چکے ہیں کہ وہ ہیں۔ حضرت جابر بن عمرؓ کا بیان ہے میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ نے ممبر پر کھڑے ہو کر خطبہ دیا پھر بیٹھ گئے پھر کھڑے ہو کر خطبہ دیا حضرت جابر نے فرمایا جو شخص تم سے کہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیٹھ کر خطبہ دیتے تھے وہ جھوٹ ہے خدا کی قسم میں نے حضور ﷺ کے ساتھ دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھیں۔ رواہ مسلم۔ امام شافعی کی روایت ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے دو خطبے ہوتے تھے دو تومس کے اور میان آپ بیٹھتے تھے خطبہ میں آپ قرآن کی آیت پڑھتے تو لوگوں کو نصیحت کرتے تھے۔

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن دو خطبے دیتے تھے اور دونوں کے درمیان جلسہ ہو جاتا تھا متفق علیہ۔ مسلم کی روایت ہے کہ جمعہ کے دن حضرت کعب بن عجرہؓ مسجد میں داخل ہوئے ابن ام عمیرؓ نے خطبہ دے رہا تھا آپ نے فرمایا اس غیبت کو دیکھو بیٹھ کر خطبہ اے رہا ہے حالانکہ اللہ فرماتا ہے **وَاذْكُرْ اَوْ اَنْذِرْهُمْ اَوْ لَوْ هُوَ اَنْتَ لَافْتَضُوا** البھا وضرک وکک قلاک۔ ابن ام نے اس حدیث سے قیام واجب نہ ہونے پر استدلال کیا ہے، کیونکہ نہ حضرت کعب نے ابن ام کو خطبہ کی تمنا کا سہارا دیا نہ ان کا حکم دیا اور نہ اس سے معلوم ہو سکتا ہے قیام کو لازم نہیں جانتے تھے۔

مسئلہ: خطبہ میں پنج باتیں ہونا مسنون ہیں۔ اللہ کی حمد و شمول اللہ ﷻ پر درود و تعویذ اختیار کرنے کی نصیحت۔ تمویس مردوں اور مردوں کے لئے دعا۔ امام شافعی کے نزدیک یہ سب واجب ہیں۔ دونوں خطبوں کے لئے طہارت بھی واجب ہے امام شافعی کا قوی قول یہی ہے۔ جمہور کے نزدیک طہارت واجب نہیں (بغیر وضوء کے بھی خطبہ دیا جاسکتا ہے)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک خطبہ کے وقت کم سے کم ایک آدمی کا موجود ہونا ضروری ہے تاکہ اس سے انتخاب ہو سکے۔ امام شافعی وغیرہ کے نزدیک مقررہ تعداد جب تک حاضر نہ ہو خطبہ شروع کرنا امام کے نزدیک جائز ہی نہیں ہے۔ جمعہ کے لئے امام شافعی کے نزدیک چالیس آدمیوں کی حاضری ضروری ہے کسی کے نزدیک جمعہ کی مقررہ تعداد کم سے کم چالیس یا تین ہے۔ نماز شروع ہونے سے پہلے اگر مقررہ تعداد میں سے ایک آدمی بھی نہ آئے کہ چلا جائے تو امام جمعہ نہ پڑھے بلکہ عمر پڑھے اگر خطبہ کے درمیان گیا ہو آدمی فوت کر آجائے تو فصل طوی ہو جائے تو امام آگے خطبہ دیتا ہے اور اگر فصل زیادہ نہیں ہو تو اسے تو خطبہ شروع کرے۔

مسئلہ: خطبہ ہو رہا ہو تو حاضرین کے لئے کلام کرنا حرام ہے خواہ خطبہ سنائی دے رہا ہو یا سنائی نہ دے رہا ہو امام مالک اور

امام ابو حنیفہؒ کا یہی فتویٰ ہے۔ ہم احمدؒ نے فرمایا یہ سنائی دے رہا ہو تو یا تم بات کرنا ناجائز ستائی دے تو حرام نہیں مگر خدو سوش رہنا اور کان لٹے رکھنا مستحب ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا اگر سنائی دے رہا ہو جب دوسرے سے بات کرنی حرام نہیں بلکہ مکروہ ہے۔
 سیادور ریحہ خلیفہ میں انھیں اپنے سامنے کے لئے کوئی بات کرنی حرام ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حرام ہے لیکن کسی ٹنگی اور بھلائی کی تعلیم ہو تو حرام نہیں جیسے حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کا قصہ ہوا۔ کذا قال ابن عساکر۔
 حضرت امام شافعیؒ کو بھی یہی فتویٰ ملتا ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا ایسا کلام کرنا جائز ہے جس کا تعلق نماز کے مصالح سے ہو جیسے جیسے سے آنے والوں کو لوگوں کی گردنیں پھراتے ہیں سے بازداشت کرنا اگر خلیفہ کسی خاص شخص کو مخاطب کر کے کچھ کے تو اس شخص کے لئے جواب دینا جائز ہے جیسے حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے قصہ میں ہوا۔ مثلاً یہ جہد کے بحث میں ہم اس قصہ کا ذکر کریں گے۔

امام احمدؒ نے فرمایا خلیفہ کیلئے خطبہ کے دور میں ہر طرح کا کلام جائز ہے اس موضوع کی حدیثوں میں باہم اختلاف ہے۔
 صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام خطبہ دے رہا ہو اور تیرا ہاتھ کسی کوئی بات کر رہا ہو تو اپنے سامنے سے گے چپ رہ تو تو نے تعویذ کی سنتی ہے کہنا بھی لغو ہے۔
 امام احمدؒ نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بعد کے دن جب امام خطبہ دے رہا ہو اور کوئی شخص بات کرے تو وہ گدھے کی طرح ہے جو کتا میں سے اوپر لارے ہوئے پھر رہا ہو یہ دونوں حدیثیں خطبہ کے وقت حرمت کلام پر دلائل گروہی ہیں اسی طرح آیت **وَلَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ حَتَّىٰ تَسْتَسْمِعُوا** اَلَا وَانْتَسُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ بھی خطبہ کے وقت بات کرنے کی حرمت پر دلائل گروہی ہے۔ لیکن دو احادیث جو جو ان کا ہم پر دلائل گروہی ہیں مندرجہ ذیل ہیں۔

پہلی سے حضرت عبد الرحمن بن کعب کے طریق سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابن ابی القحیف کو قتل کرنے کے لئے جس کو خیر مجاہد قتل کر دیا وہ لوگ جب واپس آئے اس وقت رسول اللہ ﷺ خنزیر پر قائم تھے اور وہ بول رہا تھا حضور ﷺ نے انا کو دیکھتے ہی فرمایا تمہارے چہرے قلاب جیسا ہوں ہوں ہوں نے بھی جواب میں کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ بھی سر خود ہوں حضور ﷺ نے دریافت فرمایا کیا تم نے اس کو قتل کر دیا ان کو گولی سے کہا جی ہاں آپ نے وہ تو طلب فرمائی جس سے اس کو قتل کیا گیا تھا اور خنزیر پر ہی کھڑے تھے اس کو گولی کو نیام سے نکالا اور فرمایا میں اسی کو گولی کے حصار میں اس کا کھانا ہے۔

دوسری سے ابن عمرؓ کی روایت حضرت انسؓ بیان کیا کہ حضرت انسؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے ابن ابی القحیف کی طرف بھیجا تھا کہ مسلم نے حضرت رفاعہؓ کو ہادی کا بیان نقل کیا ہے حضرت رفاعہؓ نے فرمایا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اس وقت پہنچا جب آپ خطبہ دے رہے تھے۔ میں نے عرض کیا ایک بے وطن کوئی اپنے دین کے متعلق دریافت کرنے حاضر ہوا ہے آپ نے خطبہ چھوڑ دیا اور میری طرف متوجہ ہو کر مجھے تعلیم دینے لگے۔ تعلیم کے بعد پھر خطبہ پورا کیا۔ صحابہ اسنن لاری بعد۔

ابن خزیمہ اور حاکم نے حضرت ہریرہؓ کی حدیث نقل کی ہے حضرت ہریرہؓ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے۔ اسے میں حسن اور حسینؓ سرخ یعنی سرخ و عاری والی قمیص پہنے ہوئے پاؤں پاؤں چلتے ہوئے آگے دونوں کی چاں میں لڑکھٹکی حضور ﷺ فوراً منبر سے اتر آئے اور دونوں کو اٹھا کر اپنی گود میں رکھ لیا پھر فرمایا اللہ لو اس کے رسول نے تجھے کجا ہے کہ تمہارے بال اور تمہاری کلاہ ایک استحسان ہے میں نے ان دونوں بچوں کو لڑتے قدموں سے چلتے دیکھا تو مجھ سے رکا نہ گیا آخر میں نے اپنی ہات لیکن خطبہ کب کر دونوں کو اٹھایا۔

ابو داؤد نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ جمعہ کے دن جب خنزیر محترم ہو گئے تو فرمایا بیٹھ جاؤ ابن مسعودؓ نے یہ علم سن لیا اس وقت وہ مسجد کے دروازے پر تھے وہیں بیٹھ گئے حضور ﷺ کی نظر پر مئی فرمایا عبد اللہ بن مسعود! اصر آ جاؤ۔ حضرت انسؓ روایتی ہیں کہ جمعہ کے روز رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے ایک شخص تھوڑا بول قیامت کب ہو گی۔

لوگوں نے اس کی طرف اشارہ کیا کہ خاموش رہے۔ مگر اس نے نہیں مانا اور وہی بات دوبارہ کہی حضور ﷺ نے فرمایا تو نے اس کے لئے کیا تیار کر رکھا ہے اس نے جواب دیا (صرف) کھنڈ اور اس کے رسول کی محبت۔ فرمایا تو ہی کے ساتھ ہو گا۔ جس سے تجھے محبت ہے۔ رسول احمد و اہل بیت و اہل عترت و اہل بیت علیہ السلام۔

حضرت انسؓ کی روایت ہے جمعہ کے دن رسول اللہ ﷺ (خطبہ دے رہے تھے) اسی اثناء میں ایک اعرابی نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ سارا لیل جلد ہو گیا اس کے بعد پوری حدیث استقامت روایت کی۔ (محقق طیب)

امام شافعیؒ نے فرمایا احادیث میں یہ اختلاف چاہتا ہے کہ خطبہ منہ دالے کے لئے کلام کرنا مکروہ قرار دیا جائے۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا فَاَسْتَجِیْعُوْا لَهُ وَاَنْصِتُوْا اَکْثَرَ مَقَالِیْ اَعَادِیْتُ اَعَادَ کُلِّ نَافِلٍ جَاءَنِيْ اور آیت کو اعلیٰ ہے کا ہم وزن قرار دیا جائے اور ممکن نہیں کیونکہ آیت یعنی اعلیٰ ہے اور اعلیٰ قطعی ہیں جو مفید یقین نہیں اس لئے آیت پر ٹوٹی دیا جائے گا اور اعلیٰ کو ترک کر دیا جائے گا۔ پھر میں تو امتیاز کا قضا بھی ہے کہ آیت پر ہی عمل کیا جائے اور خطبہ کے وقت منہ دالوں کے لئے کلام کرنے کو نہ جائز کیا جائے۔

امام احمد نے فرمایا احادیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ خطبہ دینے کے دو مہینے کا خطبہ کے لئے کوئی کلام کرنا حرام ہے واللہ اعلم۔

مسئلہ: خطبہ شروع کرنے سے پہلے اور خطبہ ختم کرنے کے بعد کلام کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ جمعہ کے دن رسول اللہ ﷺ منبر سے اترتے تھے پھر بیٹھ آدھیں س گئی کام کے متعلق کام کرتے تھے پھر جانے نماز کی طرف بڑھ جاتے تھے۔ رسول احمد۔

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کلام مطلقاً حرام ہے آخر صحابہؓ سے یہی ثابت ہے۔ ابن ابی شیبہؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت علیؓ کی طرف نسبت کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ یہ حضرات امام کے برآمد ہونے کے بعد کلام اور نماز کو مکروہ قرار دیتے تھے۔

مسئلہ: اگر کوئی شخص امام کے خطبہ دینے کے دو مہینے کے بعد (تو) مسجد کی کھڑکیوں پر کھڑے ہو کر بھی پڑھ لے۔ جمہور ائمہ کا یہی قول ہے، لیکن امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا نماز پڑھے حضرت علیؓ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ کے ذکر و آثار سے جو روایتیں مروی ہیں مقبول ہیں یہ ثابت ہوتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تھا اگر تم اپنے ساتھیوں کو چاہو تو تم نے تلواریں نکالیں کہ یہ حدیث بدلائت انھیں نماز اور تحیۃ المسجد سے منع کر رہی ہے کیوں کہ اس حدیث میں امر بالمعروف کی کوئی ممانعت کی ہے اور امر بالمعروف کا وجہ مستحب جمعہ اور تحیۃ المسجد سے بلند ہے لہذا مستحب جمعہ ذرا یا تحیۃ المسجد بہر حال اس کا ممنوع ہو پھر رخصت کوئی ثابت ہوتا ہے۔

۵ ایک شبہ

مستحب جمعہ وغیرہ پر امر بالمعروف کی برتری اس وقت ہے جب امر بالمعروف واجب ہو لیکن اگر بالمعروف واجب نہ ہو مستحب ہو تو سخت پر تن کی برتری ناقاطی تسلیم ہے اور خطبہ سنتے کے وقت خاموش رہنا امام شافعیؒ کے نزدیک واجب نہیں مستحب ہے لہذا ان کے خلاف اس امر مستحب کی مستحب جمعہ اور تحیۃ المسجد پر فضیلت بدلائت مستحب جمعہ کی ثابت کی جاسکتی۔ جمہور نے اپنے قول کے ثبوت میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی روایت پیش کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ کے دن خطبہ دینے کی حالت میں تم میں سے اگر کوئی آئے تو مختصر رکعتیں پڑھ لے (محقق طیب) مسلم کی روایت ہے کہ ملک قطیفی جمعہ کے دن (نماز سے لئے) مسجد میں آئے رسول اللہ ﷺ اس وقت خطبہ دے رہے تھے وہ آکر بیٹھ گئے حضور ﷺ نے فرمایا اس ملک انھوں کو درد مختصر رکعتیں پڑھ لو۔

اس موضوع کی حدیث حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت سے بھی ایمن جہان وغیرہ نے بیان کی ہے۔ طبرانی کا بیان ہے کہ حضرت ابو ذرؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس اس وقت پہنچے جب آپ خطبہ دے رہے تھے۔ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کیا تم نے دو کعبیں پڑھ لیں؟ حضرت ابو ذرؓ نے جواب دیا نہیں حضور ﷺ نے فرمایا تو اٹھ کر دو رکعتیں پڑھ لو۔ ایمن ہام نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ دار قطنی نے سنن میں حضرت انسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے ایک آدمی مسجد میں آیا حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے فرمایا اٹھ کر دو رکعتیں پڑھ لو اتنی دیر کہ وہ شخص نماز سے فارغ ہوا حضور ﷺ خطبہ دینے سے روکے رہے۔

احمد بن حنبل نے معمر کے والد کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک شخص قیام اللیل سے بھر لوگ اس کے انتظار میں رہے یہاں تک کہ وہ نماز پڑھ چکا۔ حدیث مرسل ہے اور اس کو مرسل کہنا ہی صحیح ہے۔ ایمن ہام نے کہا مرسل حدیث جنت (قابل استدلال) ہے میں کہتا ہوں اگر اس حدیث کا رد سنی صحیح بھی ہو جائے تب بھی حدیث امام خطبہ پڑھ رہا ہو اور اس وقت کوئی آئے تو دو رکعتیں پڑھ لے، سے اس کا کوئی تقدیر نہیں ہو گا کیوں کہ حدیث مطلق ہے اور یہ ایک واقعہ کا بیان ہے۔ اس کے علاوہ یہ کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک خردی امام کے بعد تو کوئی نماز ہی جائز نہیں نہ دو رکعتی خطبہ میں نہ خطبہ ختم ہونے کے بعد۔ اس لئے اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ آنے والے شخص کی نماز کے ختم ہونے تک رسول اللہ ﷺ نہ موشی رہے تب بھی حدیث بخیرہ کو رد امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے خلاف ہو گی۔ (کیونکہ امام صاحبؒ کے نزدیک رسول اللہ ﷺ کے برآمد ہونے کے بعد ہر نماز ناجائز ہے نہ وہ خطبہ دینا یا خاموش ہو جائیں)

مسئلہ: نہ نقلی علماء صحرا میں نماز جمعہ جائز نہیں البتہ امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے کہ وہ میدان جو شر کے حکم میں ہے (یعنی شر کے تابع ہے اگرچہ حد ہو آبادی سے باہر ہے) اس میں نماز جمعہ جائز ہے۔

جمعہ کی نماز کے لئے جماعت کا ہونا بھی لازماً ضروری ہے جمعہ کا قیام جماعت پر دلالت کر رہا ہے۔
دیکھا یہ بات کہ کوئی آبادی میں جمعہ ہونا چاہئے اور جماعت میں کئے اشخاص کا ہونا ضروری ہے اس میں اختلاف اقوال مختلف ہیں۔

امام شافعیؒ امام احمد اور حنفی کا قول ہے کہ جس میں چالیس مرد اور اعاقل بالغ بطور طبیعت مقیم ہوں یعنی اس بستی میں مستقل طور پر متوطن ہوں، مسلمان کے طور پر متمکن نہ ہوں نہ بغیر کسی خاص ضرورت کے (جیسے معاشی ضرورت، تجارتی ضرورت، قربانہ اولوں سے ملاقات کی ضرورت، حج وغیرہ کی ضرورت وغیرہ) بستی سے باہر نہ جاتے ہوں یعنی سفر پر نہ جاتے ہوں ایسی بستی میں اقامت جمعہ واجب ہے اگر اس طرح اور ان مقالات کے مرد وہاں چالیس سے کم ہوں تو جمعہ صحیح نہیں۔ امام مالکؒ نے فرمایا جس بستی میں گھر بیلے بیلے ہوں مسجد اور بازار بھی ہو تو وہاں جمعہ واجب ہے اور آبادی اتنی ہو جس کو عرف میں نکال کر کہا جاتا ہے (آبادی کی تعداد حقیقت نہیں)

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا جمعہ کی نماز صرف مصر جامع میں ہی جائز ہے۔ مصر جامع سے مراد ہے وہاں جس میں کوپے گلیاں ہوں، بازار ہوں اور ایک عالم جو جو عالم سے مظلوم کا حق دلواسکتا ہو، خود کو باہر ہو عالم سے مظلوم کا حق نہ دلواسکے اور کسی قدرت رکھتا ہوں وہاں تک عالم بھی ہو جس کی طرف مختلف ضرورتوں میں رجوع کیا جاسکے۔ بعض کے نزدیک مصر اس بستی کو کہتے ہیں جس کی سب سے بڑی مسجد میں تمام باشندگان بستی نہ سما سکیں۔ جمعہ کی نماز کے مصر جامع کی شرط نکول ہے اس کا استدلال مندرجہ ذیل آج سے کیا جاتا ہے۔

ابن ابی شیبہؒ نے موقوفاً حضرت علیؓ کا قول نقل کیا ہے حضرت علیؓ نے فرمایا سولہ مصر جامع ہو پڑے شر کے (اور کسی بستی میں) نہ جمعہ پڑے نہ تشریق (کی کعبوں) نہ عید الفطر کی نماز نہ عید الاضحیٰ کی نماز۔ اس اثر کو ابن حزم نے صحیح قرار دیا اور امام احمد نے ضعیف کہا ہے۔

حوالہ دینے کے لئے واسطہ اپنی بہتی سے آکر رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (سمجھ نبوی میں) جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔ اپنی بہتی میں نہیں پڑھتے تھے (کنز الدقائق)۔

ایک باشندے نے اپنے باپ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا تھا کہ قبا سے مدینہ میں آکر ہم جمعہ کی نماز میں حاضر ہوں۔

تفاتی کی روایت ہے کہ ڈوٹو لطیف کے باشندے دیر میں اگر جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔
دور صحابہؓ میں مختلف سماں تک اور متحدہ و شہر جمع ہوئے وہاں مسجدیں تعمیر کی گئیں، منبر نصب کئے گئے اور جمعہ کی نماز قائم کی گئی لیکن امامت جمعہ صرف شہروں میں ہوئی لیکن چھوٹوں میں نہیں ہوئی اگر کسی گاؤں میں جمعہ کی نماز قائم کی گئی تو جلد ہی روایات میں کہیں اس کا ذکر ضرور ہو جائے۔

جو علماء قریب کاؤں میں جواز جمعہ کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سب سے اول جمعہ کی نماز کی عمرو بن سلمہ کے محلہ میں پڑھی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جو مسیحتی شہر کے قریب ہو اس میں جمعہ کی اقامت اسی طرح جائز ہے جیسے شہر کے کسی حاشیہ کے محلہ میں اور یہی نفس بلکہ شہر کے باہر یعنی رستی کے باہر میدان میں جس کا تعلق شہر سے ہو جمعہ جائز ہے۔

ۛ خلاصہ و بحث ۛ

تمت فذلک عوالمی دیکھو اللہ براج علماء مطلق نہیں ہے (بلکہ مخصوص بعض سے) مصرعہ میں جو جواز نہیں نہ جو
کاجواز ہر گاؤں میں ہے بلکہ امام شافعی وغیرہ کے نزدیک تو جو نہ جو کے لئے امتی کی تعداد بھی محدود ہے اور امام ابو حنیفہ کے
دیکھو شہر جو حاضر دہری ہے اور شہر قریب سے بڑا ہو تا ہے اگر شہر مصر میں جو کسی نماز پڑھ لی یا لا تقاضا جو او او گیا اور شہر ساکنہ
ہو گیا

لیکن اگر معر (شر) سے چھوٹی قابو کی میں جمعہ پر صاف جو جمعہ کی صحت واجبہ کے وجوب اور ظہر کے ساتھ ہونے میں شک ہے اور ہندو شک کی حالت میں واجب نہیں ہو سکتا کہ خبر جو واجب کی القدر بتیغ ہے شک سے ساتھ ہو سکتا ہے۔

طبرانی اور ابن عدی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ ہر اس ہستی میں واجب ہے جس میں حاکم ہو خواہ وہ ان چار آدمیوں سے زمانہ نہ ہوں دوسری روایت میں چار کی جگہ تین کا لفظ آیا ہے۔

اس حدیث سے استدلال نہیں کیا جاسکتا کیوں کہ اس کے سلسلہ روایت میں حکیم بن عبد اللہ اور ولید بن محمد ہیں دونوں نے ڈھیری کے حوالہ سے یہ حدیث نقل کی ہے اور دومو حنفی نے صراحت کر دی ہے کہ جس نے بخوارزمہ بنی یہ روایت کی ہے وہ متروک ہے ولید بھی متروک ہے اور حکیم بھی ملام احمد نے قرآن حکم کی بیان کی ہوئی سنائی المعادیت موضوع ہیں۔

حکم کی سند میں ایک شخص مسلک ابن علی لکھی ہے اور حنفی نے مسلک کو بیچ (چھ مہینے) تو رو دیا ہے سنائی ہے اس کو حردک کہا ہے حضرت جابر بن عبد اللہ کی طرف اس قول کی نصبت کی گئی ہے کہ یہ مستحق جلد ہے کہ چار سالوں اور اس سے زائد آدمیوں میں جمعہ (واجب) ہے اور عید الاضحیٰ اور عید انضر کی نمازیں بھی (واجب ہیں) اس روایت کی سند میں عبد الوہاب بن عبد الرحمن ایک راوی ہیں جس نے متعلق کو ام احمد نے فرمایا اس کی احادیث سے اس رجحوت پر ان سے اعتقاد کرو۔ ایک روایت میں جمعہ کی بجائے موضوع کا لفظ آیا ہے۔ اسی طرح حضرت ابو امامہ کی حدیث (بیان کی جاتی) ہے کہ پچاس افراد ہوں تو ان پر جمعہ واجب ہے پچاس سے کم پر جمعہ واجب نہیں ہے اور انظر فی اس حدیث کی سند میں جعفر بن زبیر آتا ہے جو حردک ہے دوسرا راوی بیان ہے کہ حردک ہے یہ حدیث بھی بیانیہ ہے اس کی سند میں نکاح آتا ہے نکاح بھی بہت ضعیف ہے۔

حضرت ابن عباسؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں جمعہ ہو چکا بعد جو جمعہ سب سے پہلے پڑھا گیا وہ جو آٹھ میں پڑھا گیا جو آٹھ میں ایک فریضہ تھا۔ رواؤں بخاری۔ اس حدیث سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ ہر گاہ کہ میں صلوٰۃ جمعہ جا رہا ہے

کیوں کہ لفظ قرین کا اطلاق شرع پر بھی ہوتا ہے لہذا فرمایا ہے: لَوْ لَا أَتَىٰ لِي هَذَا الْفَرَقَانِ عَلَىٰ رَجُلَيْنِ مِنَ الْقُرَشِيِّينَ عَظِيمَيْنِ
عُظْمَىٰ شَيْخَيْنِ سَمَرًا هُوَ خَالِفٌ ذَرَكُمَا (اور یہ دونوں کا ذکر نہیں ہے کہ شرع تھا لیکن قرین کہا گیا)

جو ہری نے صحاح میں لکھا ہے کہ جو ان میں ایک قلعہ تھا بسبب قلعہ کا نام جو ان تھا تو یقیناً جو ان شرع ہو کیوں کہ قلعہ کا
ایک حاکم بھی ہوتا ہے اور دینی عالم بھی (اس نے ہر قلعہ شرع ہو گیا) مبسوط میں ہے کہ جو ان قرین میں ایک حدیث بڑھ کر تھ
کسی قاطعی استدلال حدیث میں جمعہ کے انعقاد کے لئے کسی معین محدث و محدث کو ذکر نہیں کیا اس لئے حسن اور ابو النضر
کے نزدیک وہ آدمیوں سے انعقاد جمعہ ہو جاتا ہے کیوں کہ وہ پر بھی جماعت کا اطلاق ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف کا نام محمد اور امام
نوزائی کے نزدیک تین سے جمعہ ہو جاتا ہے بشرطیکہ ان میں ایک ذلی (حاکم ہستی) ہو امام ابو حنیفہ کے نزدیک کم سے کم چار ہونا
ضروری ہے کیوں کہ اللہ نے جمعہ کے مشفق فرمایا ہے فَاسْتَعِزُّوا إِلَيَّ ذِكْرُ اللَّهِ تَعَالَىٰ مَسْجِدُكَ مَطَاعِبُ تَمِينَ هُوَ (تین سے جمعہ
شرع ہوئی ہے) اور ذکر کے لئے ایک ذکر (خليفة) ہونا چاہئے مجموعہ چار ہو گئے ہیں لکھا ہوں امام صاحب کا یہ استدلال صحیح
نہیں کیوں کہ جمع کا معنی اس لئے ذکر کیا کہ خطاب عام ہے تعدد اور جماعت شرط نہیں اور نہ لازم آئے گا کہ اَوْجِبُوا الْعَتَاوَةَ
وَأَتُوا الزَّكَاةَ اور تمام اسوالات میں جماعت کی شرط ضروری ہو جائے۔

یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ شیخ واقعی جماعتوں سے جمعہ کی جماعت بڑی ہونا ضروری ہے جماعت ہر وقت کی نماز کی ہوتی ہے
لیکن جمعہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ دوسری جماعتوں سے جمعہ کی جماعت بڑی ہونی چاہئے اس لئے جمعہ کو چار جماعتوں کا چاہتا ہے اور
کم سے کم جماعت کا اطلاق وہ پر ہوتا ہے اس لئے امام ابو یوسف نے تین مقتدی مساجد لازم ہونے کی شرط لگائی ہے اور امام ابو حنیفہ نے
امام کے علاوہ تین مقتدیوں کا ہونا ضروری قرار دیا ہے۔

مسئلہ: جمعہ کے لئے امام ابو حنیفہ کے نزدیک حاکم شرع اس کی اجازت سے کسی دوسرے کا امام ہونا لازم ہے امام
ناکث امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک امام جمعہ کے لئے یہ شرط ضروری نہیں اور ایسی شرط ضروری قرار دینے کی کوئی قاطعی اعتراف
و دلیل بھی موجود نہیں ہے اور ابن حبان نے بیان کیا ہے کہ بنی تغلبہ کے آدمی کو وہ ابو عبیدہ نے کہا جس زمانہ میں حضرت عثمان
مصور تھے میں نے عید کی نماز حضرت علی کی اقتداء میں پڑھی۔

حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ محاصرہ میں رہا اس وقت میں بھی حضرت طلحہ ابی عبد الرحمن بن عدیس اور کبھی
کوئی اور امامت کرتا رہا۔

ابن حمام نے لکھا ہے یہ ایک حانت کا بیان ہے جس میں دونوں احتمال ہیں حضرت عثمان کی اجازت سے امامت کی گئی ہو یا
بغیر اجازت کے اس لئے کسی ایک احتمال کو علیٰ استدلال نہیں کرنا سکتا کلام رسول اللہ علیہ السلام کا یہ فرد انبیاء علیہ السلام کا کہ
جس نے ایسی حالت میں جمعہ کو ترک کیا کہ اس کا امام ظالم ہو یا عادل موجود تھا تو نہ لاشد اس کی پریشانی نہ ہو اور نہیں کرے گا نہ
اس کے کام میں برکت عطا فرمائے گا خوب سن لو اس کی نماز نہیں ہوگی۔ ردو ابن ماجہ وغیرہ میں حدیث میں امام کو لازم قرار دیا
ہے و لکن امام کا ہونا غلام و جملہ یہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ امام کا طریق اس کی اجازت سے دوسرے کا امام ہونا ضروری ہے۔
میں متنبہ ہوں یہ حدیث حضرت جابر سے مروی ہو گئی ہے لیکن اس کی سند میں ایک شخص عبد اللہ عدوی سے جو ضعیف ہے۔
برادر نے ایک اور سند سے اس کو بیان کیا ہے اس سند میں علی بن زید بن جندبہ نے بیان کیا کہ عدوی (جو علی بن احمد نہیں)
دلہ قحطی نے کہا۔ دونوں طریقے ثابت نہیں ہیں۔ ابن عبد البر نے کہا یہ حدیث ضعیف الاستناد ہے۔

مسئلہ: جموع کے نزدیک ظہر کا وقت اولو جمعہ کی ضروری شرط ہے کیونکہ صلوات جمعہ ظہر کے قائم مقام ہے لہذا جمعہ سے
ظہر کا فرض نہ تھا ہو جاتا ہے اور جب تک ظہر واجب نہ ہو جمعہ بھی واجب نہ ہو گا اور ظہر کا قائم مقام نہ ہو سکے گا۔
امام احمد کے نزدیک دو اذان سے پہلے ہونا جمعہ چار بجے حضرت سل بن سعد کی روایت ہے کہ ہم جمعہ کے بعد ہی دوپہر کا
کھانا کھاتے اور قبول کرتے تھے۔

حضرت سلمہ بن اکوعؓ کا بیان ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھنے کے بعد جب لوگ تھے تو دو مردوں کا اتنا سایہ بھی نہیں ہو پاتا تھا کہ ہم اس میں (بیٹھ یا چل) سکیں۔ دونوں حدیثیں صحیح ہیں۔

حضرت انس بن مالکؓ کا بیان ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز جمعہ پڑھنے کے بعد قیلولہ کرنے کے لئے لوٹے تھے۔ رواہ البخاری۔

امام احمد کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ جمعہ کی نماز سے پہلے دوپہر کا کھانا نہ کھانے سے زوال سے پہلے جمعہ کا جو لا غایت نہیں ہوتا۔ دوسری حدیث میں "تشماتہ کی بناء مجاز ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب ہم نماز جمعہ پڑھ کر واپس ہوتے تھے تو دو مردوں کا اتنا سایہ نہیں ہو پاتا تھا کہ پیدل یا سوار ہو کر ہم اس میں چل سکیں اور ظاہر ہے کہ ساری میں اتنا طول شروع وقت میں نہیں ہوتا۔ تیسری حدیث سے جو عمل اقوال ثابت نہیں ہوتے۔

ہمارے مسلک کا ثبوت ان احادیث سے ہوتا ہے جو ہم ذکر کر چکے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت مصعب بن عمیر کو لکھ کر بھیجا تھا "ابعد" دیکھو جس روز یہودی چر کے ساتھ زہور کی طلوات کرتے ہیں (یعنی جمعہ کے دن) تم اپنی عورتوں اور بیٹیوں کو اس روز منع کر دو اور جب زوال ہو جائے تو دوڑ گھٹیں پڑھ کر اللہ کا تہنیت حاصل کرو۔

(۲) حضرت انسؓ روایتی ہیں کہ جب سورج چمک جاتا تھا (یعنی زوال ہو جاتا تھا) تو رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔ رواہ البخاری و الترمذی۔ ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

(۳) حضرت سلمہ بن اکوعؓ کا بیان ہے کہ جب سورج ڈھل جاتا تھا تو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہم جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔ رواہ مسلم۔

یوسف بن مالک کا بیان ہے کہ حضرت معاذ بن جبلؓ جب کہ شریف میں آئے تو اس وقت لوگ جمعہ کی نماز پڑھ رہے تھے اور سایہ حجروں کے اندر تھا۔ حضرت معاذؓ نے فرمایا اس وقت تک جمعہ کی نماز نہ پڑھا کر جب تک کعبہ کا سایہ سامنے سے نہ آجائے (یعنی زوال نہ ہو جائے) رواہ الشافعی۔

مسئلہ: اگر جمعہ کی نماز وقت پر شروع کی لیکن تکمیل سے پہلے وقت ختم ہو گیا تو امام شافعیؒ کے نزدیک یعنی پڑھ لی یا کسی پر نکر کی بناء کرے گا یعنی تکمیل تکمر کرے گا۔

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا نماز باطل ہو جائے گی اگر سر نو ظہر کی غلط پڑھے کیوں کہ جمعہ الگ ہے اور ظہر کی نماز الگ ایک کی بناء دوسری پر صحیح نہیں جمعہ کی نماز سے ظہر کی نماز کا سقوط غلط قیاس ہے (لیکن مخصوص ہے اس لئے نص پر تو عمل کیا جائے گا مگر اس پر قیاس نہیں کیا جائے گا) اور ان تمام امور کو لازم قرار دیا جائے گا جو جمعہ کے لئے ضروری ہیں۔ ان ضروری امور میں سے وقت و ظہر ہونا بھی لازم ہے۔ جب وقت نکل گیا تو جمعہ کی نماز بھی صحیح نہیں ہوتی۔

انہما مالک نے فرمایا کہ جمعہ کی نماز وقت و ظہر آئے تک نہیں پڑھی تو ظہر کے وقت غروب آفتاب تک پڑھ لینا ضروری ہے یہاں تک کہ غروب سے پہلے اگر جمعہ کی نماز شروع کی اور غروب کے بعد نماز سے فراغت ہوئی تب بھی نماز جمعہ ہو جائے گی۔

مسئلہ: امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک لواء جمعہ کے لئے عام اجابت ہوئی ضروری ہے اگر حاکم نے شہر کا دروازہ بند کر لیا ہو اور لوگوں کو باہر سے آنے کی ممانعت کر دی ہو تو جمعہ کی غلط درست نہ ہوگی جمہور کا قول اس کے خلاف ہے۔ ابن ہمام نے امام

صاحبؒ کے قول کی تائید میں کہا ہے کہ "وَدَيَّ الْبُطْلُوْنَ" اس طرف اشارہ ہے کہ عمومی اجابت ہو کیوں کہ لڑان کا عام ہونا عدا کا مقتضی ہے چم کہتے ہیں یہ استدلال کمزور ہے کیوں کہ ہمداء (قرآن) کو تو نماز جمعہ کے لئے سنی کرنے کا موجب قرار دیا گیا ہے نماز جمعہ کے لئے عدا کو شرط نہیں قرار دیا گیا ہے جیسے آیت "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَالْأَتُونَ" میں قرآن قرآن کے وقت شروع چپ رہنا واجب کیا گیا ہے یہ مطلب نہیں اس کی طرف اشارہ ہے کہ اگر کوئی نہ سنے تو خاموش نہ ہو تو قرآن کی طلوات ناجائز ہے۔ ورنہ لازم آئے گا کہ اگر مقلدی قرئت کر دیا ہو (اور امام کی قرأت کو نہ سنے اور اس کی طرف متوجہ نہ ہو) تو

لام قرأت نماز نہ کرے نہ نماز میں نہ خلیفہ میں۔

میں کہتا ہوں نماز جمعہ کے لئے عمومی اجازت کی ضرورت اس حدیث سے ثابت ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ بن جندب کو تحریری حکم بھیجا تھا کہ مدینہ میں لوگوں کو جمعہ پڑھائیں لیکن مکہ میں حضور ﷺ نے اسوقت خود جمعہ نہیں پڑھا تھا لہذا اپنے گھر میں صرف یہاں پہنچ کر کے جمعہ پڑھنا ممکن تھا لیکن نظام عام ممکن نہیں تھا اس لئے جمعہ نہیں پڑھا۔

مسئلہ۔ اگر کوئی ایسے گاؤں یا صحرائیں رہتا ہو جہاں جمعہ کی نماز نہیں ہوتی تو کیا شر میں جمعہ کے لئے حاضر ہو جائے یا نہ؟ واجب ہے۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک گاؤں اور صحرائے رہنے والوں پر بالکل جمعہ واجب نہیں (خواہ اس کا ممکن شر سے کتنا ہی قریب ہو) کی قول امام احمد کا ہے۔

امام ابو یوسف امام شافعی اور اسحاق کا ہے کہ وہ گاؤں یا صحرائیں جہاں جمعہ نہیں ہوتا اگر وہاں کوئی رہتا ہو اور اس گاؤں یا صحرائے کی شہر سے دوری یا تنہی ہو کہ بلکہ نماز مؤذن کی اذان کی تو وہاں بھی جاتی ہو بشرطیکہ وہاں مسکن ہو اور شہر و شہنشاہ نہ ہو تو ایسی صورت میں اس شخص پر شر میں اگر جمعہ پڑھنا واجب ہے امام مالک کا بھی یہی قول ہے لیکن آپ نے دور کی حد ایک فرسخ مقرر کی ہے اور یہ حد کے نزدیک چار میل کے حاصل ہونے کی قطعیت کی ہے ان تمام نے لکھا ہے کہ بعض علماء نے ایک میل کی دور بعض چار میل کی مسافت ضروری قرار دی ہے۔

امام شافعی نے دوری کی کوئی حد بندی نہیں کی امام احمد کا قول امام ابو حنیفہ کے قول کی طرح معقول ہے۔ زہری نے چھ میل کی دوری لازم قرار دی ہے (اس سے زیادہ دور رہنے والوں پر جمعہ واجب نہ ہو گا) ایک روایت میں امام مالک کا قول بھی ایسی طرح کیا ہے۔

امام ابو یوسف کا ایک قول مردی ہے کہ تین فرسخ دوری ہونی ضروری ہے۔ سعید بن مسیب کا قول ہے کہ جمعہ ان پر واجب ہے جو نماز کے بعد اپنی بستی میں یا کراوات کو رہ سکیں۔

صاحب بدائع نے امام ابو یوسف کے قول کو بہتر قرار دیا ہے۔ مسافت کی حد بندی نہ کرنے والوں نے کہا کہ آیت اِذَا نُوذِيَ لِلْحَمِلِ اَوَّلُ يَوْمٍ اَجْمَعَةٍ فَاسْعَوْاْ اَعْمَارَكُمْ اس کے علاوہ ابوداؤد وغیرہ نے حضرت عبداللہ بن عمرو کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ ان لوگوں پر واجب ہے جنہوں نے اذان سنی ہو (اس حدیث میں بھی مسافت کی تحدید نہیں کی گئی)

علاء سعید بن مسیب کی روایت میں کہ حد بندی نہ ہوئی اور امام مالک سے امام ابو یوسف کے اقوال میں کی گئی ہے کیوں کہ بارہ میل یا آٹھوہ میل کی ایک منزل ہوتی ہے منزل کی اوتی مسافت بارہ میل اور زیادہ ہے یا آٹھوہ میل ہوتی ہے۔

اس قول کا ثبوت حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے بھی ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ اس شخص پر ہے جو (جمعہ کی نماز کے بعد) کراوات تک گھر لوٹ سکے روا الترمذی۔ یہ روایت قائل احمد لال نہیں ہے امام احمد نے جب یہ حدیث سنی تو فرمایا اپنے رب سے استفادہ کرو (یعنی یہ روایت قاطعہ ہے) اس کی سند میں ایک راوی حجاج بن یسیر ہے ابو حاتم راوی نے کہا اہل حدیث نے اس کی روایت کو متروک قرار دیا ہے اس حدیث کا ایک راوی معمار بن عبد اللہ ہے۔ ابو حاتم نے کہا اس کی احادیث متروک (غیر صحرونی) ہیں۔ ابوداؤد نے کہا یہ اسکا ضعیف کا حدیث ہے۔ یہ عبداللہ کو یحییٰ بن سعید قطری کی روایت میں بیان کرتا ہے اور عبداللہ کو یحییٰ بن سعید شیبانی نے مکتوب قرار دیا ہے اور یحییٰ بن یحییٰ نے کہا یہ کچھ نہیں ہے اس کی حدیث نہ لکھی جائے جو علماء کہتے ہیں کہ جمعہ کی نماز ان لوگوں پر واجب ہے جو جمعہ کی اذان کو سن لیں یا کراوات تک گھر لوٹ کر آسکیں وہ حوالہ دیتے ہیں کہ اشعہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ کی نماز کو پش کرتے ہیں۔ (کہ یہ حضرات مدینہ میں جمعہ کی نماز کو کرتے تھے۔ اس کے علاوہ یحییٰ نے بیان کیا ہے کہ ذی الخلیفہ والے بھی جمعہ کی نماز مدینہ میں پڑھتے تھے۔

مگر یہ استدلال غلط ہے اس سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ مدینہ میں جمعہ کی نماز ان کی حق پر واجب تھی یا نہ ہوتی تھی۔

معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرات رسول اللہ ﷺ کی سعادت میں نماز ادا کرنے کا شرف حاصل کرنا چاہتے تھے۔ دین میں حاضر ہو کر جوہر پڑھنا ان پر واجب نہیں تھا۔

ترجمہ کی روایت ہے کہ قیام کے ایک عہد میں رسول اللہ ﷺ نے یمن کیا کہ انھوں نے میرے باپ نے جو صوفی تھے کہا رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ قیامت (چل کر دین میں بھیج کر) ہم جو کہ نماز میں حاضر ہو کر میں اس حدیث کا ردی معلوم نہیں کون تھا۔ (نامعلوم نہیں اس لئے اس روایت کو بھی استدلال میں نہیں لایا جاسکتا)۔

مسئلہ: اگر بعد کے روز عید ہو جائے تو کیا حکم ہے۔ امام احمد نے فرمایا صلوات عید میں شریک ہونے نے ہم سے جمعہ کی نماز کو مؤخر کر دیا (یعنی جمعہ پڑھنے کی ضرورت نہیں) بجاۃ بعد کے صرف ظہر پڑھتے ہیں بعض اہل علم کا قول ہے کہ نماز عید پڑھ لینے کے بعد جمعہ کا جو ب بھی ساتھ دو جائے گا اور ظہر کا بھی بس عصر کی نماز پڑھی جائے گی۔ یہ قول غلط ہے۔

صحیح تر قول امام شافعی کا یہ ہے کہ بستیوں کے رہنے والے جب عید کی نماز میں شریک ہو جائیں تو عید کی نماز کے بعد بغیر جمعہ پڑھنے اپنی بستیوں کو نہیں چلا جاتا ان کے لئے جائز ہے لیکن بادیہ نشین (صحرائی لوگوں) سے جمعہ ساقط نہیں ہوتا۔

نام ابو حنیفہ اور امام مالک کا قول ہے کہ جس شخص پر جمعہ واجب ہے اس سے نماز عید کے بعد بھی جمعہ ساقط نہیں ہوتا کیوں کہ جمعہ کا ثبوت قرآن، سنت اور اجماع سے ہے پھر حدیث احمد سے اس کا سقوط کیسے ہو سکتا ہے بخلاف انہوں نے صلوات کو منقطع قرار دیا اور یہ کہا کہ جو چاہے شریک ہو ہو جائے غلط کو فرض کے مقام قرار دیتا ہے اور نفل فرض کے حکم مقام نہیں ہو سکتا۔ حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دو عیدیں ایک دن میں جمع ہو گئیں (یعنی عید جمعہ کے دن ہو گئی) حضور ﷺ نے لوگوں کو عید کی نماز پڑھانے کے بعد فرمایا جو شخص جمعہ میں شریک ہونا چاہے شریک ہو جائے اور نہ چاہے تو شریک نہ ہو۔ اس حدیث کی سند میں عبد بن علی ضعیف روایت ہے اور قیامہ بن مطلق بھی اس کا ردی ہے جس کو سحیح بن صحیح نے بزرگوار کو کہا ہے۔

اسی مضمون کی ایک حدیث حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی آئی ہے لیکن اس کی اسناد میں ایک ردی لغت بھی ہے جو حدیث (غریب کار) ہے یہ دونوں حدیثیں ابن جوزی نے نقل کی ہیں۔

مسئلہ: جس پر جمعہ واجب ہے اور ذوال کے جمعہ پڑھنے سے پہلے وہ سفر کا بارہ وقت ہو تو جائز نہیں ہیں اگر جمعہ کی نماز رستہ میں پڑھ لیں یا رکعت یا سفر سے پہلے وہ جانے اور نہ جانے کا اندیشہ ہو تو ذوال کے بعد اداء جمعہ سے پہلے بھی روانہ ہو سکتا ہے البتہ جمعہ کے دن ذوال سے پہلے امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے نزدیک سفر پر روانہ ہو سکتا ہے۔

امام شافعی ہر حال جمعہ کے روز سفر کرنے کو نماز جمعہ ادا کرنے بغیر سفر کو جائز قرار دیتے ہیں ذوال سے پہلے وہ یا ذوال کے بعد امام احمد کے نزدیک عام سفر یا جائز ہے لیکن بغیر جمعہ پڑھنے جہاد کے سفر پر ہونا جائز ہے۔

جو لوگ صلوات جمعہ کے روز کے قائل ہیں وہ اپنے استدلال میں کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کی طرف روایت ہے کہ جو شخص جمعہ کے دن سفر کرے وہ اپنے استدلال میں کہتے ہیں کہ اس کے لئے بد دعا کرتے ہیں اس روایت میں اس میں بھی ضعیف روایت ہے۔

یوں لوگ (بند پڑھنے بغیر جمعہ کے دن) صرف سفر جہاد کو جائز قرار دیتے ہیں وہ حضرت ابن عباسؓ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن رواحہؓ کو ایک فوجی رہنے کا امیر بنا کر بھیجا تھا وہ دن جمعہ کا تھا ابن رواحہ کے ساتھی تو وہ نہیں تھے پہلے رواحہ ہو گئے اور ابن رواحہ نماز (جمعہ) پڑھنے کے ارادہ سے پیچھے رہ گئے ان کا ارادہ وہ کہ نماز پڑھ کر رواحہ ہوں گے اور ساتھیوں سے جا ملیں گے نماز پڑھنے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ سے دریافت فرمایا تم پیچھے کیسے رہ گئے۔ عبد اللہ نے عرض کیا میں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھنے کے بعد ساتھیوں سے جا ملنے کا ارادہ کیا تھا حضور ﷺ نے فرمایا اگر زمین کی ساری دولت تم کو دینا میں خرچ کرو گے تب بھی جو ثواب میرے پہلے روانہ ہو جائے گا تم

اس کو نہ پاسکو گے۔ رواہ احمد والترمذی۔ ترجمہ میں اس روایت کے متعلق ہے کہ اس کو معطل قرار دیتے ہیں۔

یہی ہے کہ اس کو معطل قرار دیتے ہیں۔

اس کی سند میں جلال بن لوطا سے اور جلال (اگر مفرد ہو تو) ضعیف ہے۔

جو اس ستر کے قائم تھے جس کو ابو ذؤب نے مراسیل میں بیان کیا ہے کہ ذہری نے جمعہ کے دن دو چہرے پہلے سفر پر جانے کا ارادہ کیا لوگوں نے کچھ اعتراض کیا تو ذہری نے کہا رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے روز سفر کیا تھا۔

شافعی کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو مسافر اندر ایستہ پر دیکھا (یعنی وہ ستر کرتے کا دلورہ رکھتا تھا مگر روانہ نہیں ہوا تھا) کہ وہ رہا تھا اور آج جمعہ کا دن نہ ہو تا تو میں روک دیا گیا ہوں۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا چاہتا ہوں کہ جمعہ ستر سے نہیں روکتا۔

مسجد بن منصور کی روایت ہے کہ حرث ابو عبیدہ بن جراح جمعہ کے روز سفر پر روانہ ہوئے اور غزاکہ نظر میں کیا۔ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا جمعہ کا دوش بے زوال کے بعد ہوتا ہے اس لئے زائد واجب سے پہلے روانگی جائز نہیں اور روزی سے پہلے جمعہ کی نماز واجب نہیں ہوتی اس لئے زائد واجب پر ہے۔ ذہری اور حضرت بن عمر کی روایت اسی پر دلالت کر رہی ہیں۔

مسئلہ: بشر کتنا ہی دوش صرف ایک ہر جمعہ کی نماز ہوگی ایک سے زائد جائز نہیں ہے۔ قیوں امام ابو حنیفہ کا ہے۔

طحاوی نے لکھا ہے کہ قول امام مالک کا ہے اور امام شافعی کا قدیم قول بھی یہی ہے اصحاب امام (مخولات کو کھینے والوں نے) امام ابو یوسفؒ سے بھی قول نقل کیا ہے کہ ایک شہر میں دو جگہ جمعہ جائز نہیں ہیں اگر شہر کے وسط میں ایک بڑا اور چھوٹا ہو جس کی وجہ سے ایک شہر تقسیم ہو کر دو شہروں کی طرح ہو جائیں تو دو جگہ جمعہ پر حرج نہ ہوگا۔ اسی سے امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کرتے تھے کہ پٹنہ کو تو دیا جائے (تاکہ دونوں جگہ جمعہ ہو سکے) اگرچہ نہ تو زما یہ ہو اور ایک ہی شہر ہو تو (تو جہاں جمعہ پہلے پڑا لیا جائے وہ درست ہو گا دوسری جگہ ناجائز ہو اگر ایک ہی وقت میں دونوں جگہ جمعہ پڑھا جائے تو دونوں جگہ حلال ہوں۔ قسود ہو جائے گی۔

امام ابو یوسفؒ کا ایک دوسرا قول ایک روایت میں آیا ہے کہ بڑے شہر میں دو جگہ جمعہ ہو سکتا ہے اس سے زائد مساجد میں نہیں ہو سکتا۔

امام احمدؒ نے فرمایا اگر شہر بہت بڑا ہو جیسے بغداد اور آبادی بہت ہو اور ضرورت ہو تو دو جگہ جمعہ ہو سکتا ہے اور ضرورت نہ ہو تو صرف ایک جگہ پڑھا جائے۔ متعدد جائز ہے۔ بعض روایات میں آیا ہے کہ بغداد اصل میں شہر نہیں تھا بلکہ ایک معتزقی بستیوں اور گاؤں تھے پھر آبادی اتنی بڑھ گئی کہ سب آبادیاں مل کر ایک شہر بن گئیں لیکن جمعہ حسب سابق معتدو جگہ ہو رہا۔ امام شافعیؒ کے معتدو قول میں سے راجع قول یہ ہے کہ آبادی اگر اتنی بڑھ جائے کہ سب لوگوں کا ایک جگہ جمع ہو کر نہ پڑھنا شروع ہو جائے تو دو جگہ ہر مسجد ضرورت معتدو مساجد میں جمعہ جائز ہے۔

امام محمد بن حسن نے فرمایا معتدو جمعہ مطلقاً جائز ہے، (تو اگر شہر بڑا ہو یا چھوٹا) امام محمد نے اس قول کی نسبت امام ابو حنیفہؒ کی طرف کی ہے مگر کسی نے کہا امام ابو حنیفہؒ کا صحیح قول یہ ہے کہ دو مسجدوں میں بلکہ معتدو مساجد میں قامت جمعہ جائز ہے اس سے ہم نے کہا ہمارے نزدیک یہی قول محمد بن یونس کا قامت جمعہ کے لئے شرع ہونے کی شرط ہے اور شہر کا ہر گوشہ شہری ہو تا ہے۔ (فقد معتدو گوشوں اور مختلف مسجدوں میں قامت جمعہ جائز ہے)

ایک شہر میں معتدو جگہ قامت جمعہ کی ممانعت اس وجہ سے ہے کہ گفتو جمعہ چاہتا ہے کہ شہر کی تمام جماعتیں ایک جگہ جمع ہو کر صلوٰۃ جمعہ کو کریں جمعہ کی ہی وجہ تسمیہ ہے۔

اثر سے امام احمدؒ نے کہا کیا ایک شہر میں دو جگہ جمعہ پڑھا جا سکتا ہے امام احمدؒ نے فرمایا مجھے نہیں معلوم کہ کسی نے ایسا کیا ہو۔ ابن النضرؒ نے کہا اسی بات پر سب کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اور خلفاء راشدینؓ کے دور میں ہمیشہ جمعہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد مبارک میں ہی ہوا کرتا تھا جمعہ کے دن تمام مسجدوں کو چھوڑ کر ایک مسجد میں نماز جمعہ ادا کرنا چاہتا ہے کہ جمعہ کا حکم دوسری جماعتوں کے حکم سے الگ ہے جمعہ کی نماز صرف ایک ہی جگہ ہونی چاہئے (باقی جماعتیں الگ الگ مساجد میں ہو سکتی ہیں) معتدو جمعہ کا قول مجھے عطا کے اور کسی کا نہیں۔

تاریخ بغداد میں خطیب نے لکھا ہے کہ ایک شہر کے اندر قدیم مسجد میں جمعہ ہونے کے باوجود دوسری جگہ بھی جمعہ کی

اقامتِ عہد کے زمانہ میں ۸۰ھ میں بنو کی سکھنے سے قبل سلاطین میں قیامِ جمعہ پابھی کیوں کہ اجوبہ عام میں شریک ہونے سے خلفہ و ورے لگے تھے۔ لیکن جمعہ کے لئے دوسری مسجد متقرر نہیں کی گئی تھی (صرف قصر خلافت میں دوسرا جمعہ ہونے لگا تھا) پھر متنبی کے عہد میں جمعہ کے ایک مسجد دوسری بھی بنائی گئی دو لوگ اس میں بھی جمع ہوتے تھے۔
ابن عباسؓ نے جو شہداء اہل بیتؑ میں تھا ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰؓ شریعی اور حضرت عمرو بن عباسؓ اور حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کو لکھا کہ جامع مسجد (یعنی شریعی) ایک تعمیر کریں جہاں اقامتِ جمعہ کی جائے اور مختلف قبائل کے ایک ایک مسجد میں (ان کے علاقہ میں) کچھ کچھ نمازوں کے لئے کھلیں۔

نفاذِ جمعہ

ابن عباسؓ نے لکھا ہے اگر شریعی جمعہ کے موجود ہونے میں شبہ نہ ہو تو جمعہ کی نذر کے بعد ہمارے کتبش بہ نسبت ظہر یا نہی پابھی۔ اگر جمعہ کی نفاذ صحیح نہیں ہوئی تو ظہر کا فرض نہ ہو جائے گا اور اگر جمعہ کی نفاذ صحیح ہو جائے گی تو ظہر چار کتبش پابھی ہو جائیں گی۔

باب: ساعتِ جمعہ اور جمعہ کی مستثنیوں کے متعلق احادیث

مسئلہ: جمعہ کے دن غسل کرنا سنت ہے یا واجب اور اگر نماز کی نذر کے نزدیک غسل جمعہ واجب ہے۔
حضرت ابو سعیدؓ خود ہی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جمعہ کے دن ہر بالغ پر غسل کرنا واجب ہے (حق) علیہ حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص جمعہ کی نماز کی طرف متنبی ہو کر نماز پڑھنے آئے اس کو غسل کر لینا چاہئے (متنبی علیہ) حدیث مشہورہ متواتر ہے۔ ابو القاسم بن مندہ نے نافع سے روایت کرنے والوں کی متنبی کی تو تین سو روایت متنبی میں آئے اور (نافع کے علاوہ) حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرنے والے چودہ صحابی معلوم ہوئے۔
اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث مذکور میں امر و وجوب کے لئے نہیں ہے، انتخاب کے لئے ہے اور واجب کا لفظ جو حدیث میں تو ہے اس سے مراد ہے جو طریقہ سنت واجب (یعنی لازم ہو کیوں کہ دوسری حدیث میں غسل کے ساتھ ایسے امور کا بھی ذکر کیا گیا ہے جو کسی کے نزدیک واجب نہیں ہیں۔ امام احمد نے حضرت ابو سعیدؓ سے روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن ہر بالغ پر غسل کرنا مسواک کرنا اور جو خوشبو میسر آئے وہ لگانا لازم ہے۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا لوگ اپنے بھروسہ (کا شکار) یا غلیظ یا کھانے وغیرہ خود کرتے تھے اور کام کے بعد اسی بیت کے ساتھ نماز کے لئے ٹوٹ کر آتے تھے۔ (جس کی وجہ سے لوگوں کو تکلیف ہوتی اور پیسہ کی وجہ سے بدبو پکڑوں سے بچھتی تھی) اس پر ابن عباسؓ نے کہا میں کہ اگر تم لوگ غسل کر لیتے تو (بمتر ہوتا)

دو جوہر غسل نہ ہونے کی دلیل دو حدیث ہے جو خود نے برداشتِ حسن مرسل بیان کی ہے اور حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث مروفاً آئی ہے کہ جو شخص اچھی طرح وضو کر کے جمعہ کے لئے آئے پھر کال کا کر (خطبہ) سنے اس کے گناہ جمعہ سے جہد تک معاف ہو جاتے ہیں اور ہفتہ سے تین روزہ زائد بھی۔ رواہ مسلم۔

یہ امر باتِ ظاہر شک ہے کہ جمعہ جوہر غسل کی احادیث دو جوہر غسل کی احادیث سے کمزور ہیں لیکن صحابہ کا عمل اور عہد (جوہر پر) احادیث امتداد لالت کر رہا ہے کہ دو جوہر غسل کی احادیث یا مشورہ ہیں یا قاطعی ہو گئے۔

تین نے لیکن میں حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت عمرؓ جمعہ کے روز خطبہ میں کھڑے ہوئے تھے کہ مہاجرین و انہیں میں سے ایک صاحب مسجد میں داخل ہوئے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کوئی ساعت سے آئے والے صاحب نے جواب دیا کہ کام میں مشغول تھا جو کسی زمانہ کی توفیق تھی تو کمر بھی اٹھ کر نہیں گیا بس اتنی دیر ہو گئی کہ وضو کیا (اور چلا

اونٹ کی قربانی کرنے والا اس کے بعد آنے والا گائے کی قربانی پیش کرنے والے کی طرح بیجا ہے اس سے متصل آنے والا سینٹے کی قربانی کرنے والے کی طرح بیجا ہے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے عرفی اور اندھے (نی پیش کش) کا بھی ذکر کیا اسی طرح نبی روایت نہیں میں بھی آئی ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ بیان ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ تمام دن نبی میں سورج کا ظہور ہوتا ہے سب سے بہتر جمعہ کا دن ہے اسی روز آدم کو پیدا کیا گیا اسی روز ان کو جنت میں داخل کیا گیا اور اسی روز ان کو جنت سے نکال دیا اور اسی روز قیامت پر پابو کی (رواہ مسلم)

یہ بھی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اگر مسلمان کی دعاء غیر اس ساعت کے موانع پر چلی جاتی اس ساعت میں جو مسلمان دعا غیر کرے (تو اللہ اس کو ضرور عطا فرمادیتا ہے) (یعنی دعا قبول کر دیتا ہے) وہاں اندھ کی (مسلم کی تصحیح) مسلم کی روایت میں اتنا ذکر ہے کہ دوسرے عت خفیف ہے۔

بخاری اور مسلم کی دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اس ساعت میں جو مسلمان کھڑا ہو اور اذان پڑھ دے پابو اور اللہ سے خیر کا طلب گار ہو اللہ اس کی دعا قبول فرماتا ہے۔ مسلم کی روایت میں اتنا ذکر ہے کہ اس ساعت خفیف ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ بیان ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے مطلق فرما دے جسے کہ وہ ساعت نام کے بیٹھے اور نماز ختم کرنے کے دو مہینے ہیں۔ رواہ مسلم۔

حضرت ابو ہریرہؓ کا بیان ہے کہ میں خود کو یہاں تک کعبہ اجڑے وہاں ملاقات ہوئی میں انکے پاس بیٹھ گیا انہوں نے پوچھا تو ریت کی باتیں مجھ سے بیان میرا میں نے ان کو رسول اللہ ﷺ کی کچھ حدیثیں بتائیں جو حدیثیں میں نے ان سے بیان کی تھیں ان میں سے ایک یہ بھی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ظہور آفتاب کے ہر دن سے افضل جمعہ کا دن ہے اسی روز آدم کو پیدا کیا گیا اسی روز ان کو آسمان سے زمین پر اتارا گیا اسی روز ان کی توبہ قبول کی گئی اسی روز ان کی ذلت ہوئی اور اسی روز قیامت پیدا ہوئی اور سوائے جن لوگوں کے ہر جانور جمعہ کے دن خیر صادق سے ظہور آفتاب تک قیامت کے خوف سے چلتا ہے جمعہ کے دن ہی ایک ایسی باتیں ہیں کہ اگر اس وقت کوئی مسلمان بندہ نماز پڑھے میں اللہ سے کوئی دعا کرتا ہے تو اللہ اس کی درخواست قبول فرماتا ہے۔

کعب نے مایہ ساعت ہر سال ایک دن ہوتا ہے جس سے کہا کہ اس بلکہ ہر جمعہ کے دن ہی اس کا کعب نے تو ریت پر چل کر پڑھنے کے بعد کعبہ رسول اللہ ﷺ نے حج فرمایا۔

حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا اس کے بعد میں حضرت عبداللہ بن مسام سے ملا اور مجلس میں جو گفتگو کعبہ اجڑے ہوئی وہ بیان کی اور جو حدیث میں نے بیان کی تھی خود کعبہ نے جو ہر سال ایک ساعت کا وہ دن بیان کیا تھا وہ بتایا تو حضرت عبداللہ بن سلام نے فرمایا کعب نے غلام کا لنگن جب میں نے کہا کہ کعب نے تو ریت پر چلے گئے بعد کا کہ کعبہ کے دن دوسرے عت ہوئی ہے تو حضرت عبداللہ نے کہا کعب نے حج کیا کیا آپ جانتے ہیں کہ دو ساعت کوئی ایسی ہے حضرت ابو ہریرہؓ نے اسے (مجھے علم نہیں) آپ مجلس سے بچے بچے پڑھتے تھے حضرت عبداللہ بن مسام نے کہا جمعہ کی آخرت ساعت ہے حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا جمعہ کی آخری ساعت کیسے ہو سکتی ہے رسول اللہ ﷺ نے تو فرمایا کہ اس ساعت میں جو کوئی مسلمان بندہ دعا پڑھے جسے میں کوئی دعا کرتا ہے میں اس کو اس ساعت (یعنی دن کی آخری ساعت میں تو نماز پڑھی نہیں جاتی)۔

حضرت عبداللہ بن سلام نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا کہ جو شخص نماز کے انتظار میں بیٹھا ہے وہ نماز پڑھنے تک شذ کے حکم میں ہی ہوتا ہے۔ میں نے کہا بے شک فرمایا تو تھا حضرت عبداللہ نے فرمایا تو (میں اس حدیث میں بھی نماز پڑھنے سے) ایک مراد ہے کہ وہ مالک و ابو داؤد و ترمذی۔

حضرت انس بن مالکؓ بیان ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تمہارے ہر گز ترین یوم میں سے جمعہ کا دن بھی ہے اسی روز آدم پیدا ہوئے اسی دن ان کی وفات ہوئی اسی دن سورج پھوٹا جائے گا اسی دن یسے نہ ہو گا اسی دن (اس دن) کچھ پر

درد کی کثرت کی کہ وہ تہار اور دوا بھی عیسیٰ کیا جائے گا۔ عیسیٰ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے درد اور آپ ﷺ کی خوشی میں کسی ایسا جائے گا۔ یہاں جسم تو کیا ہو گا کہ فرمایا اللہ نے انبیاء کے اجسام کو کھانا میں کے لئے حرام کر دیا ہے۔ روایات اور انساب و اہل ماجہ والدہ لری: السیسی۔

ابو کبیر نے روایت ابن منذر و بیات کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کاذب سب و نواس کا سرور اور اللہ کے نزدیک تمام ناسم۔ یہ نزدیک نعمت و مال ہے و زنا بھی اور روزِ نظر سے بھی زیادہ نعمت والا ہے اس میں باریک خصوصیات ہیں اسی دن آدم کو پیدا کیا گیا اسی دن قن کو زمین پر اتار دیا اسی دن اس کی وفات ہوئی اسی دن ایک لڑکی گھڑی سے کہ اُسر اس میں اللہ سے کچھ مانگتا ہے اللہ اس کو عطا فرماتا ہے کہ بشر طیکہ وہ حرام نہ ہو اسی دن قیامت برپا ہو گی ہر سترپ فرشتہ اور آسمان و زمین اور ہوا میں اور پہرہ نور سمندر سب کی روزِ ہوسے ڈرتے ہیں۔ (کیونکہ جو کاذب سب و نواس کی قیامت برپا ہوئی کہ وہاں ماجہ۔

حضرت سعد بن معاذ کی روایت ہے امام احمد نے بیان کیا ہے کہ ایک انصاری نے حاضر خدمت ہو کر عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کے دن میں کیا کیا بھلائیں ہیں ہم کو ان کا ذکر فرمائیے ارشاد فرمایا اس میں پانچ خصوصیات ہیں مابقی آخر۔ حضرت ابو ہریرہ روایت کی ہیں کہ عرض کیا کہ جو کاذب سب و نواس کا سرور اور اللہ کے نزدیک تمام ناسم۔ یہ نزدیک نعمت و مال ہے و زنا بھی اور روزِ نظر سے بھی زیادہ نعمت والا ہے اس میں باریک خصوصیات ہیں اسی دن آدم کو پیدا کیا گیا اسی دن قن کو زمین پر اتار دیا اسی دن اس کی وفات ہوئی اسی دن ایک لڑکی گھڑی سے کہ اُسر اس میں اللہ سے کچھ مانگتا ہے اللہ اس کو عطا فرماتا ہے کہ بشر طیکہ وہ حرام نہ ہو اسی دن قیامت برپا ہو گی ہر سترپ فرشتہ اور آسمان و زمین اور ہوا میں اور پہرہ نور سمندر سب کی روزِ ہوسے ڈرتے ہیں۔ (کیونکہ جو کاذب سب و نواس کی قیامت برپا ہوئی کہ وہاں ماجہ۔

حضرت ابو ہریرہ روایت کی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کاذب سب و نواس کا سرور اور اللہ کے نزدیک تمام ناسم۔ یہ نزدیک نعمت و مال ہے و زنا بھی اور روزِ نظر سے بھی زیادہ نعمت والا ہے اس میں باریک خصوصیات ہیں اسی دن آدم کو پیدا کیا گیا اسی دن قن کو زمین پر اتار دیا اسی دن اس کی وفات ہوئی اسی دن ایک لڑکی گھڑی سے کہ اُسر اس میں اللہ سے کچھ مانگتا ہے اللہ اس کو عطا فرماتا ہے کہ بشر طیکہ وہ حرام نہ ہو اسی دن قیامت برپا ہو گی ہر سترپ فرشتہ اور آسمان و زمین اور ہوا میں اور پہرہ نور سمندر سب کی روزِ ہوسے ڈرتے ہیں۔ (کیونکہ جو کاذب سب و نواس کی قیامت برپا ہوئی کہ وہاں ماجہ۔

حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کاذب سب و نواس کا سرور اور اللہ کے نزدیک تمام ناسم۔ یہ نزدیک نعمت و مال ہے و زنا بھی اور روزِ نظر سے بھی زیادہ نعمت والا ہے اس میں باریک خصوصیات ہیں اسی دن آدم کو پیدا کیا گیا اسی دن قن کو زمین پر اتار دیا اسی دن اس کی وفات ہوئی اسی دن ایک لڑکی گھڑی سے کہ اُسر اس میں اللہ سے کچھ مانگتا ہے اللہ اس کو عطا فرماتا ہے کہ بشر طیکہ وہ حرام نہ ہو اسی دن قیامت برپا ہو گی ہر سترپ فرشتہ اور آسمان و زمین اور ہوا میں اور پہرہ نور سمندر سب کی روزِ ہوسے ڈرتے ہیں۔ (کیونکہ جو کاذب سب و نواس کی قیامت برپا ہوئی کہ وہاں ماجہ۔

حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کاذب سب و نواس کا سرور اور اللہ کے نزدیک تمام ناسم۔ یہ نزدیک نعمت و مال ہے و زنا بھی اور روزِ نظر سے بھی زیادہ نعمت والا ہے اس میں باریک خصوصیات ہیں اسی دن آدم کو پیدا کیا گیا اسی دن قن کو زمین پر اتار دیا اسی دن اس کی وفات ہوئی اسی دن ایک لڑکی گھڑی سے کہ اُسر اس میں اللہ سے کچھ مانگتا ہے اللہ اس کو عطا فرماتا ہے کہ بشر طیکہ وہ حرام نہ ہو اسی دن قیامت برپا ہو گی ہر سترپ فرشتہ اور آسمان و زمین اور ہوا میں اور پہرہ نور سمندر سب کی روزِ ہوسے ڈرتے ہیں۔ (کیونکہ جو کاذب سب و نواس کی قیامت برپا ہوئی کہ وہاں ماجہ۔

حضرت ابن عباس کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کاذب سب و نواس کا سرور اور اللہ کے نزدیک تمام ناسم۔ یہ نزدیک نعمت و مال ہے و زنا بھی اور روزِ نظر سے بھی زیادہ نعمت والا ہے اس میں باریک خصوصیات ہیں اسی دن آدم کو پیدا کیا گیا اسی دن قن کو زمین پر اتار دیا اسی دن اس کی وفات ہوئی اسی دن ایک لڑکی گھڑی سے کہ اُسر اس میں اللہ سے کچھ مانگتا ہے اللہ اس کو عطا فرماتا ہے کہ بشر طیکہ وہ حرام نہ ہو اسی دن قیامت برپا ہو گی ہر سترپ فرشتہ اور آسمان و زمین اور ہوا میں اور پہرہ نور سمندر سب کی روزِ ہوسے ڈرتے ہیں۔ (کیونکہ جو کاذب سب و نواس کی قیامت برپا ہوئی کہ وہاں ماجہ۔

دریافت کیا حضور ﷺ نے فرمایا میں جانتا تھا پھر مجھے فراموشی کرادی گئی جیسے شب قدر فراموش کرادی گئی۔ پھر میں نے کہا دو صورتوں میں سے ایک صورت مانتی پڑے گی یا بعض اعلیٰ حد کو بعض پر صحت کے لحاظ سے ترجیح دینی ہوگی یا یہ کہا جائے گا کہ جمعہ کے دن ساعت مقبولیت مختل ہوتی رہتی ہے مگر کسی وقت بھی کسی وقت جیسے شب قدر مختل ہوتی رہتی ہے۔ رمضان کے آخری عشرہ میں بھی کسی دن کو شب قدر ہوتی ہے بھی کسی دن کو۔ میں کہتا ہوں حضرت ابو موسیٰ حضرت عبد اللہ بن سلام کی روایتوں کی قطعیت اس طرح کی جاسکتی ہے کہ حضرت عبد اللہ نے جمعہ کی آخری ساعت کو ساعت مقبولیت کہہ دو قوربت سے نقل کر کے کہا کیوں کہ حضرت موسیٰ کی شریعت میں جمعہ کی نماز ہی نہیں تھی۔ بنی اسرائیل روزِ شبہ کی تعظیم کیا کرتے تھے (اور) شبہ بنی الان کی خصوصیت عبادت کا دن تھا) اس جس ہفتی یا مہر میں جمعہ کی نماز پڑھی جاتی رہی اس کی تعظیم کیا کرتے تھے (اور) جمعہ کی آخری ساعت ہی ساعت مقبولیت ہوگی اور جس اور جب جمعہ کی نماز پڑھی جاتی وہاں کے لوگوں کے لئے ساعت مقبولیت جمعہ کی نماز کی ہی ساعت ہوگی۔ جیسا کہ حضرت ابو موسیٰ کی روایت میں آیا ہے۔

ساعتِ جمعہ کی تعیین کے متعلق ان دو قوتوں کے علاوہ کوئی قول قابلِ اعتنا نہیں ہے۔

فصل فی

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی پہلی رکعت میں سورہ بقرہ اور دوسری رکعت میں سورہ منافقون پڑھتے تھے۔ (رداء مسلم)

حضرت نعمان بن بشیرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دو تین عیدوں میں سورہ بقرہ میں سورہ بقرہ پڑھتے تھے اور کئی اوقات خیرات الغنائم پڑھتے تھے۔ اور اگر جمعہ کے دن عید پڑھانی تھی تو دونوں نمازوں میں بھی کیا پڑھتے تھے۔ رداء مسلم

ابو داؤد و نسائی اور ابی حبان نے حضرت سرورؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز میں سورہ بقرہ پڑھتے تھے۔

ابو داؤد و نسائی نے بیان کیا ہے کہ حضرت نعمان بن بشیرؓ سے دریافت کیا گیا کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن یعنی جمعہ کی نماز میں سورہ بقرہ کے بعد کیا پڑھتے تھے فرمایا انا تک خیرات الغنائم پڑھتے تھے۔

حضرت ابو سعیدؓ کی مرفوع روایت ہے کہ جمعہ کے دن جو شخص سورہ بقرہ کھ پڑھے گا دونوں حصوں کے درمیان اس کے لئے ایک نور درخشش ہوگا۔

اس حدیث کی شاہد حضرت ابن عمرؓ کی روایت بھی ہے جو ابن مرداویہ نے اپنی تفسیر میں بیان کی ہے۔

فصل فی

حضرت جابرؓ کی مرفوع حدیث ہے کہ میں نے کوئی اپنے بھائی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر خود اس کی بجائے بیٹھے بلکہ تک جگہ دو (تک) کہہ دے اور ایک دوسرے دو دو مسلم۔

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے جو شخص بیکر بات کرے اور لوگوں کی گردنیں لالٹکا ہے (اس کو جمعہ کا ثواب نہیں ملتا بلکہ اس کی نظر کی نماز ہوتی ہے۔ رداء ابو داؤد)

قَدْ أَفْضَلْتُ الصَّلَاةَ فَأَنْتُمْ تَرَوْنِي الْكَرْبَىٰ وَأَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِي الْذُو

ہو چکے تو (اس کے بعد تم کو اجازت ہے کہ زمین پر چلا پھر وہ اور خدا کو روزی تلاش کرو۔

قَدْ أَفْضَلْتُ الصَّلَاةَ لَعْنِي جَبَّ جَدِّي لَمَّا رَأَىٰ كَيْفَ تَرَوْنِي بِرَجُلٍ جَانِبِ الْكَرْبَىٰ كَالْعَمَىٰ (دعویٰ نہیں ہے بلکہ اجازت کے لئے ہے۔ یعنی نماز کی وجہ سے جس کا دل سے تم کو گم کر دیا گیا ہے۔ نماز کے بعد تم کو اس کی امیرت ہے حضرت ابن عباسؓ نے اس کی تفسیر میں فرمایا اگر چاہو تو پیٹے ہوئے اور مسجد سے باہر جانا چاہو تو باہر چلے جاؤ اور اگر دل چاہے تو

عمر تک نماز پڑھتے رہے۔ بعض اہل علم نے کہا میں پرکھ لیا جاتا ہے کہ مراد یہ نکالنے کے لئے چیلنج نہیں ہے بلکہ یہی عین امت کی جہاد کی شرکت اور لہذا جو اللہ دوست کی ملاقات کے لئے جہاد ہے۔

ابن جریر نے حضرت انس کی مرفوع روایت اور ابن مرددہ نے حضرت ابن عباس کی مرفوع روایت سے ایسا بیان کیا کہ یہ بخاری نے حسن بھید بن جہیر اور کول کا قول نقل کیا ہے کہ فضل اللہ سے مراد (رزق میں) بلکہ (مطلب علم میں) تمام تفسیری اقوال پر اصرار و احتجاج کے لئے ہوگا (صرف اہانت کے لئے نہیں ہوگا)

وَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيْرًا
اور اللہ کا ذکر بہت کیا کر رہے یعنی تمام حالات میں اللہ کی یاد کیا کر رہے نہ کہ خود کو

نمازیں پر منحصر نہ کر دے۔ حضرت عمر بن خطاب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص بالذکر داخل اور داخل ہو کر کہ: لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَہُ الْمَلٰٓئِکَ وَلَہُ الْعِلْمُ وَلَہُ الْحَمْدُ یُحْیِیْ رِیْبَیْہِ وَہُوَ حَتٰی لَا یَمُوْتُ بَیْہِہُ الْخَبِرُ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ تو اللہ اس کے لئے بزرگوار ہر نیکیاں لکھ دے گا اور بزرگوار گناہاں مٹا دے گا اور اس کے بزرگوار دروہ جات بلند کرے گا اور اللہ تعالیٰ ترقی کے لئے اس حدیث کو غریب کہا ہے جو اب جہیز بن سنان کے اس کے تمام روایں کا ملکی حکم ہیں۔ ابہر کے بارے میں اختلاف ہے۔ حضرت محمد روایں ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی نظر میں محبوب ترین عمل یہ ہے (یعنی بحمان اللہ یا صبا) اور اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ قابلِ تعزیر و تحریف ہے ہم نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ بخیر سے کیا مراد ہے۔ فرمایا لوگ آپس میں باتیں کرتے ہوئے ہیں اور ایک آدمی سچے پڑھا ہوا ہے ہم نے عرض کیا کہ اللہ کے رسول تحریف کا کیا مطلب ہے فرمایا لوگ ابھی حالت میں ہوتے ہیں لیکن جب ان کا ہمسایہ یا ساتھی کچھ باتیں کرتے ہوئے کہتے ہیں ہم (خود) بری حالت میں ہیں۔ روایا اہل علم

لَا یُحِبُّ اَنْ یُّخْبَرَ بِمَا یُحِبُّ (دونوں حالت میں) کا جواب ہونے کی امید رکھتے ہوئے۔

تفسیر میں نے حضرت جابر بن عبد اللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کا خطبہ دے رہے تھے سامنے سے ایک قافلہ گزر رہا تھا (ملک شام سے) آیا تھا حاضرین (خطبہ چھوڑ کر) مسجد سے نکل گئے اور سوالے بارہ آدمیوں کے سب چلے گئے۔ لیکن کی روایت میں حضرت ابن عباس کا بیان آیا ہے کہ صرف آٹھ آدمی باقی رہ گئے تھے۔ ابو ہریرہ کی سچ میں آیا ہے کہ حضرت جابر نے فرمایا میں ابھی باقی رہنے والوں میں سے تھا۔ یہ خطبہ نے چالیس آدمی باقی رہنے والے بیان کئے ہیں۔ لیکن اس روایت کی سند ضعیف ہے۔ سلسلہ روایت میں بھی ابن عباس مراد ہوئی مفرود ہے۔ عقلی نے بھی حضرت جابر کی روایت سے یہ حدیث بیان کی ہے اس میں اتنا زیادہ ہے کہ کہیں جملہ باقی رہنے والوں کے حضرت ابو بکر صدیق حضرت عمر حضرت عثمان حضرت علی حضرت طلحہ حضرت زبیر حضرت سعد حضرت سعید حضرت ابو عبیدہ حضرت قرظہ (اسد بن عمر) روایں کو اس میں شک تھا حضرت بلال اور حضرت ابن مسعود تھے کہ یہ گیارہ اصحاب ہوئے اور بارہا وہیں حضرت جابر خود تھے۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

وَلَا تَزِدْہُمْ اَوْ اَنْ یُّخْبَرَ اَنْ تُوْخِبَہُمْ اَنْ یُّخْبَرَ اَنْ تُوْخِبَہُمْ اَنْ یُّخْبَرَ

اور جب انہوں نے تجارت اور کھیل قائم ہوئے تو لکھا تو اس کی طرف ایک سنے اور تمہیں کچھ اچھوڑ دیا۔

تجارت اور کھیل دونوں کا ذکر ہے پھر ان کی صحیح صرف تجارت کی طرف واضح کیا ہے کہ یہ ہے اس امر کا کہ اصل مقصد تجارت ہی تھا کیوں کہ اس وقت مراد (پہرچیں نہیں ہے) بلکہ وہاں خصوصاً ہے جو قافلہ کے استقبال کے لئے بنایا جاتا تھا تجارت اور کھیل کے درمیان لگانا تو کافرانہ لگات کر بدلت کر رہے اس امر پر کہ بعض لوگ کھیل کی آواز سننے اور قافلہ کو دیکھنے کے لئے خطبہ چھوڑ کر مسجد سے چلے گئے تھے (گویا عمومی طور پر اکثر کا مقصد تجارت تھی۔ ابن جریر نے حضرت جابر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ دونوں جب مکان کرتے تھے تو لڑکیاں باہر نکلتی تھیں ہانپنے کی آواز سن کر لوگ رسول اللہ ﷺ کو منبر پر کھڑا چھوڑ کر باہر کی آواز کی طرف چلے جاتے تھے۔

صاحب باب الفصول نے لکھا ہے گویا دونوں اوقات کا سلسلہ میں اس آیت کا نزول ہوا صاحب باب نے یہ بھی کہا میں

جیسا کہ حضرت اسعد بن زکریا کے قصہ میں آیا ہے کہ انھوں نے پہلا جہد چاہیں آدمیوں کے ساتھ پڑھا اس سے بھی چاہیں کا عدد ضروری نہیں تھا پہلا ہی طرد ہوا، اللہ تعالیٰ نے علی سالم بن عمرو کے حملہ میں سو آدمیوں کو جہد پڑھا اس سے بھی ثابت نہیں ہوتا کہ جہد میں سو مقتولوں کا لازم ہوتا ہے۔

مسئلہ: کہم سے تم شرکاء جمعہ کی تعداد میں مختلف انداز کے مختلف اقوال ہیں ثاب اگر ہر امام کے مقررہ عدد سے ایک عدد کی کمی جواز کے اندر ہو جائے تو کیا کیا جائے اس میں اقوال کا اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ چلیں رکعت میں امام کے بعد نہ کرنے سے پہلے ایک فرد چلا جائے گا (اور مقررہ تعداد سے ایک شخص کم ہو جائے گا تو جمعہ باطل نہ ہو جائے گا) اسے نو تکبیر کی نماز پڑھی جائے اور اگر امام کے بعد نہ کرنے کے بعد مقتدی چلا گیا ہے تو امام جمعہ کی نماز پوری کرے۔

امام نے فرمایا: تم میرے بعد مقتدی غدا توڑ کر چا گیا ہے۔ ابھی امام جہد کی غدا ہی پوری کر رہے تھے۔
امام شافعی کا صحیح قول یہ ہے کہ: اگر غدا تک چالیس کی موجودگی ضروری ہے جیسے نماز کے آخر تک وقت کا باقی رہنا
ضروری ہے اگر امام کے سلام پھیرنے سے پہلے چالیس سے ایک آدمی بھی تم ہو جائے گا تو باقی لوگوں پر دوبارہ ظہر کی نماز پڑھنا
واجب ہے۔

لام شافعی کا ایک کتاب یہ بھی مشہور ہے کہ اس کے ساتھ اگر دو کوئی بھی نماز کے ختم ہونے تک باقی رہیں تو امام جو کی نماز پوری کرے۔ امام شافعی کا یہ بھی ایک قول آیا ہے کہ اگر آخر نماز تک ایک بھی باقی رہے تو امام جو کی نماز پوری کرے۔
مترانی نے کہا امام کے ایک رکعت پڑھانے کے بعد اگر مقتدی مشتر ہو جائیں اور خداوندیک بھی امام کے ساتھ نہ رہے تب بھی امام جو کی نماز پوری کرے اور اگر کسی رکعت میں ہی مشتر ہو جائیں وہ اور چالیس سے کم رہ جائیں تب (ظہر کی) چار رکعتیں پوری کرے۔ امام زفر نے فرمایا اگر قعدہ سے پہلے مقتدی مشتر ہو جائیں اور قعدہ اور متر ہو باقی نہ رہے تو جمعہ جانا بازا مہر نو طہر

مسئلہ اگر مصبوق نام کے ساتھ جمعہ کی نماز کا کوئی حصہ پالے خواہ قندہ یا مسجد و مسویش یا شریک ہو جائے تو جمعہ کی نماز پوری کرے یا نہ لے اور حقیقہ کا قول ہے لاسہا لکنت امام شافعیؒ نے فرمایا اگر ایک رکعت پالی تو جمعہ پانچواں دوسری رکعت پوری کرے اگر ایک رکعت پوری نہیں کی تو جمعہ نہیں پڑا مگر کی چار رکعتیں پوری کرے۔ خلافت نے کہا اگر وہ دونوں خطبے نہ پائے تو جمعہ نہیں ملتا۔

قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ النَّجْوَى وَمِنَ النَّجْوَى لِلَّهِ خَيْرٌ مِنَ الرَّسْمِ

ان سے کہو جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ کھلی نمائے اور تجھ کو اس سے بہتر ہے اور اللہ سب سے بہتر و بڑی ہے والا ہے۔
 مَا يَعْزِدُ الْعَبْدَ عِنْدَ اللَّهِ كَيْسٌ وَلَا شِدَادٌ وَلَا مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا أَنْ يُعِزَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَيَفْزَحَهُمْ فِي سَبِيلِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُعِزُّ مَنْ يُشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ
 بہتر ہے تم نے جس کام کو بہتر سمجھا ہے اس کا نفع تو یقینی میں لیکن اللہ کی طرف سے جو ثواب ملے والا ہے وہ کبھی بھی ہے اور
 بہت بڑا بھی۔

مسئلہ: نال کی محبت اور حرم ممنوع ہے طیبہ و رقی میں اعتدال کرنا اور راقبہ خوب اختیار کرنا مستحب ہے حضرت ابو حمزہ ساعدی کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا طیبہ و رقی میں اعتدال کرنا ایسا ہے جو چھ گنا گناہوں کے برابر ہے وہ تو ہر ایک کو ملے گا۔
رقیہ الحاکمہ ابو اسحاق و ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی نبی مسلمان کی کثرت سے فتنہا صل نہیں دوتا استفاء تو ان کا استفاء ہے اللہ نے جو کچھ بندے کے لئے لکھا دیا ہے وہ ضرور عطا فرمائے گا۔ اس لئے مسیٰ طلب سے کام لیا تو حلال ہے۔ وہ لے لیا تو حرام ہے اس کو چھوڑ دو۔ رواہ ابو یعلیٰ اس کی شانہ حسن ہے۔ اس حدیث کی روایت کا ابتدائی حصہ متفق علیہ بھی ہے۔ حضرت درود اعراسیؓ میں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نبی ہند کوڑھ ملتا ہے جیسے انسان کو موت و حلاوت ملتی ہے۔

رواہ ابن حبیب والبیہقی و ابو داؤد الطبرانی۔ خبر ثانی کی روایت کے یہ الفاظ ہیں جتنا بندہ رزق کوڑھوئے تا ہے۔ اس سے زیادہ رزق بندہ کوڑھوئے تا ہے۔

حضرت ابو سعید خدری راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے ان کو کوئی ایسے رزق سے بھاگے گا تب بھی رزق اس کو جا پکڑے گا جس طرح آدمی (سناٹا کر کے) اپنے رزق کو پاتا ہے۔ رواہ الطبرانی ابن الاثیر و ابوالغیر ہند حسن۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا بیان ہے کہ میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرمادے تھے کہ بہترین ذکر فقیر ذکر ہے اور بہترین رزق وہ ہے جو کافی ہو۔ رواہ ابو حوٰث و ابن حبیب۔

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص ایسی حالت میں صبح کرتا ہے کہ اس کا مقصد دنیا ہوتی ہے وہ اللہ کی طرف سے کسی قدر دہری میں نہیں ہے جو مسلمانوں کی پرواہ نہیں کرتا وہ دن میں سے شمس ہے اور جو اپنے نفس کو بخوشی بغیر کسی بکری کے ذکیل کرتا ہے وہ ہم سے متعلق نہیں ہے۔ رواہ الطبرانی۔

حضرت کعب بن مالکؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دو بھوکے بھیڑیے جن کو بکریوں میں چھوڑ دیا جائے بکریوں کے نئے اس سے زیادہ تباہ کن نہیں ہیں جتنا تباہ کن ان حرص اور بے جا خرچ ہے۔ رواہ الترمذی و ابن حبیب۔ ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرمادے تھے اے اللہ میں تجھ ہی پناہا کرتا ہوں اس علم سے جو تیرے ہر سال نہ ہو اور اس دل سے جس میں فتنوع نہ ہو اور اس نفس سے جو بھی میرے ہو اور جس دماغ سے جو سنی نہ جائے۔ رواہ الترمذی۔

حضرت انسؓ راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر آدمی کے پاس مال بھری ہوئی دو دلیاں ہوں تب بھی وہ تیسری کا خواستگار ہوگا آدمی کے پیٹ کو خاک کے سوا کوئی چیز نہیں بھرتی اور جو (بزرگ من سے) توبہ کرتا ہے اللہ اپنی رحمت کے ساتھ اس کی طرف اہتمام کرتا ہے۔

و الحمد للہ رب العالمین

(سورۃ الجمعہ کی تفسیر ختم ہوئی)

۴

سُورَةُ الْمُنْفِقُونَ

(یہ سورہ مدنی ہے اس میں گیارہ آیات ہیں اور دو رکوع ہیں)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بخاری وغیرہ نے لکھا ہے کہ حضرت ذہب بن کوفہ نے فرمایا میں نے خود سنا عبد اللہ بن ابی قحیفہ نے ماتبہوں سے کہہ رہا تھا جو لوگ رسول اللہ ﷺ کے پاس ہیں جب تک وہ ان کا ساتھ چھوڑ کر حشر نہ ہو جائیں ہاں پر کچھ خرچ مت کرو، اگر ہم مدینے کو لوٹ گئے تو وہاں سے عزت والے لوگ فنا لیلیوں کو نکال دیں گے۔ میں نے اس کا ذکر اپنے چچا سے کر دیا اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کر دیا حضور ﷺ نے مجھے طلب فرمایا میں نے حاضر ہو کر واقعہ بیان کر دیا۔ آپ ﷺ نے عبد اللہ بن ابی قحیفہ کے ماتبہوں کو طلب فرما کر دریافت کیا، انہوں نے تمہیں کھائیں کہ انہوں نے اپنی کوئی ہمت نہیں کی۔ حضور ﷺ نے مجھے بھرا کر دیا اور ابن ابی قحیفہ کو پہلا لیا۔ اس فیصلے سے مجھے ہلکا ہو گیا کہ اس سے پہلے بھی نہیں ہو تھا چچا نے کہا میں تو تیری تکذیب نہیں چاہتا تھا مگر اب تو کہ رسول اللہ ﷺ نے تجھے بھرا کر دے دیا اور تجھ سے تحفہ ہو گئے۔ اس پر آیت اِذَا جَاءَ سَكَّ الْمُنْفِقُونَ ذَلَّ ہوئی۔ فوراً رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو بھیج کر مجھے طلب فرمایا اور آیات پر مجھ سے فرمایا اللہ نے تیری بات کی تصدیق کر دی۔ محمد بن اعظمی اور دوسرے علماء میرے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کو اطلاع ملی کہ بنی مطلق رسول اللہ ﷺ سے جنگ کرنے کے لئے جمع ہو رہے ہیں اور قنا کا سپہ سالار ام المؤمنین حضرت جویریہ کا باپ حادث بن ضرہ ہو گیا حضور ﷺ نے یہ خبر سنا کر مدینے میں اپنا جانشین ابولہول محمد بن عمرو ابن سعد حضرت ذہب بن حارثہ کو بلیا اور ابن ہشام کے قول پر حضرت ابوذر غفاری کو جانشین مقرر کیا اور مسلمانوں کی ہدایت راجع کر لے رہا ہو مجھے اس لشکر میں مسلمانوں کے پاس تھیں انھوں نے تجھے جن میں سے دس صحابہوں کے لئے خود دوسرے رسول اللہ ﷺ کے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ آؤ بی مال کے لایا میں بہت سے منافق بھی ہو گئے۔ بنی مطلق سے رسول اللہ ﷺ کا مقابلہ مریض کے چشمہ پر چڑھ کر ہوتی طرف سمت ساحل پر تھا۔ حادث نے لڑائی کی تیاری کر لی تھی، رسول اللہ ﷺ مصعب بن عمیر اور حضرت عمر بن خطاب نے رسول اللہ ﷺ کے مطابق منادی کر دی کہ لا اِلهَ اِلاَّ اللہ کہ دو تسمانی بائیں ہاں مال محفوظ ہیں گئے اس کے بعد طرفین سے تیر اندازی ہونے لگی اور نہ بھڑکے ہو گئے۔ خوب لڑائی ہوئی بنی مطلق میں سے جن کو (کتور ابن ابی الدخان) قتل دے گئے ہائی شکست کھا کر بھاگ پڑے۔ رسول اللہ ﷺ نے انکی غور توں اور بچوں پر قبضہ کر لیا اور اللہ نے آپ کو ان پر قیمت عطا فرمایا۔ ابھی لوگ اس چشمہ پر گروائش تھے کہ ایک حادثہ ہو گیا۔ حضرت عمر کے پاس بنی قحیفہ کے قبیلہ کا ایک مرد اور تھوڑا آپ کے گھوڑے کی اگام پکڑ کر چلا تھا اس کا نام انجاء بن سعید تھا نشان بن دیرہ بنی سے نہی کا گروا تھا وہ قبیلہ حبشہ قبیلہ عوف بن خزیمہ کا حلیف تھا۔ دونوں ٹپڑے، انجاء نے نشان کو اتار ڈالا کہ وہاں سے اٹھ۔ نشان نے گروا انصار کو مد کے لئے پکارا اور غفاری نے گروا صحابہ بن کر باہر طرفین سے ایک ایک گروا جمع ہو گیا اور ہتھیار اٹھائے اس کے صحابہ بن کی طرف سے ایک گوی نے جس کو بھول کھانا تھا چھوڑا۔ مدوی۔ قریب تھا کہ ایک ہوا قحیفہ پہنچ جائے کہ رسول اللہ ﷺ اٹھ آئے اور فرمایا یہ کیا جاہلیت (کے دور) کی پکار پور بھی ہے انہوں نے واقعہ کی اطلاع دی، حضور ﷺ نے فرمایا پھر وہ یہ کہتے۔ یہ یعنی شریعت میں مذموم ہے اذنی کو اپنے بھائی کی مدد کرنی چاہئے۔ اس کا بھائی خاتم دیا مظلوم۔ خاتم ہو تو اس کو حکم سے روک دے، یہی اس کی مدد ہے اور مظلوم ہو تو اس کی حمایت کرے۔ اس کے بعد صحابہ بن کے کچھ لوگوں نے حضرت حمزہ و بنی سہم اور دوسرے انصار بن سے گفتگو کی اور انہوں نے نشان سے بات کی۔ آخر

ستان اپنے حق سے دست بردار ہو گئے۔

عبداللہ بن ابی بن سہیل اپنی جگہ بیٹھا ہوا تھا اس کے پاس دس سائق بھی بیٹھے ہوئے تھے، فلک، سوبہ، قاضی، بلوس بن قلی، زید بن سہیل، عبداللہ بن نہیں اور معتب بن قحیر۔ حضرت زید بن لرم بھی وہاں تشریف فرما تھے۔ یہ کم سن لڑکے تھے ابن کنی نے کہا، کیا ان لوگوں نے یہ حرکت کی۔ اب ہم پر فخر کرنے اور ہماری بیستوں میں ہم سے مقابلہ کرنے لگے۔ ہماری اور ان کی حالت بالکل ایسی ہے جیسے کہاوت ہے: اپنے بچے کو (بکلا بکلا کر) سوتا کر کے تھکے کاٹ کھائے۔ خدا کی قسم جب ہم یہ نہ کہو تو نہیں گئے تو ہم میں سے جو عزت میں غایا ہو گا وہ ذلیل کو نکال کر ہر گز سے کا۔ لڑکائی عزت والا، اس نے اپنے آپ کو کاملا رسول اللہ ﷺ کو ذلیل کہا۔ پھر اپنی قوم کے لوگوں کو خطاب کر کے کہا، یہ سب کچھ تم نے کیا تم نے ان کو اپنے شرلوں میں اندر اور اہل انکال پائے کر یہ خدا کی قسم اگر جمال (کو دینے) سے رک جائے اور بیٹا ہو اٹھتا ہے دینے تو یہ لوگ تمہاری گردنوں پر سونہ ہو جاتے اور تمہاری بیستوں سے کہیں دوسری جگہ شکل ہو جائے اب بھی ان پر کچھ خرچ نہ کرو تا وقتیکہ وہ محمد ﷺ کے پاس سے ہٹ جائیں۔ حضرت زید بن لرم نے کہا خدا کی قسم تو اپنی قوم میں ذلیل و خوار قریب غرت ہے کہ وہ محمد ﷺ خدا اور عزت میں ہیں اور مسلمانوں کے دلوں میں محبوب ہیں۔ عبداللہ بن کنی نے کہا خاموش ہو جا۔ میں تو یونہی ذلت سے کہہ رہا تھا۔ حضرت زید بن لرم نے جاکر رسول اللہ ﷺ کو اس بات کی اطلاع دے دی، حضور ﷺ کو یہ بات ناگوار ہوئی اور چہرہ مبارک کا رنگ بدل گیا پھر فرمایا لڑکے شاید تو نے اس پر دروغ باندھی کی، حضرت زید نے کہا، نہیں، خدا کی قسم حضور ﷺ میں نے خود سنا حضور ﷺ نے فرمایا شاہ حیرے سننے میں کچھ غلطی ہوئی۔ حضرت زید نے کہا نہیں، بار رسول اللہ ﷺ (حیرے سننے میں غلطی بھی نہیں ہوئی) حضور ﷺ نے فرمایا شاید تجھے کچھ اشتہار ہو گیا۔ حضرت زید نے کہا نہیں، بار رسول اللہ ﷺ (کچھ اشتہار بھی نہیں ہوا) لشکر میں عبداللہ کی یہ بات ٹھیک لگی۔ سولہ ابن کنی کی اس بات کے لوگوں میں اور کوئی بات علی نہیں ہوئی تھی۔ کچھ انصاری حضرت زید کو کفایت کرنے لگے کہ تو نے اپنی قوم کے سردار پر حسرت لگائی اور جو بات اس نے نہیں کہی تھی تو نے وہ بات اس کی طرف منسوب کر دی یہ تو نے بڑی بے جا حرکت کی اور رشتہ داری کو منقطع کیا حضرت زید نے جواب دیا خدا کی قسم جو کچھ اس نے کہا تھا میں نے خود سنا تھا خدا کی قسم (سارے قبیلہ) خزدادہ میں میرے باپ کو عبداللہ بن ابی سے زیادہ کسی سے محبت نہیں تھی اگر میں اپنے باپ سے بھی یہ بات سنا تو رسول اللہ ﷺ سے جا کر ضرور نقل کرنا بیٹھے امید ہے کہ اللہ اپنے نبی پر کوئی ایسا کام ضرور نازل فرمائے گا جس سے میری بات کی تصدیق ہوگی۔ حضرت عمرؓ نے عرض کیا بار رسول اللہ ﷺ مجھے اجازت دیجئے میں اس کی گردن مار دوں اور دوسری روایت میں آئے ہے کہ حضرت عمرؓ نے عرض کیا بار رسول اللہ ﷺ عباد بن بشر کو غم دیتے تھے کہ وہ ابن کنی کا سر کاٹ کر آپ کے پاس لے آئے ایک روایت میں عباد بن بشر کی جگہ محمد بن مسلمہ کا نام آیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر میں نے یہ اجازت دی تو کوٹ کہیں گے محمد ﷺ بچے ساتھیوں کو قتل کرتے ہیں (کوئی ان کا ساتھ نہ دے) لیکن کوئی کرنے کا اعلان نہ کر دو (میں مناسب ہے) یہ وقت لیا تھا کہ (مسلمان) رسول اللہ ﷺ ایسے وقت ستر پر رونے میں ہوتے تھے۔ سخت گرمی کی طاقت تھی اور رسول اللہ ﷺ سخت گرمی کے وقت روانہ نہیں ہوتے تھے، حضرت وقت ہو جاتا تو روانہ ہوتے تھے لشکر والوں کو کچھ پتہ بھی نہیں ہو کہ رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی، قصویٰ سانسے سے براہ ہو گئی (بجوراً) لوگ بھی، روانہ ہو گئے۔ حضور ﷺ نے ابن کنی کو حاکم فرمایا وہ حاضر ہو گیا، حضور ﷺ نے فرمایا مجھے جو بات چاہیے کیا تم نے وہ کہی تھی ابن کنی نے کہ میں خدا کی قسم جس نے آپ کے لہر کتاب بدل فرمائی ہے، میں نے اس میں سے کچھ نہیں کہا۔ یہ قلمنا بھولا ہے۔ عبداللہ بن ابی اپنی قوم میں بڑا سردار (عاجل) تھا اس کے ساتھیوں نے جو انصار تھے اور وہاں موجود تھے، عرض کیا بار رسول اللہ ﷺ ممکن ہے اس لڑکے کو کچھ اشتہار ہو گیا ہو۔ جو بات ابن کنی نے کہی ہو وہ اس کو محفوظ نہ رہی ہو۔ عرض ابن کنی کے عذر کو رسول اللہ ﷺ نے قبول فرمایا اور انصار کی طرف سے زید پر طاعت کی ہوجھاؤ نہ لگے گی اور لوگوں نے ان کو بھونکا قرار دے دیا۔ زید اپنے بچا۔ کے ساتھ رہتے تھے، بچانے کہ میں (میں کو مجھوا قرار دیتا) نہیں چاہتا لیکن رسول اللہ ﷺ نے اور سارے لوگوں نے تمہاری تکذیب کر دی اور تم سے بھتر

نہ گئے۔ نزدیکاً قعدہ تھا کہ سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سرحد پہنچے لیکن یہاں بات کے بعد حضور ﷺ کے پاس جانے سے بھیجے گئے۔ جب رسول اللہ ﷺ روانہ ہوئے تو سب سے پہلے حضرت سعد بن عبادہ آپ سے ملے۔ ابن اسحاق نے سعد بن ابی اسید بن خنیس کا نام ذکر کیا ہے اور کہا السلام علیک ایہا النبی! رحمت اللہ وبرکاتہ۔ حضور ﷺ نے جواب دیا: علیک (السلام) اور رحمت اللہ وبرکاتہ۔ سعد (یا اسید) نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ ایسے آلودہ وقت میں روانہ ہوئے ہیں کہ ایسے وقت میں آپ سفر پر روانہ نہیں ہوتے تھے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیا تم کو وہ بات نہیں پہنچی جو تمہارے ساتھ تھی؟ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! کوئی ماسخی۔ فرمایا میں اپنی اہل بیت سے کہ جب وہ دیکھیں ٹوٹ کر جانے کا تو یہی حرمت والا رہا ہے۔ ہمارے ذہن کوئی کوئی نکال دے گا۔ سعد نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اگر آپ چاہیں تو اس کو نکال دیں۔ وہ بڑے بڑے اور آپ بڑی عزت والے ہیں۔ حرمت تو اللہ کے اور آپ کے اور مومنوں کے لئے ہے کچھ اور کے بعد عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اس سے نرمی کیجئے۔ یا رسول اللہ ﷺ! جب آپ کو مدینے میں لایا گیا تھا اس روز میں اس کی قوم والے اس کو ہار پٹانے (اور بادشاہ بنانے) کے لئے دربار سے تھے جس کیس کے پاس کوئی پوچھ تھا وہ ہار پڑونے کے لئے کہ اگر باغداد میں ایک کہ سوائے یوشع بن یسوی کے کسی کے پاس کوئی پوچھ نہیں تھا۔ پوچھ جاتا تھا کہ خراج انہوں کو اس اپنی گواہی کے لئے پوچھ کی ضرورت سے اس لئے اس نے ان لوگوں سے پوچھ کر زیادہ قیمت لے لی، نہیں ہو رہی تھیں کہ اللہ آپ کو میرا لے آئے ہیں آپ کی تشریف کوری کو اپنے لئے حکومت سے عہدہ کا سبب سمجھا اور خیال کیا کہ آپ کے آنے سے اس کی حکومت چھین گئی۔ میں اپنی کے بیٹے حضرت عبداللہ کو جب اس قول کی اطلاع ملی جو حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا تھا تو حضور ﷺ سے گزارش کی کہ یا رسول اللہ ﷺ! اگر اس بات کو دجہ سے جو اس اپنی کے متعلق آپ تک پہنچی ہے۔ اس اپنی کو آپ قتل کر دینا چاہتے ہیں تو مجھے حکم دیجئے میں خود اس کا سر لاکر حضور ﷺ کی خدمت میں اتنی جلد پیش کر دوں گا کہ آپ یہ نہ اسے اٹھائے بھی نہ پاویں گے۔ خود کی قسم خراج والے خوب جانتے ہیں کہ سارے خراج میں کوئی بھی ایسے والدین کا لالہ عزت گزار نہیں ہے جانتے ہیں ہوں۔ اس لئے مجھے اندیشہ ہے کہ اگر میرے علاوہ کسی اور کو میرے باپ کے قتل کرنے پر مامور کیا اور اس نے قتل کر دیا تو مجھے میرے نفس اجازت نہیں دے گا کہ میرے باپ کا قاتل لوگوں میں چلا پھرے اور میں اس کو یوں ہی چھوڑ دوں (لا حال میں اس کو قتل کر دوں گا) تو کافر کے عوض مومن کو قتل کر کے دوزخ میں ہو جائے گا آپ کی طرف سے معافی (اتقاس سے) افضل اور اعظم ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عبداللہ میرا لالہ (تو تمہارے باپ کو) قتل کرانے کا نہیں ہے نہ میں نے اس کا حکم دیا ہے جو لوگ ہمدی صحبت میں رہتے ہیں ہم تو ان سے اچھا دوست کرتے ہیں۔ حضرت عبداللہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اس کھڑی کے رہنے والوں سے لیکن ابھی کو خراج پسانے پر اتفاق کر لیا تھا لیکن جب اللہ آپ کو میرا لے آئے تو اس کو پست کر دیا۔ ہم کو آپ کی وجہ سے سر بلند فرمایا اب بھی پتہ لوگ اس کے اس پاس گھومتے اور تجلی باتوں کا ذکر کرتے ہیں انکو اللہ نے مطلوب کر دیا ہے۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ سب کو لے کر روانہ ہوئے۔ دن بھر چلے چلے شام ہو گئی۔ پھر رات بھر چلتے رہے یہاں تک کہ صبح ہو گئی اور دن چڑھ گیا جب دھوپ سے تکلیف ہوئے تو ایک جگہ اتر پڑے اور غصہ گئے۔ وہ کوئی زمین کو بیٹھتے ہی (یعنی اترتے ہی) چٹاب ہو کر سو گئے (گویا سوتے میں گر پڑے) رسول اللہ ﷺ نے یہ (روایتی جگہ) اس وجہ سے کی ہمارے لوگوں میں اس اپنی کے قس کا جو ذکر ہو رہا تھا اس سے لوگ بددیر ہیں (اور ایک جگہ بیٹھ کر آپس میں بات نہیں کرنے کا منع نہ رہے) اس کے بعد پچھلے دن میں رسول اللہ ﷺ نے سفر شروع کر دیا یہاں تک کہ چترہ بنو عتکہ جو قبیح کے باہمی جانب علاقہ تھا وہاں داخل تھا پہنچ کر اتر پڑے۔ مسلم نے حضرت جابر بن عبداللہ کی روایت سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینے کے قریب پہنچے تو ایک طوفانی ہوا اسی اٹھی کہ سارا بھی اس کی وجہ سے ریت میں ڈرنا: دو جانے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ طوفان ایک مسافر کی موت کے لئے (اللہ کی طرف سے) بھیجا گیا ہے، چنانچہ جب ہم مدینہ میں پہنچے تو معلوم ہوا کہ ایک بڑا مسافر سر گیا۔ محمد بن عمرو کا بیان ہے جب طوفان آیا تو لوگوں نے کہا بقیہ نہایت میں کوئی بڑا حدیث ہوا ہے اور وہاں ہمارے بال بچے ہیں (ہم کو اس کی فکر

ہے) عیسیٰ بن مریم فرمادی اور رسول اللہ ﷺ کے درمیان ایک مقررہ مدت کے لئے ہاجت کا عہدہ تھا اور معاہدہ کی مدت ختم ہونے والی تھی (اس لئے لوگوں کو خیال ہوا کہ کہیں عیسیٰ بن مریم پر حملہ نہ کروا دیا ہو۔ حضور ﷺ نے فرمایا تمہارے لئے کوئی (اندیشہ کی بات) نہیں ہے۔ مدینہ کی ہر گھاٹی پر ایک فرشتہ حاضر سوڑو ہے۔ کوئی دشمن نہ ہے جسے دشمن نہیں ہو سکتا تم ہی داخل ہو گے، واقعہ یہ ہوا کہ مدینہ میں ایک بڑا سانحہ سر گیا ایسی وجہ سے یہ طوفان ہوا چلی گئی اس کے مرنے کا منفقوں کو سخت غم ہوا تھا کیونکہ وہ منافقوں کا پشت بناؤ تھا یہ مرنے والا زید بن رفاعہ بن ثابت تھا۔

محمد بن عمرو نے حضرت جابر بن روادیت سے بیان کیا کہ زولای آفتاب تک آمدی بہت عیز و نفوذ کے بعد سکون ہو گیا۔ حضرت عبادہ بن صامت نے اس روز انہی کی سے فرمایا تم اگر اودست زید بن رفاعہ بن ثابت مرنے کا جس کے مرنے سے اسلام اور ائمہ اسلام کی فتح ہوئی۔ انہی نے کہا افسوس وہ (میر لودست بن) تھا ابو لیدہ قرینہ وگم تم کو کس نے اطلاع دی۔ حضرت عبادہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے خبر دی تھی کہ ابھی وہ مر گیا۔ ابن ابی بڑیشیان اور عیسیٰ بن عمر نے حضرت ابن عمر کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی وفاتی قصویٰ کو متزل (کے ٹکے) میں سے تم ہو گے۔ مسلمان ہر طرف اس کو تلاش کرنے لگے۔ ایک منافق تھذیب بن حلت جو انصاری اس رعایت میں شامل تھا جس میں عبادہ بن بشر بن رفاعہ اور اسید بن خضیر شامل تھے زید بن حلت نے پوچھا یہ لوگ ہر طرف کہاں جا رہے ہیں۔ لوگوں نے کہا رسول اللہ ﷺ کی وفاتی کھو گئی ہے اس کو تلاش کر رہے ہیں۔ کہنے لگا جہاں وفاتی ہو وہ جگہ اللہ ان کو بتا دیں نہیں دیتا مسلمانوں کو یہ بات اگر گھر ہوئی اور انہوں نے کہا دشمن خدا تجھ پر خدا کی مدد کو منافق ہو گیا۔ حضرت اسید بن خضیر نے مجھے معلوم نہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو میرا نفس پسند ہو گیا نہیں، اگر یہ بات نہ ہوتی تو خدا کی قسم میں ہر چھاتیرے زبیر کو دیتا جب یہ ذوق تیرے دل میں تھا تو تو ہمارے ساتھ نکل کر کیوں کیا تھا کہنے لگا میں تو زندگی ماں کی طلب میں تھا تھا خدا کی قسم محمد ﷺ اس وفاتی سے کہیں بڑی آسانی باتوں کی خبر تو ہم کو دیتے ہیں (ادنیٰ کی کوئی خبر نہیں) مسلمانوں نے کہا خدا کی قسم ہماری کبھی تجھ سے (طلب کی) کوئی راہ نہیں ہو گی ورنہ کسی نیلے کے منے میں ہم تیرے ساتھ بیٹھیں گے اگر ہم کو تیرے دل کی حالت معلوم ہوتی تو تیرے ساتھ اکی نہ رہتے۔ اس کے بعد ذہب کوڈ کر بھاگ پڑا اس کو ڈوڈ لگا کہ مسلمان مجھ پر حملہ کر دیں گے۔ مسلمانوں نے اس کا سامنا پیچھا دیا زید مسلمانوں سے بھاگ کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچ کر پناہ مانگی وہ گیا اس کے بعد حضرت جبریل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دخی لے کر آئے (اور وفاتی کی اطلاع دے دی) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (اور وہ منافق سے رہا تھا) مسلمانوں میں سے ایک شخص نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کی وفاتی کھو گئی اور اللہ نے ان کو وفاتی کا مقام نہیں دیا۔ پوچھا کہ محمد ﷺ ہم کو وفاتی کی کشیدگی سے بہت بڑی باتیں بتاتا کرتے ہیں۔ (حضور ﷺ نے فرمایا) علم فیہ سوائے خدا کے کسی کو نہیں اور اللہ نے سب مجھے وفاتی کا مقام بتا دیا ہے، تمہارے سامنے گھاٹی کے اندر لو فتنی موجود ہے اس کی مدد ایک دوخت میں پھنس گئی ہے تم اسی طرف چلو حسب احکام لوگ وہاں جا کر لو فتنی کو مار آئے۔ جہاں رسول اللہ ﷺ نے بتایا تھا منافق نے جب لو فتنی کو آتے دیکھ لیا تو پیشانی ہوا اور خود بخوبی کے ساتھ ان ساتھیوں کے پاس آیا جن کے ساتھ وہ پہلے تھا، آکر دیکھا کہ ان کا سامنا پیچھا کیا ہے اور لوگ سب اپنی جگہ بیٹھے ہیں کوئی ایک بھی اپنی جگہ سے نہیں اٹھا ہے۔ جب وہ منافق ان حضرات کے قریب آئے لگا تو انہوں نے کہا اہلے ہاں نہ آنا کہنے لگے کچھ تم سے کچھ بات کرنی ہے، یہ کہہ کر قریب آیا اور بولا میں تم کو خدا کی قسم دے کر پوچھتا ہوں یہ بتاؤ کہ کیا تم میں سے کوئی یہاں سے اٹھ کر محمد ﷺ کے پاس گیا اور اس نے محمد ﷺ کو میری اس بات کی اطلاع دے دی جو میں نے یہاں کی تھی، سب نے جواب دیا نہیں خدا کی قسم ہم میں سے تو کوئی اپنی جگہ سے اٹھا ہی نہیں، کہنے لگے میری ہی ہوئی بات تو (یہاں) لوگوں کے پاس ہی رہی اور وہی رسول اللہ ﷺ نے لہرای، پھر زید نے واقعہ نقل کر دیا اور رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا تھا کہنے کا پہلے مجھے محمد ﷺ کے ہاتھ میں شک تھا، لیکن اب شہادت دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے رسول ہیں، گویا پہلے میں مسلمان ہی نہیں ہوا تھا اب اسلام لایا ہوں۔ ساتھیوں نے کہا تو رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں جا کر منافق کا طلب کھو ہو۔ تاکہ وہ (اللہ)

سے تیرے لئے استغفار کریں۔ چنانچہ دو برسوں اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنے گناہ کا اقرار کیا اور حضور ﷺ نے اس کے لئے دعائے مغفرت کی۔

جب رسول اللہ ﷺ واپس لوٹے تو حضرت عبداللہ بن ابی آگے بڑھ کر انہوں کی خلافت میں بیٹھ گئے (ایسا معلوم ہوتا تھا کہ کسی خاص لوٹ کی کو تلاش ہے کیونکہ ان کے باپ کا لوٹ گزرا تو حضرت عبداللہ نے اس کو شہادیاں اور اس کا انکار پانچ بار دہرایا۔ ابن ابی نے کہا: الحق کیا کر رہا ہے۔ حضرت عبداللہ نے جواب دیا: جب تک رسول اللہ ﷺ اجازت نہیں دیں گے، آپ مدینے میں داخل نہیں ہو سکتے اور آپ کو خود مظلوم ہو جانے کا کہ عزت والا کون ہے اور ذلیل کون ہے؟ آپ یا رسول اللہ ﷺ جو اس عرصے میں جو مسلمان سامنے سے گزرتا، حضرت عبداللہ اس کو تیزی کے ساتھ آگے جاتے دیتے (اور باپ کو روکے رکھتے تھے) اور باپ کہتا تو اپنے باپ کے ساتھ یہ حرکت کر رہا ہے آخر رسول اللہ ﷺ گزروے اور کیفیت دریافت کی۔ عرض کیا گیا کہ حضرت عبداللہ بن ابی اپنے باپ کو اس وقت تک چھوڑنے سے انکاری ہیں جب تک حضور ﷺ اس کو (مدینے میں داخل ہونے کی اجازت نہ دے دیں۔ حضور ﷺ آگے چلے تو دیکھا تو اسی عبداللہ اپنے باپ کی لونگنی کی ٹانگ باندھے بیٹھے ہیں اور ابن ابی کہہ رہا ہے کہ میں چھوٹے بچوں سے بھی زیادہ کڑو ہوں، میں غور توں سے بھی زیادہ ضعیف ہوں۔ حضور ﷺ نے حکم دیا اپنے باپ کو چھوڑ دو، اور عبداللہ نے چھوڑ دیا۔

محمد بن عمر نے حضرت رافع بن خدیج کی روایت سے بیان کیا کہ ابن ابی کے متعلق آیت قرآنی کے نزول سے پہلے حضرت عبادہ بن صامت اس روز ابن ابی سے فرما رہے تھے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو جا، حضور ﷺ تیرے لئے دعائے مغفرت کر دیں گے۔ ابن ابی گردن نیچے لٹکے حضرت عبادہ نے فرمایا اللہ کی قسم تیرے اس گردن نیچے لٹکے اور سر پھرانے کے متعلق اللہ کی طرف سے کوئی ایسی آیت ضروری نازل ہوگی (جو تیرے لئے) کہ آگ ہو گی (اور) تو اس میں جلے گا۔ ابراہیم کا بیان ہے کہ شروع دن سے رسول اللہ ﷺ ہم میں (یعنی ہمارے دائرے میں) بھی چلتے رہے اور زید بن ارم رسول اللہ ﷺ کی دوستی کے سامنے آ جاتے تھے، حضور ﷺ کا رخ اپنی طرف کر دے چاہتے تھے اسی حالت میں وحی نازل ہوئی حضرت زید بن ارم کا بیان ہے رسول اللہ ﷺ کو سخت تکلیف محسوس ہونے لگا، پیشانی مبارک حرق آلود ہوئی اور لونگنی کی ہاتھوں پر بھاری بوجھ پڑنے لگا، پچان گیا کہ رسول اللہ ﷺ بروحی کا نزل ہو رہا ہے۔ مجھے امید تھی کہ میری تصدیق میں اللہ ضروری کچھ نازل فرمائے گا۔ جو نبی وحی کی حالت دور ہو گئی۔ حضور ﷺ میرے دونوں کان پکڑ کر لو پر کواٹھانے لگے میں اپنی لونگنی پر قہار لیکن کان لو پر اٹھنے کی وجہ سے اوپر اٹھ گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تیرے کاننا پورے (طاہر) ہو گئے۔ اللہ نے تیری بات کی تصدیق کر دی اور لوں سے آخر تک پوری سورۃ منافقون صرف ابن ابی کے حق میں نازل ہو گئی۔

اس واقعہ کے بعد جب کوئی نئی بات کرنا تھا تو اس کی قوم والے خود اس پر غصہ ہو کر فتنے کرتے تھے۔ یہ پوری روایت بنا رہی ہے کہ سورۃ منافقون سفر کی حالت میں مدینہ میں داخل ہونے سے پہلے اتری۔ لیکن بغوی نے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینے میں پہنچ گئے تو (اس وقت کا) حضرت ابن ارم کا بیان ہے کہ میں غمناک و شرمندہ کی حالت میں اپنے گھر میں جا بیٹھا اس کے بعد اللہ نے حضرت زید کی تصدیق اور ابن ابی کی تکذیب میں سورۃ منافقون نازل فرمائی۔ نزول سورہ کے بعد رسول اللہ ﷺ نے زید کا کان پکڑ کر فرمایا: زید اللہ سے تیری تصدیق کر دی اور تیرے کان کو پورا کر دے۔ نزول سورہ کے بعد جب عبداللہ بن ابی کا محبوب ثابت ہو گیا تو ابن ابی سے کہا گیا وہ خیاب تیرے متعلق سخت کینہ نازل ہوئی ہیں۔ لب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر (معافی کی درخواست کر) حضور ﷺ تیرے لئے مغفرت کی دعا کر دیں گے۔ ابن ابی گردن نیچے لٹکے اور ہاتھ نے مجھے ایمان لانے کا مشورہ دیا میں ایمان لے کر دیا پھر تم نے زکوٰۃ داکر نے کا حکم دیا میں نے اپنے بل کی زکوٰۃ بھیج دی ہے وہی اب اسے سوا ہونے کوئی بات باقی نہ رہی کہ میں محمد ﷺ کو سجدہ کر دوں۔ اس پر اللہ نے آیت **وَاَذِیْقُوا لَهُمْ نَارَ جَهَنَّمَ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِوا لَأَنفُخُنَّ مِنْهَا دُخانًا مُّسَوِّمًا** اللہ نے دھواں دھواں فرمائی، اس کے بعد ابن ابی مدینے میں تھوڑے دنوں ہی زندہ رہا، کچھ عرصہ تک کے بعد پیدا ہو کر مر گیا۔

فائدہ: محمد بن اسحق کا بیان ہے کہ یہ واقعہ شعبان ۱۶ میں ہوا، خلیفہ بن خیاط اور طبری نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔ لیکن قتادہ اور عروہ نے شعبان ۱۷ کا واقعہ قرار دیا ہے اسی واقعہ کے دوران رسول اللہ ﷺ نے حضرت جویریہ بنت حارث بن ابی ضرہ سے نکاح کیا تھا جو بنی اسدیق، امام احمد و ابو داؤد اور محمد بن عمر نے حضرت عائشہ کا قول بیان کیا ہے کہ جویریہ شیریں (عذقی) اور طبع عورت تھی جس کی تحریر ان پر بڑا جانی وہ فریفت ہو چکا جس وقت رسول اللہ ﷺ پیشے پر تشریف فرما تھے کہ جویریہ آگئیں اور اپنی کتابت لوار کرنے کے لئے مدعی خواستگار ہوئیں۔ رسول اللہ ﷺ کے پاس ان کا آنا مجھے ناگوار ہوا اور میں پہچان گئی کہ رسول اللہ ﷺ کو اسی نظر سے دیکھ رہے ہیں جس نظر سے میں دیکھ رہی ہوں۔ (یعنی حضور ﷺ نے ان کو پسندیدہ نظر سے دیکھ لیا ہے) جویریہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ میں مسلمان عورت ہوں اور شہادت دیتی ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں، میں عورت بن ابی ضرہ کی بیٹی جویریہ ہوں اور حدیث اپنی قوم کا مرام اور تقاضا ہے جو معیشت بڑی اس سے تو آپ واقعہ ہی ہیں، میں عیادت میں بنی اسد اور ان کے چچا کے بیٹے میں مشترک کتابتیں ہوں، عیادت نے مجھے مکاتیب کر دیا لیکن بدل کتابت اتنا مستر کیا کہ اس کو کوئی نہ دیکھ سکتا تھا، میں آپ پاس اسد لے کر آئی ہوں، آپ بدل کتابت انکار نے میں میری مدد کیجئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں سے بستر کوئی بات ہو گی تو کیا تم تسلیم کر لو گی۔ جویریہ نے کلمہ کیاباات ہے یہ رسول اللہ ﷺ فرمایا میں تمہارا بدل کتابت اور انکاروں کا مجھ تم سے نکاح کر لوں گا جویریہ نے کہا یہ رسول اللہ ﷺ بہت خوب میں راضی ہوں۔

رسول اللہ ﷺ نے ثابت بن قیس کو بلایا اور فرمایا جویریہ کا سوال کیا کیا ثابت نے کہا یہ رسول اللہ ﷺ آپ پر میرے دل بابت قربان۔ جویریہ آپ کی ہے۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے بدل کتابت لوار کیا اور انکاروں کے نکاح کر لیا اور (بھر) باہر برآمد ہوئے بنی مسطلق کے کچھ لوگ جسے پانے میں آچکے تھے وہ ان کی عورتوں سے قربت کرنے کے مسلمان مالک ہو گئے تھے (کیونکہ وہ پانے میں ہو چکے تھے)۔ رسول اللہ ﷺ نے جب جویریہ سے نکاح کر لیا تو مسلمانوں نے کہا یہ بنی مسطلق (جو عقلم بتائے گئے ہیں) رسول اللہ ﷺ کے شہر الہادے ہو گئے چنانچہ جو شخص بھی جس کے قبضے میں تھا اس نے آزاد کر دیا اس طرح سب آزاد ہو گئے۔ حضرت عائشہ نے فرمایا جویریہ سے نکاح کرنے کی وجہ سے سو گھر والے آزاد کر دیئے گئے اپنے کنبے کے لئے جویریہ سے زیادہ ہر کس عورت اور کوئی نہیں ہوئی۔

محمد بن عمر نے بروایت حرام ازہم اور عروہ بیان کیا کہ حضرت جویریہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ کے آنے سے تین رات پہلے میں نے خواب میں دیکھا کہ چاند مہرب سے چل کر میری گود میں آگرا ہے، میں نے کسی کے سامنے بیان کرنا اس کو مناسب نہ سمجھا میں تک کہ رسول اللہ ﷺ آگئے اور ہم کو قیدی بنا لیا گیا اس وقت مجھے خواب (پورا ہونے) کی امید ہو گئی۔ جب رسول اللہ ﷺ نے مجھے آزاد کر کے مجھ سے نکاح کر لیا تب بھی اپنی قوم کے بارے میں کچھ نہیں کہا میں تک کہ مسلمانوں نے خود ان کو آزاد کر دیا میرے چچا کی بیٹیوں میں ایک لڑکی تھی اس نے مجھے آکر یہ خبر سنائی تھی ورنہ مجھے معلوم بھی نہ تھا کہ میرے رشتہ دار آزاد ہوئے یا نہیں (میں میں نے اللہ کا شکر ادا کیا۔)

حافظ بن عمار نے بیان کیا کہ حضرت جویریہ کا باپ بن ابی ضرہ جویریہ کا معارفہ دینے کیلئے آیا جب (دووی) عقیق میں جہاں جویریہ کے گھر کے فونت موجود تھے تو اس کو اپنے فونتوں میں سے دو لونٹ جو سب سے بہتر تھے بہت پسند آئے اس لئے ان دو لونٹوں کو عقیق کی کسی گھاٹی میں چھپا دیا اور باقی لونٹ لاکر اپنی بیٹی کے منورنے میں پیش کر دیئے، پھر عرض کیا محمد ﷺ آپ نے میری بیٹی کو کر لیا ہے، میں اس کا فائدہ ہے، حضور ﷺ نے فرمایا اور دو لونٹ کہاں ہیں جو تم نے نکاح گھاٹی میں چھپا آئے ہو وہ سننے ہی حادث ہوں افضلہ میں شہادت دیتا ہوں کہ آپ ﷺ اللہ کے رسول ہیں بے شک اور دو لونٹ مجھے بہت پیارے تھے اور میں نے انکو چھپا دیا تھا اور اس بات سے سوائے اللہ کے اور کوئی واقعہ نہ تھا غرض حادث مسلمان ہو گیا۔ محمد بن عمر کا بیان ہے کہ اسید کہتے تھے بنی مسطلق کا شاکہ (خدیجیوں کا مسلخہ لے کر) آیا اور بچوں اور عورتوں کو فدیہ دے کر چھڑا کر لے گیا۔

فائدہ: نہ کوڑہ تھا۔ یہ بھی کیا ہے کہ جنگ سے پہلے رسول اللہ ﷺ نے نبی مطلق کو دعوتِ اسلامی تھی۔

تبعیمن نے دینِ عجز کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ابنِ عوف نے کہا میں نے تابع کو لکھ کر بھیجا کہ جنگ سے پہلے دعوتِ اسلام دینے کا کیا مسئلہ ہے، تابع نے جواب دیا یہ شروع اسلام میں تھا رسول اللہ ﷺ نے بنی معطلق پر (جانبک) حملہ کیا تھا وہ بالکل غافل تھے اور ان کے لوٹ جوشے پر پانی پنی رہے تھے۔ حضور ﷺ نے جنگی لوگوں کو قتل کیا اور ان کے بچوں کو قید کر لیا (الحمد للہ) اس روایت میں بھی ہے کہ مجھ سے یہ بات حضرت عبداللہ بن عمرو نے بیان کی وہ اس فکر میں موجود تھے۔

اِذَا جَاءَكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَاْتَوْا نَسْتَعِذُ بِكَ لِمَنْ تَسْتَعِذُ بِهِ
 کے پاس آتے ہیں تو کہتے ہیں ہم (دل سے) گواہی دیتے ہیں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ عِدَّةٌ مِنْ عِبْدِكَ
 کے سامنے اَشْهَدُ شَهَادَتِ شَهِدُوْهُ مَا خُذْ بِهٖ حُضُوْر (حاضر ہو جاؤ) اور اَمْلِمْ وَدِیْلُوْهُ شَهِادَتِ اِنِّیْ عِلْمِیْ کے
 مطابق خبر دینا۔ اس لئے اللہ نے اپنے رسول کے رسول ہونے کی توفیق دینی کی اور منافقوں کی شہادت کو جھوٹا قرار دیا کیونکہ جو
 شہادت دہوے رہے تھے اس کی بناء پر علم بخیر و شر نہیں تھی۔

وَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ لَوْ سَأَلْتُمُوهُ لَوَلَّاهُ شَأْنَهُ إِنَّ الْمُتَّقِينَ لَكَانُوا ۝

پھر اللہ کو یہ معلوم ہے کہ آپ بلاشبہ اس کے رسول ہیں اور اللہ شہادت دیتا ہے کہ منافق بلاشبہ اس قول میں (کہ محمد رسول اللہ ہے) رسالت کی شہادت دے رہے ہیں (جھوٹے ہیں)۔

تکافؤ یعنی اس بات میں جوئے ہیں کہ حق کی شہادت دل سے ہے اور یقینی علم کے بعد ہے خلاصہ یہ کہ حق کے ظاہر پر قول بالقرآن کو شہادت کہنا صحیح نہیں ہے۔

یہ تحریر اس صورت میں ہو گئی جب نقشہ کو جملہ خبریہ لکھا جائے، لیکن اگر اس کو انشائیہ کہا جائے تو اس صورت میں مدق و تکذیب کا اقبال بخود ہو گا اور مشروطہ یعنی اشک کو رسول اللہ کا مدق صادق ہو گا اس تشریح پر اگر کوئی کلام مسمیٰ ہو گا کہ وہ اپنے خیال میں جھوٹ بول رہے ہیں (حالانکہ یہ بات سچی ہے) مگر یہ اللہ کے رسول ہیں لیکن وہ اس کو جھوٹ جانتے ہیں اور اسے خیال میں جھوٹی بات کہہ رہے ہیں)

نظام معزول (انڈیمین سیر) نے کہا صدق کا معنی ہے اعتماد کے مطابق جو: اور کذب کا معنی ہے استغناء کے موافق نہ ہو۔ نظام نے اپنے قول پر اسی آیت سے استدلال کیا ہے (اور کہا ہے کہ ان منافقوں کا جھگڑا رسول اللہ کریم پر ہو گا جو کہ ان کے عقیدہ کے موافق نہیں تھا۔ اس لئے ان کو کاذب قرار دیا گیا) لیکن نظام کا یہ خیال غلط ہے (آیت سے استدلال درست نہیں، کیونکہ آیت کا مطلب وہی ہے جو ہم نے بیان کر دیا۔

التَّكْدُّ وَ: أَيَمَّا تَوَجَّهْتُمْ قَصْدًا وَاعْتَمَدْتُمْ سَبِيلَ الْإِيمَانِ إِتَّخَذْتُمْ سَائِرَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ①

میں لوگوں نے اپنی قسموں کو (پہلی بار) اس کو بچنے کے لئے، پھر دوسرے بار کو بھی لے کر اسے روکتے ہیں کہ یہ بے فائدہ عمل بہت ہی بڑے ہیں۔

ایک شہر سے مراد ہیں قسمیں یہ شہادت۔ کیونکہ شہادت بھی (ایک طرح کی قسم ہی ہوتی ہے) شہادت اللفظی حلف شہادت ہے۔

جنتی معنی قتل و قہر سے بچنے کا ذریعہ۔

فَصَدَّقَ الْيَاكُوبُ خُودُوكَ مَعَهُ بِأُخْرَى كَوْرَدِكْ وَبِأُخْرَى هِي كَا عَصَدُ رُصْدُو وَهُوَ دُورُ كُتْ مَعْرُشْ كَرْنِ لَوَارِ بَارِ رَهْنِ كِ مَعْنَى
ہوں گے دار اگر صدہ مسدوسے مشرق اٹھاجائے تو دوسراں کو روکنے کے معنی ہوں گے (لولیلا نامہ ہے دوسرا استدلال)

عَنْ سَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» فَقَدْ كَسَبَ لِنَفْسِهِ مِائَةَ أَلْفِ نَجَاتٍ»

سَا، مَا كَا، اَدُوْا یعنی یہی ہیں اور راہِ خداست بروکنا، است برا عمل ہے۔

بقوی نے لکھا ہے کہ شہاک اور عطیہ نے حضرت امین عباس کا قول نقل کیا ہے کہ جس شخص کے پاس مال ہو اور اس نے زکوٰۃ اورات کی جو، یا ریح کی طاقت رکھتا ہو اور حج نہیں کیا ہو اور اسی حالت میں وہ مرنے لگے تو مرنے کے وقت وہ (زندہ کی کی طرف ماننے کی درخواست کرتا ہے اور کہتا ہے میں ایک لاگوں میں سے ہو جاتا اور حج کر لیتا۔ حضرت امین عباس نے پھر یہ بتایا آیت تلاوت فرمائی۔

وَلَنْ يُّؤْتِيَكَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَتْكَ أَجَلُكَ وَلَا يُلْقِيكَ خَيْرًا وَلَا شَرًّا لِّمَا لَعَمَلُوكَ ۝

اور اللہ کسی شخص کو جب اس کی ميعلا ختم ہونے پر آجاتی ہے مہلت نہیں دیتا اور اللہ کو تمہارے سب کاموں کی پیروی خبر ہے۔

یعنی اللہ اس کو مہلت ہرگز نہیں دے گا خواہ وہ کسی عین تمنا کرے۔
 إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا جِبْ اس کا ستر تو وقت آجائے اور اس کی عمر ختم ہو جائے۔
 وَاللّٰهُ خَبِيرٌ بِمَا نَعْمَلُونَ یعنی اللہ تمہارے اعمال کا بدلہ دینے والا ہے۔

ع (الحمد لله سورة منار نقون کی تفسیر ختم ہوئی) ۴

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 الحمد لله رب العالمین
 ربنا ورب كل شيء
 فالق الحب والنوى
 فالق الحشر والنوى
 ربنا ورب كل شيء
 فالق الحب والنوى
 فالق الحشر والنوى

سُورَةُ التَّغَابُنِ :

یہ سورۃ مدنی ہے اس میں اٹھارہ آیات اور زور کوغ ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یہ سب سے پہلے مآثری السلوٰۃ دیکھائی دے گا۔

لَهُ السُّلْطَانُ عَلَى الْخَلْقِ كُلِّهِ **إِذْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ** لِيَكْفِيَكَ سَخَطُكَ لَهُ

آپ کو دونوں جگہ پہلے ذکر کیا گیا، یہ عقد ہم مفید صریح ہے (یعنی اللہ علی کا ملک اور اللہ ہی اس کے لئے ہر حریف ہے)

وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور وہ ہر شے پر قابو رکھتا ہے۔

قدرت خداوندی کی نسبت ہر ممکن سے برابر ہے اس لئے (الغیر کسی عاجزی اور ترہیج کے) کو ہر چیز پر قدرت رکھ

هَؤُلَاءِ فِي خَلْقِهِمْ يُشَكِّكُ بَيْنَكُمْ قَوْمٌ مِّنْكُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

وغلا ہے جس نے غم کو پیدا کیا ہے (اس کے باوجود) غم میں سے بعض کافر ہیں اور بعض مومن، اور اللہ تمہارا

[illegible]

کھو الیہی حقیقہ۔ لیکن اے تم کو پیہ کیا اس کے بعد تم کیا ستہم کو لے کر ہوئے اور یہ کہ

ی آیت میں آئے: وَإِنَّمَا خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّنْ مَّاءٍ لِّتَعْلَمَ اَنَّ اِلٰهَكُمْ هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيُعْلِمُ السِّرَّ

سین (شقی پیدا ہونے کے بعد کچھ جانور پیٹ کے نکل جاتے ہیں اور کچھ ٹانگوں پر اڑتے)

واللہ بسا نفعکون منجی ایمان اور کفر، فرماں برداری اور نافرمانی، سرِ مالِ تم جو کچھ کرتے ۷۲ اللہ اس کو دیکھتا ہے

معتزلہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ ایمان اور کفر بیتہ پر خداوندی فیصلہ عنہ اللہ نے انکو پیدا کیا بلکہ فن کا

ہے۔ یہ امتداد الٰہیہ تمام چیزیں کر لیں، مقتدر ہو چکی ہیں، اللہ نے فرمایا ہے، کُلُّ شَيْءٍ خَلْقُهُ بِقُدْرَتِي

اور اعمال بھی اللہ تعالیٰ کے پیدا کردہ ہیں لیکن اس میں کسی قدر بندوں کے اختیار کو دخل ہے اسی لئے بنوے کو

ہے۔ اور اس کے الفاظ پر توبہ و عذاب مرتب ہے۔ صحابہؓ اور تابعینؒ کی طرح ہم سب کا یہی حال ہو گا، اگر اللہ تعالیٰ چاہے۔

کے خلاف ایات کی تجویزوں جاننا جسے اللہ نے فرمایا ہے دیکھیں عید سیدہ العوینین یولہ مانولی
(میں نے سیدہ العوینین کو دیکھا ہے جسے اللہ نے فرمایا ہے دیکھیں عید سیدہ العوینین یولہ مانولی)

حضرت انس بن مالکؓ کہ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ نے ہر آدمی کو ایک فرشتہ مقرر کر دیا ہے، فرشتہ عرض

رب (اب) نطفہ سے اب بستہ خون کا اور عزا ہے، اب ہوئی ہے جن مراحل سے گزرنے کے بعد جب نطفہ اس کو پید

زفرائش عرض کر رہے ہیں کہ وہ کیا پیو، خربہ پیلاؤ، نیک بخت ہے یا بد بخت، اس کا رزق کیا ہے، اس کی مدت زندگی

پھر چلے آئے۔ کچھ دیر میں اسی گھر دیا جاتا ہے۔ ورواد انجاری۔

نہیں میں حضرت ابن مسعودؓ کی طرف روایت بھی اسی طرح آئی ہے، جس کے آخر میں اتنا اور بھی ہے کہ

کیا تم کو ان لوگوں کی خبر نہیں پہنچی جنہوں نے قرآن سے پہلے کفر کیا پھر انہوں نے اپنے اعمال پر ہال (یا میاں) بھی (یا کھجور) اس کے علاوہ آخرت میں بھی ان کے لئے عذاب دردناک ہے۔ اَللّٰہُ یَا بَیِّنُکَ یعنی اے کافروں کیا تم کو پہلے کافروں کے حالات (اور عذاب و سزا) کی خبر نہیں پہنچی سابق کافروں سے مراد میں قوم نوح، قوم ثمود، قوم عاد اور صحابہ الکاذبہ (یعنی اداۓ) وغیرہ۔

وَمَلَأَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِعَقْبِهِمْ بِإِذْنِهِمْ لِيُحْكَمَ فِيكُمْ وَكَانَ صِدْقًا مِمَّا كَفَرُتُمْ بِهِ مِنْ قَبْلُ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَلَا تَقُولُوا لِمَا يُكَذِّبُ الْوَجْهَ وَالْجَبْهَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ زَلَالَةٍ وَلَقَدْ نَادَيْنَا الْأَنْبِيَاءَ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَلَا تَقُولُوا لِمَا يُكَذِّبُ الْوَجْهَ وَالْجَبْهَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ زَلَالَةٍ وَلَقَدْ نَادَيْنَا الْأَنْبِيَاءَ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَلَا تَقُولُوا لِمَا يُكَذِّبُ الْوَجْهَ وَالْجَبْهَ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ زَلَالَةٍ

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٠﴾ فی آخرت میں ان کے لئے عذابِ الیم۔ 60۔

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَرْتِيبُهُمْ رُسُلُهُمْ بِتَرْتِيبٍ نَّفَعَنَا أَنْ يَكُونَ هَدًى وَمَا نَعْمَرُ بِهِ إِلَّا أَنْ نَكُونَ لَهَا وَاسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

وَاللَّهُ أَكْبَرُ ۖ تَعَالَى ۚ

یہ اس سبب سے ہے کہ ان لوگوں کے پاس جن کے پیغمبر والا کی وجہ سے کرائے تو ان لوگوں نے (ان رسولوں کی نسبت) کہا کیا ہم کو جاہت کریں گے غرض انہوں نے کفر کیا اور مگر الٰہی نور خدا نے بھی ان کی کچھ پروا نہیں کی اور اللہ محبوب سے بے نیاز مسطورہ صفات ہے۔

درنگ پیدیا اور آخرت پانچواں باب۔

الْحَبِيبِ مُحَمَّدٍ لَدُنَّكَ

استغفر اللہ بے شمار بار، ایک بار بھی نورِ زیادہ پر بھی اس کا اطلاق ہو گا ہے۔ اس جگہ جمع مراد ہے اس لئے
برہانِ بھیدہ میں ذکر کیا۔ استغفار میں استقامت اللہ کی ہے، ان لوگوں نے بغیر اس کی ہدایت کا انکار کیا اور غیب سے کہا کیا تو
خدا سے مشیر ہو سکتے ہیں تو ان کو نہ اُسی طرف پہنچنے کی ہدایت ہو سکتی ہے۔

[illegible][illegible][illegible]

رَعِمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ كُنْ يُعَذِّبُهُمْ قُلُوبُ يَوْمٍ وَرُبِّي مُتَّبِعُونَ ثُمَّ تَتَّبِعُونَ مَا أَوَّلَيْتُمْ ۖ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝

یہ کافر دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ (دوبا

زندہ کر کے) برنگز عیسائے جا نہیں ہے، آپ کہہ دیجئے کیوں نہیں (نیت) آپ نے ربی کی قسم تھوڑے عرصہ (زندہ کر کے) اٹھائے جانے کے پھر (دوسری زندگی میں) جو کچھ تم نے کیا وہاں اس سے تم کو کچھ کیا جائے گا (اور جس سے مطابقت تم کو سزا جزائی ملے گی) کہو یہ بات اللہ کے لئے بہت آسان ہے۔

اور یہ بات اللہ کے لئے محنت امر ہے

یسا عَلَیْکُمْ تَم نے جو کچھ کیا وہ خیر ہو یا شر، یعنی تم سے حساب قسمی کی جائے گی اور تم کو قہر کے اظہار سے باز رکھ دیا۔

١٠٤

۱۱۔ پھر رُخسہ کر کے اٹھا اور گامبہ کرنا۔

یہ سب کچھ ہے کیوں کہ اللہ کی قدرت کامل ہے۔ اور جس چیز کا وعدہ کیا گیا ہے وہ

مُواِفِقُهُ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُ الَّذِي اَتَىٰ دَاوُدَ الْوَيْلُ مَا تَعْجَلُونَ ﴿٦٧﴾

مسموع اور ترمذی نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے (صحابہ سے) فرمایا: کیا تم جانتے ہو مطلق کون ہوتا ہے، صحابہ نے عرض کیا: ہرے اندر تو مطلق دہی ہوتا ہے جس کے پاس روپیہ بھی نہ ہو اور سامان بھی نہ ہو، فرمایا میری امت میں مطلق وہ شخص ہو گا جو قیامت کے دن نماز، روزہ، زکوٰۃ (یعنی ساری نیکیاں) لے کر آئے گا، لیکن دنیا میں کسی کو گالی دی ہوگی، کسی پر زنا کی حسرت لگائی ہوگی، کسی کا مال (غائبانہ طور پر) لکھا ہوا ہوگا، کسی کا خون بہلا ہوگا، کسی کو کھڑا ہوگا، چنانچہ کسی کو اس کی یہ نیکیاں (علم کے بدلہ میں) ملو دی جائیں گی، کسی کو وہ نیکیاں پھر اگر وہ ان حقوق سے اس کی نیکیاں کم پر س کی تو حقہ کر کے گنہ لے کر اس (حق حق) کرنے والے پر ڈال دیے جائیں گے پھر اس (خاتم) کو روزِ قیامت میں بھیج دیا جائے گا۔

بخاری نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بیان کیا کہ جس کسی پر اس کے بھائی کا کوئی حق ہو تو اس کو چاہئے کہ دنیا میں ہی اپنے آپ کو اس حق سے آزاد کر لے کیوں کہ وہاں (آخرت میں) نہ دو ہم ہوں گے نہ دیر۔ اگر اس کے ایک اعمال ہوں گے تو بقدر حق (یعنی جتنا اس پر کسی کا حق ہو گا جتنی مقدار میں) اس کے ایک عمل لے لئے جائیں گے (اور حقہ کو دے دیے جائیں گے) اور اگر اس کی نیکیاں نہ ہوں گی تو غالباً حق کے کچھ گنہ لے کر اس پر ڈال دیے جائیں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث میں طبرانی کے نزدیک یہ الفاظ آئے ہیں: میں دعاں شافک میں گئے نہ قیر اولیٰ بلکہ اس کی (یعنی عالم کی) نیکیاں لے کر اس کو جس پر ظلم کیا ہو گا دے دی جائیں گی۔ اور مظلوم کے گناہ خاتم پر لا دیے جائیں گے۔

وَمَنْ يُّؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيُعَذِّبْ نَفْسَهُ يَجْعَلْهُ أَهْلًا لِّبَيْتٍ يُخْرِجُ مِنْهُ مَتَاعًا وَيُخْرِجُ مِنْهُ نَجْوًى مِّنْ غَيْبٍ مَّا لَا يَخْلُفُ فِيهِ غَيْبٌ
فِيهَا آيَاتٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا الْعَظِيمَةُ ⑥

اور جو شخص اللہ پر ایمان رکھتا ہو گا اور نیک کام کرے گا ہو گا، اللہ اس کے گناہ دور کر دے گا اور ایسے بخوش داخل کرے گا جن کے نیچے سرسبز جلدی ہوں گی (اور) جن کے اندر ہمیشہ ہمیشہ کے لئے رہیں گے یہ بڑی ہی کامیابی ہے۔

ذہبیؒ نے یہ ایمان اور عملی صانع کا مجموعہ بڑی کامیابی ہے کیوں کہ اس سے دفعِ فقرت اور حصولِ منفعت وابستہ ہے (اس میں کامیابی ہو اور جنت میں ہمیشہ سکون حاصل ہوتا ایمان اور عملی صانع کے مجموعہ پر موقوف ہے)

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَكْثَرُ ذُلٍّ لَّيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ مِّمَّا يَخْتِصُمُونَ ⑦

اور جن لوگوں نے کفر کیا ہو گا اور ہادی آئیں گے جو جہنم ہو گا اور وہ حق میں اس میں کبھی نہیں گے اور تم اللہ کا ہے۔

(جراہنہ کی بودوں کیات، کتابت کی تحصیل ہیں یا یوم النحر میں جو سب کو جمع کیا جائے گا اس کی اصل غرض و مقصد کا اظہار اور دونوں فریقوں کے ملک الہیہ نتیجہ کا بیان ہے۔

مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ يَجِدْ لَهُ أَكْثَرَ مِمَّا يَحْسَبُ ⑧

اور کوئی مصیبت بغیر حکم خدا کے نہیں آتی اور جو شخص اللہ پر ایمان لاتا ہے اللہ اس کے دل کو (مہر و رضا کی ہوا کھاتا ہے، اور اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے۔

مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ يَجِدْ لَهُ أَكْثَرَ مِمَّا يَحْسَبُ ⑧

اور خدا کو ہر شے پوری اور ہر شے پوری۔

وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَجْعَلْهُ أَهْلًا لِّبَيْتٍ يُخْرِجُ مِنْهُ مَتَاعًا وَيُخْرِجُ مِنْهُ نَجْوًى مِّنْ غَيْبٍ مَّا لَا يَخْلُفُ فِيهِ غَيْبٌ فِيهَا آيَاتٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا الْعَظِيمَةُ ⑥

اور دنیا کی کامیابی ہے کہ میں حضرت نبی بن کعب کی خدمت میں حاضر ہو اور عرض کیا میرے دل میں تقدیر کے حلق

فَاحْذَرُوا لَهُمْ فِتْنَاتٍ اِثْقَالَ دُكْحُوْنَ، من کے شر سے بے فکر نہ بنان کا کہنا مالوک ان کی اوجہ سے ہجرت چھوڑ چکے۔
ترجمہ می نور حاکم نے لکھا ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا جب دونوں مدینہ میں پہنچ گئے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے تو انہوں نے دو کھاک (نان سے پہلے ہجرت کر کے آئے والے) کو کہہ کر لوگ دینی مسائل سمجھ چکے ہیں۔ یہ دو کج کر (ان کو اپنے اہل و عیال پر غصہ کیا) انہوں نے ارادہ کیا کہ اہل و عیال کو سزا دیں کیونکہ یہی ان کی ہجرت کرنے سے روک رکھا تھا۔ اس پر آیت اُولَئِكَ يَنْفَعُوْنَ غَيْرَ اُولَئِكَ یعنی اگر تم ان کا قصور معاف کر دو گے اور ان سے ہرگز روکو گے ان کی خطا بخش دے گا تو اللہ بھی تم کو معاف کرے گا اور نہ ظالموں کا اور تم پر مہربانی کرے گا کیونکہ اللہ بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔

ابن جریر نے عطاء بن یدک کا قول نقل کیا ہے سونے کی بات بانیہا الذین استعوا فی بین ارضکم و اولادکم کے باقی تمام سورہ لقمان کہ میں نازل ہوئی یہ آیات ضرور (مدینہ میں) حضرت عوف بن مالک انجلی کے حق میں نازل ہوئیں، حضرت عوف بن مالک عیال و آدمی تھے آپ جب بھی چلا پر جانے کا ارادہ کرتے تھے، بیوی بچے ان کے سامنے روئے اور ان کے دل میں برکت پیدا کر دیتے تھے اور کہتے تھے آپ ہم کو گیس پر چھوڑ کر جا رہے ہیں ماس طرح ان کے دل میں نری آہاں تھی اور وہ چلائے رک جاتے تھے۔ غرض یہی کے متعلق ان آیات کا آخری سورت تک مدینہ میں نازل ہوا۔

ہاں بھائی! اگرچہ میں نے اپنے دل سے یہ بات چھپائی ہے مگر اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں نے کیا کیا ہے۔ (جو شخص ان میں سے ہے) وہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔

[illegible]

وَاللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ اَجْرٌ عَظِيمٌ، یعنی اجر عظیم اللہ کے پاس ہے، تم اللہ سے اجر عظیم کے طلب کار بنو اور مال و دولت کی محبت سے بڑھ کر لو اس کو چھوڑ کر جو عظیم کی نغذہ سے طلب کرو۔

فائدہ :- قدامت اہل و عیال تو ذکر خدا سے غافل نہیں کرتے، اس لئے دعوتِ مہملہ و عیال کے اظہار کے موقع پر لڑتے ہیں۔
 اَنذَرُ اِیْکُمْ وَ اَوَّلُکُمْ فَرَمَا (یعنی میں جو معنیہ ذکر کیا، مطلب یہ کہ بعض اہل و عیال حمد و ثناء نہیں کرتے) لیکن قرآن میں دس کوئی
 تو تمام اہل و عیال ہیں (اس میں کسی کا استثناء نہیں) اس لئے بغیر میں کے اَنذَرُ اِیْکُمْ وَ اَوَّلُکُمْ فَتَنَمَا (یعنی تمام اہل و عیال
 دلوں کو خواہ ذکر خدا سے غافل بنائیں یا نہ بنائیں، ہر حال امتحان سب ہی ہیں، ہر اہل کا طبعان توقع کی طرف سب ہی ہوتا
 ہے) حضرت برید کی روایت سے آیت حدیث آئی ہے جس کا ذکر ہم نے سورہ جمعہ میں کر دیا ہے رسول اللہ ﷺ نے جب
 حضرت حسن اور حضرت حسینؑ لڑکھاتے تھے مول سے آیت دیکھ کر (اور گرنے کا اندیشہ ہو تو) خبر سے اتر کر فرما آ جا کر دونوں
 صاحبزادوں کو کھانا لایا اور فرمایا اللہ نے مجھ کو شاد کرے۔ اَنذَرُ اِیْکُمْ وَ اَوَّلُکُمْ فَتَنَمَا

ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر کی روایت سے بیان کیا ہے کہ جب آیت **وَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ** چل رہی تو لوگوں کے لئے اس علم پر عمل کرنا سخت دشوار ہو گیا (کیونکہ حق تقویٰ تک پہنچنا تو مستحکم دشوار ہے) لہذا ان کو غفلت میں قیام اتنا طویل

کرنے کو کوئی نہیں شوق جانتی اور کثرتِ مجھ سے پریشانیاں نہ تھیں۔ اس پر اہستہ ذیل نازل ہوئی جس میں مسلمانوں کے لئے حکم سابق میں تخفیف کر دی گئی۔

ثُمَّ قَالَ اللَّهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأُجِبُوا وَأَلْقُوا خَيْرَ الْأَشْيَاءِ

وَمَنْ يُؤْتِ شَيْئًا فَنَفْسِهِ فِي ذَنْبٍ فَهُوَ الْمَغْلُوبُونَ ﴿٥٠﴾
 سے ڈرتے رہو اور (اس کے احکام کو) مستویہ بنالو (اللہ کی راہ میں) خرچ کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہو گا اور جو لوگ فغانی حرم سے محفوظ رہے وہی (آخرت میں) کلاں باب ہوں گے۔

خاتونِ کائنات سے ہے کیا نکلہ ایمان سببِ تقویٰ ہے۔ یعنی اپنی پوری کوشش اور حالتِ تقویٰ رکھنے کیلئے صرف کر دو۔
وَأَسْمِعُوا لَهُمْ نَصْرَهُمْ
اور انہیں سنائیں کہ ان کے لیے کونسا نصرت ہے۔

وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الرَّسُولِ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْمَلِكِ

تَنْبِیْ عَلَیْكُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدُكُمْ الْمَوْتُ اِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَسْیَةُ

وَمَنْ يُؤْكُلْ مِنْهُ يَغْضِبْ اللَّهَ أَيْتِ كِي تَحْرِيكُ مَحْضَرِ مَرْبُوحِي جَدِ
 إِنَّ تَقْرُؤًا اللَّهُ تَجْزَأُ عَنْكُمْ يَضْعِفُ لَكُمْ وَيَغْفِرُ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ﴿٥٠﴾ عَلَيْهِ

الْحَيِّبُ وَاللَّهْجَاذِقُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥٠﴾

تم اللہ کو انہی طرح (خلوص کے ساتھ) قرض دے گئے تو وہ اس کو تمہارے لئے بڑھاتا چلا جائے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا۔

حکومت والا ہے۔

وَابْتَغُوا الْفَضْلَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى كَقَرْضٍ دَائِمٍ دُونَ قَرْضٍ آجِلٍ إِنَّ فَضْلَ اللَّهِ كَانَ كَثِيرًا

فَرَضًا حَسَنًا یعنی غلوں، کلب کے ساتھ، بخوشی حاضر، بغیر دکانٹ اور طلبہ شہرت کے دینے جس سے لینے والے پر نہ احسان رکھا جائے اس کو دہ دیا جائے۔

بِضَاعِهِمْ لَكُمْ يَكُونُ دَرَنًا مُتَجَلَّجًا يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ عَنْ عَصَاهِنَّ فَإِذَا هِيَ كَأَغْصَانٍ مَنجَلَةٍ يَوْمَ يُصْعَقُونَ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ وَلَاحِقَ لَهُمُ الْبُئْسُ الْمُقَالُ يَوْمَ يُصْعَقُونَ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ وَلَاحِقَ لَهُمُ الْبُئْسُ الْمُقَالُ

وَيُغْفِرُ لَكُمْ أَسْفَافَكُمْ إِنَّهُ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ أَسْفَافًا ۝

وَاللَّهُ يَتَعَدَّى قَدْرَهُ إِنَّهُ يَخْتِمْ عَمَلَكُمْ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۚ
حَدِيثُكُمْ مَعْنَى سِرِّكُمْ فِي جِلْدِي خَمْسِينَ كَرْتًا وَفَوْزُكُمْ مَعْنَى دَارِكُمْ ۚ

عَلَيْهِمُ الْقُبُورُ وَالشَّهَادَةُ لِعَلَّيْهِمْ عِلْمُ سَائِرِ شَيْءٍ خَفِيَ نَفْسٍ، جس چیز کا لوگ مشاہدہ کرتے ہیں اور جو چیز لوگوں کے علم سے پوشیدہ ہے اللہ سب کو جانتا ہے پایہ مطلب ہے کہ جو چیز اس وقت موجود ہے اس کو بھی خدا جانتا ہے اور جو چیز گزشتہ

یہ جگہ یا آئینہ دیکھنے والی ہے سب سے خدا لائق ہے۔
 الْعَلَمَاتُ فُتُورُ شَرْعِ غَالِبِ جِس کی قدرت بھی کافی ہے اور علم بھی ہمہ گیر۔

سورۃ نقابین کی تفسیر ختم ہوئی۔ آمین

مباشرت نہ کی ہو طلاق دے دے یا ہے وہ عدت جس کا اللہ نے حکم دیا ہے (محقق علیہ)

بنوئی نے لکھا ہے اس آیت کا رد (حضرت ابن عمر) کے اسی واقعہ کے متعلق ہوا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ خلاف فرمودہ میں مرد و عورت کے جیسی نہیں ہے اور عدت کا حساب طہر سے لگایا جائے گا حیض سے شمار نہیں کیا جائے گا۔

حلیہ سے ہیں تمام و قدیمہ کافی کے معنی میں استعمال عربی میں نہیں ہوتا (اس لئے لفظ عربی کا مطلب فی وقت عقد جن لینہ درست نہیں) حیض میں طلاق واقع نہ ہو مگر طہر سے عدت کا شمار کرنا غلط ہے اس کے علاوہ اگر تمام کو بمعنی فی مانا جائے گا تو طلاق پر عدت کی تقدیم پر تمام لام دونوں ایک وقت میں ہو لازم آئے گا حکم آیت کا بھی مختصا ہے پس لام قدیمہ جس سے بلکہ یہ لام لام عاقبت ہے (یعنی عورتوں کو طلاق پر دو قیاس کے نتیجے میں عدت ہو لازم ہے ایسے مشہور مصرعہ ہے۔

لَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَلْقٍ مِنْهُمْ فَتَذَكَّرُ إِنَّ اللَّهَ لَخَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (یعنی عورتوں کو طلاق پر دو قیاس کے نتیجے میں عدت ہو لازم ہے ایسے مشہور مصرعہ ہے۔

مسلم نے حضرت ابن عمرؓ کی روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آیت اِذَا كُنْتُمْ عَلَى الْحَيْضِ لَا تَنْكِحُوا حَتَّىٰ تَحْضُوا (اذا كنتم على الحيض لا تنكحوا حتى تحضوا) کی قرئت کا معنی فی محل عدت میں ہے، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ عدت کا شمار حیض سے ہونا چاہئے طہر سے جس فرود سے مرد و عورت کے جیسی نہیں ہے مگر طہر سے عدت کا شمار حیض میں طلاق دینا حرام ہے یہ طویل بحث سورت بقرہ کی تفسیر میں گزر چکی ہے۔

مسئلہ: جس طہر میں عورت سے مباشرت کر لی ہے، اس میں طلاق دینا حرام ہے علماء کا اس فیصلہ پر اتفاق ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا طہر طہر کی حانت میں جب کہ (اس طہر میں) عورت سے مباشرت نہ کی ہو طلاق دے دے۔ مندرجہ ذیل مسائل پر بھی علماء کا اتفاق ہے۔

۱۔ جس عورت سے بھی مباشرت نہ کی ہو اس کو حالت حیض میں طلاق دینا جائز ہے۔
۲۔ ذیابطہ وغیرہ جس کو ابھی حیض نہ آیا ہو، اس کو بھی گن لا مباشرت اور بعد از مباشرت طلاق دینا جائز ہے۔
۳۔ اگر حیض منقطع ہو گیا ہو یعنی عورت بوڑھی ہو گئی ہو حیض آنے کی کوئی امید نہ رہی ہو تو مباشرت کے بعد اس کو طلاق دینا جائز ہے۔

جس طہر میں مباشرت نہ کی ہو اس کو اس طہر میں طلاق دینا اس لئے حرام تھا کہ عدت کی مدت طویل نہ ہو جائے۔ جمالی طہر عدت کا گواہ نہ ہو بلکہ ہر حال طلاق جائز ہے لہذا اس عورت سے قربت نہ کی ہو اور طلاق دے دی ہو اس کی کوئی عدت ہی نہیں ہے، چوں کہ خدا عزوجل نے سورہ میں تو ان کی عدت ضرور ہو گی لیکن عدت کی کتنی میمونوں سے ہو گی، ان دونوں صورتوں میں میمونوں کی کتنی میں کوئی اختلاف باجماع نہیں دو جائے۔ جمالی کے بعد بھی عدت کی مدت نہیں بڑھ جاتی۔
رَأَوْهُمَا الْعِدَّةَ مِنْ عَدَّتِ كُوزًا كُوزًا يَلِيَانِ (یعنی عورت کے بعد بھی تمام طلاق سے رجوع کر لیا عدت گزرنے سے پہلے عورت کسی دور سے نہ نکلیں گے کیونکہ یہ دونوں گڑھ جڑ ہیں۔

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ لِلَّهِ إِنَّكُمْ عَنِ السَّجْدَةِ كَانُمْ لَا يَفْقَهُونَ وَلَا تَحْزَنْ لَئِنْ يَدْعَوْكُمُ إِلَى السَّجْدَةِ فَتَقُولُوا هَٰذَا لِلَّهِ عَنِ السَّجْدَةِ فَلَا عَذَابَ لَكُمْ فِي ذَٰلِكَ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي لِرَبِّهِمْ سَبِيلًا ۚ (یعنی عورت کے بعد بھی تمام طلاق سے رجوع کر لیا عدت گزرنے سے پہلے عورت کسی دور سے نہ نکلیں گے کیونکہ یہ دونوں گڑھ جڑ ہیں۔

اور اللہ سے ڈرو جو تمہارا رب ہے، ان عورتوں کو ان کے رہنے کے گھر سے مت نکالو اور نہ عورتیں باہر نکلیں مگر ہاں کوئی کھن بے حیائی کریں مگر یہ سب خدا کے مقرر کئے ہوئے احکام ہیں (ان سے تجاوز نہ

لور جو شخص اللہ سے ڈر جائے اللہ اس کے لئے (معجزات سے) نجات کی شکل نکال دیتا ہے اور اس کو اس جگہ سے رزق بھی پہنچاتا ہے، جہاں سے اس کو گمان بھی نہیں ہوتا۔

وَسَيَنْفَعُ الْإِنْسَانُ مَا كَسَبَ جو شخص مصیبت اور دکھ میں مبتلا رہے گا، یہ میری اعتقاد نہیں کرے گا اور ممنوعات سے پرہیز رکھے گا اللہ اس کے لئے اس مصیبت سے نکلنے کا راستہ پیدا کر دے گا اور ایسے طریقے سے اس کو (حتمی طور پر) دور کرنے والا حلال کر دے گا فرمائے گا کہ اس کے گمان بھی، یقین بھی ہو جائے حضرت عوفؓ انجلی کی مصیبت دور کی اور رزق عطا فرمایا۔

باقی مکہ ۶

بنوئی نے روایت مفاد میں کیا ہے کہ عوف بن مالک انجلی کے بیٹے کے ساتھ (دشمن کی کچھ بکریاں اور سناں لگ گئیوں) بکریاں اور سناں نے کر اپنے باپ کے پس واپس آگئے، حضرت عوف نے خدمت کرائی میں حاضر ہو کر وہ عقد عرض کر دیا اور دریافت کیا کہ میرے لئے کیا یہ چیزیں حلال ہیں جو بیٹا نے کر لیں؟ حضور ﷺ نے فرمایا ہاں (حلال ہیں) اس پر آیت نازل ہوئی۔

بقا مکہ ۷

نوی اور دینی منافع کو حاصل کرنے اور مصرت کو دور کرنے کے لئے حضرت مجتہد صاحب نے لاءول الال قولہ اللہ کی کثرت کو پسند کیا لیکن کثرت کی عقد نہ کیا ہونی چاہئے اس کے متعلق فرمایا میں شو مرتب لاءول الال قولہ اللہ روزنہ پڑھا جائے اور اولیٰ آخر سو سو مرتبہ درود پڑھی جائے۔

رسول اللہ ﷺ نے لاءول فرمایا جس کو اللہ نعمت عطا فرمائے اور وہ اس نعمت کی جاکا خواستگار ہو تو لاءول الال قولہ اللہ بکثرت پڑھا کرے۔ روا بطخرانی میں حدیث عقیدہ ابن عامر۔

نہیں میں حضرت ابو موسیٰ کی مرفوع حدیث کی ہے کہ جنت کے عذابوں میں سے ایک خزانہ ہے۔

نہائی کی روایت سے کہ لاءول الال قولہ اللہ پڑھنا بیٹو سے پہلے ہوں گا طلاق ہے جن میں سے اولیٰ بکری لکھ رہے۔

مسئلہ: اگر کوئی مسلمان قید ہو کر یا بھیجے چوری بغیر دیر کے وقت، کرب میں پھنسی جائے اور وہاں چوری، لڑاکا، جبرنی وغیرہ کے بعد کچھ مال سمیت کر دے اور اسلام میں نے آئے تو اس مال کا وہ مالک ہو جائے گا اور اس کے لئے یہ مال حلال ہے اور اس مال کا پانچواں حصہ یعنی خمس ادا کر دیا جائے۔ پس جب کسی مسلمان کے پاس نقد و خمس بطور امانت رکھا یا کوئی حربی تاجر بغیر منی تجلالت یا حربی سیارہ اسے سیاحت و سفر لے کر دے اور اسلام میں آگیا اور کسی مسلمان نے اس کے مال پر قبضہ کر لیا تو یہ قبضہ حرام ہے اور اس طرح حربی کار کے مال کا لکھ بن جلا بھی جائز نہیں کیونکہ یہ فریب ہے، معاہدہ شکنی ہے، دھوکہ دہی ہے، پس میں پر خمس بھی واجب نہیں (کیونکہ میں پر قبضہ ہی ناجائز ہے) اور اگر زبردستی دھوکہ یا کرب میں جا کر کافر کے مال پر قبضہ کیا ہے تو اس مال کا حکم وہی ہے جو حرام نعمت کا ہے جس ادا کر دیا جب ہے۔

بقی بنوئی، حرمہ، شمی اور شہاک نے تیسرے مذکورہ کا مطلب یہ بیان کیا کہ جو شخص اللہ سے ڈرتا ہے یعنی سنت کے مطابق طلاق دیتا ہے اللہ اس کے لئے عذاب سے رجوع کرنے کا راستہ نکال دیتا ہے (یعنی عورت سے نفرت دور ہو جاتی ہے، محبت کو آتی ہے اور دین برقرار کر لیتا ہے)۔

حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا مخرج سے مراد ہے ان تمام چیزوں سے باہر آجانے کا راستہ جو دوسروں کے لئے تنگ ہیں۔
نہا علیہ نے کہا برحق ہے نکل آئے کا راستہ مراد ہے، حسن نے کہ تمام ممنوعات سے نکلنے کا راستہ مراد ہے۔
میں کہتا ہوں کہ قدرت اہم حضرت عوف کے قصہ کے موافق ہے اور سیاقی عبادت کے مناسب حکم عام ہے (یعنی مورد ذمہ ہے اور حکم عام) اور جملہ معترف ہے جو سابق حکم کی تاکید کر رہا ہے۔ ان صورت میں آیت کا مطلب ان طرح ہو گا جو مرد

اللہ سے ڈرتے ہوئے عورت کو بڑا قصور نہیں ستا بلکہ علم نہیں کرنا، اگر عورت کی بد زبانی بہت مزاحیہ اور نافرمانی کی وجہ سے طلاق دے دے اور عیض کی حالت میں بھی یہ طلاق نہ ہو بلکہ طہر کی حالت میں دی گئی ہو اور عورت کی عدت لمبی کر کے اس کو ضرر پہنچاتا بھی مقصود نہ ہو (کہ جب عدت کے ختم ہونے کا وقت بجائے تو رجوع کر لے اور پھر طلاق دے دے اور پھر ختم عدت کے وقت رجوع کر لے اور پھر طلاق دے دے) اور عورت کو کیا عدت میں مگر نہ لے لگائے اور اللہ کی کاظم کردہ حدود سے تجاوز نہ کرے تو اللہ اس کے لئے شہادہ سے لفظ کا راستہ بنا دیتا ہے اور کس بد زبانی بد مزاج نافرمان عورت کے عرض فرمایا ہوا ہو، نیک پرہیزگار بی بی اس طور پر عنایت فرمادیتا ہے جو اس کے گناہ میں بھی نہیں ہوتا ایسی طرح جو عورت اللہ سے ڈرے اور خاندان کی حق منگنی نہ کرے، بد زبانی سے چٹکن آئے، بے وجہ طلاق کی خواہش نہ کرے، شوہر اگر اس کو رکھنا چاہتا ہو تو صبر کرے اور اپنا سوا خدا اللہ کے سوا نہ کرے تو اللہ اس کے لئے راہ نجات نکال دیتا ہے اور اس کو بے گناہ طریقہ سے رزق عطا فرماتا ہے اور ظالم بد مزاج شوہر کی بجائے نیک، حق شناس شوہر مرحمت کر دیتا ہے۔

مفسر سید دلبرین سے نجات اور بیکار کا حکم تمام اہل تقویٰ کے لئے عام ہے (مرد و عورتوں میں) رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میں ایک ایسی آیت جانتا ہوں کہ اگر لوگ اس کو لے لیں (یعنی اس پر عمل کریں) تو ان کے لئے کافی ہوگی، پھر حضور ﷺ نے آیت وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ خلاصہ فرمایا، رواہ احمد و ابن ماجہ و ابوداؤد و ابی حاتم و ابی یوسف۔

حاکم کی روایت میں، اتنا مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس کو بد بادر بنے رہے۔ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ قَدْ رُوِيَ لَدُنَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ارشاد فرمادے ہیں کہ تم لوگ اللہ پر ایسا بھروسہ کر لو جیسا بھروسہ کرنے کا حق ہے (یعنی کمال بھروسہ کر لو) تو اللہ تم کو ایسی طرح رزق عطا فرمائے گا جس طرح پرندوں کو دیتا ہے کہ صبح کو بھوکے نکلے ہیں اور شام کو شکم سیریں تو یہی عطا فرماتا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری امت کے ستر ہزار آدمی جنت میں بلا حساب داخل ہوں گے یہ وہ لوگ ہوں گے جو مفسر نہیں کراتے، گناہ نہیں کرتے اور اپنے رب پر قائل بھروسہ کرتے ہیں۔ متفق علیہ۔ اور ایک روایت میں اتنا مذکور ہے اور اس میں نہیں لکھتا۔

إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ یعنی اللہ اپنے امر کو ضرور پورا کرتا ہے کوئی اس کو تکمیل امراء سے نہیں دوک سکتا اس کے فیصلے کو رد نہیں کیا جاسکتا۔ سرور حق نے کہا خدا کی مشیت ضرور پوری ہو کر رہتی ہے کوئی اس کی مشیت پر بھروسہ نہ کھائے نہ وہ کئے البتہ جو اس پر بھروسہ کرتا ہے اللہ اس کے گناہ معاف فرماتا اور اجر عظیم عطا کرتا ہے۔

قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا یعنی اللہ نے ہر چیز کا ایک شانہ و مقدر کر دیا ہے ہر چیز اللہ پر چند لامحدودی کے اندر ہے طلاق کا ایک وقت (یعنی طہر، اور عدت کی ایک میعاد) (یعنی عیض یا چارہ دس روز) اس کے اندر لگے ہوئے ہے ہر چیز سے ماحول ہے حق، نری مذاک، شکہ یعنی اللہ نے ہر دکھ سکھ کی ایک نعیاد واحد مقدر کر دی ہے، مقصد واحد پر پہنچ کر ہر چیز ختم ہو جاتی ہے اس میں تبدل و تغیر ممکن نہیں نہ بے صبر ہونے اور گھبرانے سے کوئی کا نہ ہے۔ اس صورت میں یہ وجہ جو توکل کا بیان ہو گا اور یہ تفسیر قوی سرور حق کے موافق ہوگی۔

ابن جریر، اسحاق بن راہویہ اور حاکم نے صحیح اسناد کے ساتھ حضرت ابی بن کعب کی روایت سے بیان کیا کہ جب سورہ بقرہ میں عورتوں کی عدت کا حکم بیان کر دیا گیا تو صحابہ نے کہا کچھ عورتوں کی عدت تو یہاں ہی عیض کی گئی۔ چنانچہ اور ہونے لگی۔

اور سن لیاں کہ کونسی گئی تو تین ماہ گزرنے پر عدت پوری ہو جائے گی حضرت عیسیٰ، حضرت یحییٰ، حضرت زید بن ثابتؓ اور حضرت
 زکریاؓ مسعود کا یہی خوتن ہے، اعتناء کا بیان ہے کہ امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کا بھی یہی مسلک ہے اس قول کی وجہ ظاہر ہے کیونکہ
 سن لیاں کو پہنچنے سے پہلے کسی وجہ سے جس کا حیض بند ہو وہ آکر سنہ اس کو غیر حائل سمجھا سکتا ہے۔
 حضرت عمرؓ کا قول ہے کہ ایسا عورت کو نہ دیا انتظار کرنا چاہئے اگر اس مدت میں حیض نہ آئے تو اس کے بعد تین ماہ کی عدت
 کرے یہی قول امامانہ کا ہے۔

حسن نے کہا جو ماہ انتظار کرے اس کے بعد تین ماہ کی عدت کرے۔
 مسئلہ: اگر کسی مطلقہ کو دو حیض آئے اور پھر (میسر) اجعل آنے سے پہلے اس کی سن لیاں کو پہنچ گئی اور خون منقطع ہو گیا تو اس
 نو تین ماہ کی عدت کرے گی لیکن سن لیاں کو پہنچی ہوئی مطلقہ نے اگر مہینوں کے اعتبار سے عدت کر لی اور عدت ختم ہونے کے
 بعد یاد اور الزام عدت میں اس کو خون آگیا تو اگر شہادت شہدائیں کی جائے گی اور سہ ماہی عدت کے بعد اس نے نکاح کر لیا ہو گا تو
 نکاح قاسد ہو گا۔ لیکن یہ حکم اس وقت ہو گا جب عدت کے مطلقہ حیضوں سے عدت ختم نہیں ہو گی، اگر زور دیا ہنر یا کسری رنگ کا ہو گا تو اس کو
 حیض نہیں قرار دیا جائے گا (بلکہ کسی بیماری کا نتیجہ سمجھا جائے گا) اس کی سن لیاں سے پہلے عادت اس کو حیض کا خون زور دیا ہے تا
 تھا اور بعد لیاں بھی خون کا وہی رنگ رہا تو اس کو حیض عدا لیا جائے گا۔

اگر طلاق شروع ہونے سے پہلے طلاق طلاق طلاق کا حساب جائے کے مہینوں سے کیا جائے گا اور اگر دوسرا طلاق طلاق دی تو
 (مہینوں سے عدت کا حساب نہیں ہو گا بلکہ کوئی سے کتنی کی جائے گی تو طلاق طلاق سے نوے دن گزر جائیں گے تو عدت پوری
 ہو گی۔ اس سے کہ مدت میں عدت ختم نہیں ہو گی، یہ قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے صاحبین (امام ابو یوسفؒ اور امام غزالیؒ) نے فرمایا پہلے
 مہینے کی گنتی دونوں سے کی جائے گی یعنی ۳۰ دن گئے جائیں گے اور آخر کے دو ماہ چاند سے شہد ہوں گے ۳۰ (دن کے ہوں یا ۲۹
 کے دونوں کی گنتی نہیں کی جائے گی۔

مسئلہ: عدت کی مذکورہ مقدار مطلقہ کے لئے ہے یہ وہ کے لئے نہیں ہے یہ وہ اگر حاملہ نہ ہو تو اس کی عدت کی مدت چار ماہ
 دس روز ہے خواہ تم ہو یا جو اس کی سن لیاں کو پہنچی ہوئی۔ اس پر اعلیٰ مقدمہ ہے اور اعلیٰ اعلیٰ وہ روایت ہے جو اس آیت کی شانہ
 نزول کے طور پر حضرت ابی بن کعبؓ نے بیان کی ہے۔

حضرت ابی بن کعبؓ سے کہ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہؐ اور یزیدؓ اور علیؓ اور ابی بن کعبؓ اور حمادؓ اور تیس اس آیت میں
 مذکور نہیں ہیں ان عورتوں کی عدت کا بیان ہوتا ہے اور کوئی شک نہیں کہ آیت وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَقَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ
 شُحُورٍ میں ان مذکورہ عورتوں کا بیان نہیں ہے اس لئے لَوْ لَمْ يَكُنْ فِي الْآيَةِ لَمْ يَكُنْ فِي الْآيَةِ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَقَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ شُحُورٍ
 سے کیونکہ یہ آیت تو عام ہے ہر قسم کی عورتوں کا شامل ہے شہادہ تو اس حکم میں ہوتا ہے جس کا ثبوت ظنی و عقلی سے ہر آیت
 وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَقَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ شُحُورٍ سے اس کا شمول عموم ظنی نہیں ہے۔

۴ ایک شہد

تینوں مہلوں کی رفتار ایک جیسی ہے تب کی پیش کردہ دلیل سے ثابت ہو رہا ہے کہ یہ آیت مطلقہ کے ساتھ خاص
 ہے پس یہی دلیل چاہتی ہے کہ آیت وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَحْشَالِ وہ بھی مطلقہ کے ساتھ خاص ہو لیکن اس کا قائل نہ کوئی بھی
 نہیں ہے۔

۵ رزاق

آیت مذکورہ مطلقہ کے ساتھ اختصاص باعتبار طلاق ثابت ہے صرف حدیث احمدیؒ کی تحفہ نہیں بن سکتی نہ
 ہم اس کے قائل ہیں بلکہ اعلیٰ کا انکار تو اس بات پر ہے کہ آیت وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَحْشَالِ عام ہے طولاً و عرضاً عورتیں مطلقہ ہوں یا یہ وہ

سب کا بھی حکم ہے۔

ابن عثیمہ اور حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ یہ وہ اگر حالہ ہو تو عدت ختم ہونے کے لئے وضع حمل بھی ضروری ہے اور چار ماہ دس روز کی عدت بھی گزرنی لازم ہے۔ ان حضرات نے احتیاطاً دونوں سببوں پر عمل کیا۔

جب وہ کہ قول ہے کہ صرف وضع حمل سے عدت ختم ہو جاتی ہے وضع حمل کے بعد دونوں اور میمنوں کی گنتی لازم نہیں، امام مالکؒ نے مؤمنائیں حضرت عمر اور حضرت عبداللہ بن عمر کا یہی قول نقل کیا ہے۔ حامد کی عدت کے بیان میں کسی نے بھی وضع حمل کو غیر ضروری نہیں قرار دیا۔

انہما مالکؒ نے مؤمنائیں سلیمان بن یسار کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس کا حضرت ابو سلمہ بن حضرت عبدالرحمن بن عوف سے اس حالہ کی عدت کی بہت اختلاف ہو گیا جس کا وضع حمل شوہر کے انتقال سے چند روز بعد ہی ہو گیا۔ ابو سلمہ نے کہا جب وضع حمل ہو گیا تو عورت کی بندش مکمل گئی، عدت سے آزاد ہو گئی حضرت ابن عباس نے فرمایا دونوں مدتوں میں جو عدت زیادہ ہو گی اس پر عدت کا ختم ہونا موقوف ہو گا۔ وضع حمل چار ماہ دس روز سے زائد میں ہو تو ختم عدت کے لئے وضع حمل کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور چار ماہ دس روز سے پہلے وضع حمل ہو جائے تو چار ماہ دس روز کا انتظار کیا جائے گا۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا میری رائے اپنے پیچھے چنی ابو سلمہ کے ساتھ ہے۔

لوگوں نے حضرت ابن عباسؓ کے آزاد کردہ غلام کریم کو تمہارے مبین حضرت ام سلمہ کی عدت میں یہ مسئلہ دریافت کرنے کے لئے بھیجا۔ کریمؓ نے واپسی آکر کہا کہ انہما لم یمنین نے فرمایا سیدہ سمیہؓ کے شوہر کے انتقال سے چند روز کے بعد سیدہ کے بچہ پیدا ہو گیا، سیدہ نے رسول اللہؐ سے مسئلہ دریافت کیا، حضور ﷺ نے فرمایا تو عدت سے آزاد ہو گئی اب جس سے چاہے نکاح کر لے۔

مبین میں عمر بن عبداللہ بن قرظ کا بیان کیا ہے، عمر بن عبداللہ نے کہا میں نے جاکر حضرت سیدہ اسمیہ بنت حارث سے ان کا واقعہ دریافت کیا کئی گھنٹوں میں سعد بن خرد کے نکاح میں تھی حضرت سعد بن عامر بن لوی کے قبیلہ سے تھے، آپ شرکاء پر رخصت تھے، حجۃ الوداع میں آپ کی وفات ہوئی میں اس زمانہ میں حالہ تھی کچھ ہی مدت کے بعد وضع حمل ہو گیا جب نکاح سے پاک ہو گئی تو نکاح کر کے گلے لگو لوگوں کو پیام نکاح دینے کا موقع مل سیکے، بنی عبدالدار کے قبیلہ کا ایک شخص تھا جس کو ابو السنان بن بکک کہ جانتا تھا، ابو السنان نے سیدہ کے کماؤ پر شکار کیوں کرتی ہے شاید تو نکاح کی خواست کرے لیکن جب تک چار ماہ دس روز نہ گزر جائیں خود ہی قسم تو نکاح نہیں کر سکتی، ابو السنان کی یہ بات سکر شام کو سیدہ نے پڑے پئے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مسئلہ دریافت کیا، سیدہ کا بیان ہے حضور ﷺ نے فتویٰ دیا اور فرمایا وضع حمل ہوتے ہی تو (عدت سے) آزاد ہو گئی، اب اگر تو چاہے تو نکاح کر سکتی ہے۔

جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ آیت وَلَا تَأْتُوا الْمَنَکَاحَ کا حکم یہ وہ کو بھی کیونکہ حضرت اُبی بن کعبؓ کی روایت میں آیا ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا آیت وَلَا تَأْتُوا الْمَنَکَاحَ کا حکم حلقہ علات اور یہ وہ دونوں کو شامل ہے، فرمایا حلقہ علات اور یہ وہ دونوں کے لئے ہے۔ اس روایت میں ایک روایت ثنی بن صباح متروک ہے۔

امام شافعیؒ نے فرمایا یہ آیت اس آیت کی تخصیص ہے جس میں یہ وہ کی عدت چار ماہ دس روز مقرر کی گئی ہے، امام شافعیؒ کے نزدیک کسی حکم کی تخصیص مترافی حکم سے جائز ہے (تخصیص کا حاصل ہونا ضروری نہیں) بیناوی نے لکھا ہے اس آیت کے عموم کو قائم رکھنا آیت وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ سُنَّتَنَا مِنْكُمْ وَبَدَدُوا أَزْوَاجَهُمْ کے عموم کو قائم رکھنے سے بہتر ہے کیونکہ لَوَاتُ الْأَحْشَاءِ کا عموم بالذات ہے اور اُزْوَاجُہُمْ کا عموم باہر میں اور اس جگہ حکم معلل (قیاسی) ہے اور اس حکم میں معلل نہیں ہے۔ حضرت سیدہ کی حدیث اسی پر دلالت کر رہی ہے۔

نہ ابو حذیفہؓ نے فرمایا اس آیت کا حکم سورہ بقرہ کی آیت کے حکم کو بقدر شمول منسوخ کر رہا ہے یہ آیت مانع ہے اور سورہ

بقرود الی آیت منسوخ۔ نظر سے این۔ عود سے بھی بک مر دی ہے۔

پھر نبی کی روایت سے کہ حضرت ابن مسعود نے فرمایا کیا تم اس پر فحش کرتے ہو جو اس کو رخصت نہیں ہوتے (کہ جو صورت آسماناً دو اس پر نہیں کرے خواہ وضع حمل سے پسے ہو جائے یا چارہ ذرا کن روز کی مدت پسے قسم ہو جائے) جو حیوانی صورت نسہ تو نبی صورت نسہ کے بعد نزل ہوئی تھی۔ چھوٹی صورت نسہ سے مراد ہے یہ فی صورت خلاق اور ایسی صورت نسہ سے مراد ہے سورۃ بقرہ۔

انہی روایت میں آیا ہے کہ حضرت زین مسعودؓ نے فرمایا جو شخص چاہے میں اس سے مہلہ کرنے کو تیار ہوں کہ جو مہلہ سورۃ نساء یعنی سورۃ نساء کے بعد نازل ہو لی گئی۔

ایورڈ اور دوسری لورڈزین، چم کی روایت میں حضرت ابن مسعود کے یہ الفاظ آئے ہیں جو شخص چاہے مہیا اس سے ملے (حفظ) کرنے کو تیار ہوں کہ یہ بھی صورت نساء چار ماؤں بروز (کی سیدہ ہدایت) کے بعد بدل ہوئی تھی۔

مسئلہ: پرواز اور موت یا باہمی تعلیم میں کوئی فرق نہیں ہے۔ شیخ عمر بن قیس (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: (یعنی دونوں اور مہینوں کو نصف کیا جا سکتا ہے۔) مسئلہ: حمل کو نصف نہیں کیا جا سکتا۔

مسئلہ: اگر وہ بچے کی زبان پر یہ باتوں کو آخری بچہ کی مانند اٹھ پر حدت کہہ کر کہے کہ یہ باتوں آیت وضع جس کی تفسیر ضروری ہے۔

وَمَنْ يَفْعَلْ لَنَا مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ (۲) ذَلِكُمْ مُمَوَّلًا مِنْهُ وَنُفِذْنَا فِيكُمْ
مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ عِنْدَ سَيِّدِنَا يُعْطِيهِ أَجْرًا ⑥

تے اڑے گا۔ اُن کے ہر کام میں سہیلی اُتر دے گا (جو چاہے مذکورہ کاغذ کا ٹکڑا کاٹ کر لے کر اس نے تمہارے پاس بھیجنا ہے اور جو شخص (میں سارے معاملہ میں کاغذ سے اُڑے گا اُن کے لئے ۱۰۰ روپے کاغذ اور اس کو پورا کر دے گا۔

وَمَنْ تَتَّبِعْهُ يَكُنْ مِنَ الْغَالِبِينَ
 جو شخص اس کے پیچھے جائے گا وہ کامیاب ہوگا۔

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُصْرَفْ أَجْرُهُ كَمَا تُصْرَفُ السَّيْفَةُ

اَسْكِنُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ وَمِنْ وَجْهِكُمْ وَلَا تَبْغُوا لَهُمْ خِلَافَةَ مَا قَدْ خَلَفْتُمْ وَلَا تُصَلِّوْا لَهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا لَهُمْ مَنَازِلَ يُصَلُّوا مِنْهَا وَلَا يَسْتَمِعُوا مِنْهَا شَيْئًا وَلَا يَتَدَارَكُ رِجْلُهَا وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلُوا مِثْلَ ذَلِكَ فَكَفَىٰ لَكُمْ ذِكْرًا

مَنْ (مطلق) غور نہیں کرنا (یعنی) استسک کے موافق رہنے کا سامان دو جہاں تم رہے ہو، پھر ان کو عجب کر لئے (اس)

کے بارے میں تکلیف مت پہنچانور اگر وہ (مخلطہ) عورتیں حمل نہ لیں ہوں تو وضع فعل تکلیف کو (کھانے پینے کا) طرح در۔
 اُسکُنُوْهُنَّ اِس جملہ کا ربط لَا تَحْمِلُوْهُنَّ سے تین کی ضمیر مخلطہ عورتوں کی طرف راجع ہے جن کا ذکر شروع

سورت میں آیا ہے۔ مطلقاً یہ جویہ ہوں یا باندہ، آزاد ہوں یا باندہ یا مال، متعلق ہوں یا جو مال یا سوا یا اس کو پہنچا ہوں۔ سب کے لئے

میں حیثیت کتنی کمزور ہے یعنی جہاں شہر ہے وہاں تھیں ہے یعنی جہاں تھیں وہاں کے کچھ حصہ میں یعنی
مغزین کے نزدیک تھیں ہی ہے۔ جیسے میں قبل ان تھیں ان تھیں۔

میں آج جو کہم اپنی رعیت کے موافق ہو چکا ہے لئے قابلِ برداشت ہو۔
وَلَا تَقْضُوا دِيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامِ اَوْ كَفَّ اَعْيُنُكُمْ عَنْ اَعْيُنِ رَبِّكُمْ اُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاكِبُونَ

حضرت بیوہ سے نکاح حضور مجتبیٰ کی خدمت میں پہنچے۔ الحدیث۔

امام ابو حنیفہؒ نے کہا مقتدر عالم ہوا کہ اس کی عدت کا خرچ شوہر پر لازم ہے اور اس قول کا ثبوت اسی آیت سے ہو رہا ہے یونکہ رکن زوجہ کا قطع ایک مذکورہ نص سے ہے۔ پورا احکام اس طرح قائل کہ اَلْفَقُوعُ عَلَیْہِمْ یَسْرُ وَحُلُوْکُمْ (اپنی وسعت کے بموجب خود قول کو نقد حدت دو۔ کیونکہ ممکنہ کیفیت اور نوعیت تو رکن حیثیت تکمیل میں بیان کر دی گئی ہے پھر اگر رکن زوجہ تکمیل کا تعلق اُس کو ملے گا تو کوئی فائدہ نہیں۔

حضرت ابن مسعود کی قرأت میں اَلْفَقُوعُ عَلَیْہِمْ کا لفظ آیا بھی ہے جو لازم ابو حنیفہؒ کے نزدیک قاعلی استدلال سے، مگر حکم کا مفہوم (مختلف) کا تعلق استدلال نہیں اور یہ بات کہ دلالت حمل کے لئے اطلاق کا حکم دیا گیا (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر حاملہ نہ ہوں تو انکا عقد لازم نہیں) تو یہ محض تاکید کے لئے شرط لگائی گئی ہے اور اس خیال کو دفع کرنا مقصود ہے کہ شاید معتد و حاملہ کے لئے عقد لازم نہ ہو کیونکہ حمل کی مدت طویل ہو سکتی ہے جس کی وجہ سے عدت کی مدت طویل ہو جائے گی اور تین ماہ یا تین فیض کا گذر جانا کافی نہیں ہوگا۔

حضرت فاطمہ کی حدیث اگرچہ صحیح سند سے آئی ہے لیکن شانہ ہے قاعلی قبول نہیں، سلف نے اس کو قبول نہیں کیا اس کے علاوہ معارضہ مضطرب بھی ہے مضطرب تو یہ ہے کہ بعض روایات میں آیا ہے فَطِمَةُ لَا تُؤْتِیْ بِہِ لَوْ دُوسَرِی رُوایت میں آیا ہے طہتمائم شافری۔ تیسری روایت میں ہے نہست ائسی رسول اللہ ﷺ سافطہ ایک روایت میں ہے ان خالد بن ولید شہب فی سفر فمسکواہ من ائدہ علیہ و سسٹو

ایک روایت میں شوہر کا ہم ابو عمر بن حفص آیا ہے دوسری روایت میں ابو حفص بن مغیرہ کہا گیا ہے۔
اکابر صحابہ کی عدت نہیں تھیں مگر کسی حدیث پر اس وجہ سے ضمن کرتے کہ اس کی رولویہ کوئی عورت ہے یا کوئی عربی رولوی ہے۔

دیکھو حضرت ابو سعید کی بہن حضرت قریبہ بنت مالک کی روایت میں جو وہ کے لئے شوہر کے مکان میں عدت گزارنے کی حدیث منقول ہے اور صحابہ نے اس حدیث کو معتبر قرار دیا ہے۔ پھر جو دیکھ قریبہ معروف عورت نہیں صرف ہی حدیث کی وجہ سے انکا نام نہ کر لیا جاتا ہے۔ اس کے بر خلاف فاطمہ بنت قیس کی بدولت کو قاعلی و ثول میں قرار دیا گیا۔
حضرت عمرؓ نے تہم شاک بن منینہ لکالی کی خبر کا اعہاد کیا تھا کہ شاک امر لہی تھے سب سے پہلے حضرت عمرؓ نے فاطمہ بنت قیس کی روایت کو قبول نہیں کیا۔

مسلم نے صحیح میں لکھا ہے کہ ابو اسحاق نے کہا ابوہریرہؓ نے بڑے ساتھ بڑی مسجد میں بیٹھا اور ائمہ انہ سے ساتھ شعی ا بھی تھے۔ شعی نے فاطمہ بنت قیس کی روایت میں کہا کہ فاطمہ نے بیان کیا کہ میرے لئے رسول اللہ ﷺ نے نہ جاسے سکونت کا حق مخلوق فرمایا نہ عدت کا خرچ۔ اس وقت جو شعی کی روایت کر رہے تھے وہی فوراً اٹھ کر بھر نگرین اٹھا کر شعی کے منہ پر ہاریں خود کہا کہ حدیث بیان کرتے ہو جس کے حقیقی حضرت عمرؓ نے فرمایا۔ فقہ ہم اپنے رب کی کتاب اور رسول کی سنت کو ایک عورت کے قول کی وجہ سے ترک نہیں کر سکتے۔ اس کو یاد بھی رہا (رسول اللہ ﷺ کے فعل کو) بھول گئی۔ یہ شعیہ اس کے لئے حق سکونت بھی ہے اور معارضہ حدت بھی۔ اللہ نے صراحت کر دی ہے اور فرمایا ہے: لَا تَحْجُوْہُنَّ مِنْ بَیْوَتِہُنَّ وَلَا یَحْجُوْہُنَّ زَاۤلَیْکَ تَاۤلِیْہِ یُعَاجِزُہُنَّ شَیْءٌ

حضرت عمرؓ نے حضرت فاطمہ کی حدیث کو رد کر دیا اور فرمایا کہ حسب فرمان رسول اللہ ﷺ اس کے لئے حق سکونت بھی ہے اور نفقہ بھی۔

اگر کوئی معقول موافق بھی کسی مثل کے متعلق کہے کہ یہ سنت ہے اور بھی قاعلی قبول ہے۔ حضرت عمرؓ کا کہہ کر ہی کیا آپ قیام میں و شریع تھے۔

طحاوی اور دارقطنی کی روایت میں لفظ سمعہ رسول اللہ ﷺ یقول لفظ طلقہ لذلنا التفقہ ولما تکرر کیا ہے یہ روایت صحیحہ اور قوی ہے لہذا حدیث قاطرہ کے صریحی خلاف ہے۔

سعید بن مسعود نے بروایت معلوہ بحوالہ اعمش بلا ابراہیم بیان کیا کہ حضرت عمرؓ کے سامنے جب حدیث قاطرہ کا ذکر کیا گیا تو فرمایا ایک عورت کی شہادت سے ہم اپنے دین میں تفریق نہیں کر سکتے۔ حضرت عمرؓ کے اس قول سے ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ کے نزدیک تین طلاقیں والی عورت کے لئے استحقاق قصہ عدت و مسکن مشہور تھا (کوئی اس کا خلاف نہیں تھا) ائمہ ائمہ میں حضرت عائشہؓ کے پاس عورت نہیں بکثرت آئی تھیں اور آپ ﷺ کی وساطت سے رسول اللہ ﷺ سے مسائل دریافت کرتی تھیں اس لئے آپ کو عورتوں کے حالات سے بہت زیادہ واقفیت تھی۔ حدیث قاطرہ کی آپ ﷺ نے بھی تردید کی تھی۔

شیخین نے صحیحین میں تردید کیا ہے کہ حضرت عروہؓ نے حضرت عائشہؓ سے عرض کیا دیکھئے حکم کی فلاں بیوی کو اس کے شوہر نے طلاق دیدی اور وہ نے گھر چلی آئی ائمہ ائمہ میں نے فرمایا اس نے بڑا کیا، عروہؓ نے کہا آپ نے قاطرہ کا قول نہیں سنا (کہ مطلقہ طلعہ کے لئے استحقاق مسکن نہیں ہے) فرمایا قاطرہ کے لئے اس بات کا ذکر کرنے میں کوئی اچھائی نہیں ہے۔ بخاری نے لکھا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے قاطرہ سے کہا تم کو یہ کہنے میں لکھ کا خوف نہیں ہوتا کہ (مطلقہ طلعہ کے لئے) نہ حق سکونت ہے نہ عدت کے مصارف۔

حضرت امامہ بن زید جو رسول اللہ ﷺ کے محبوب تھے انہوں نے بھی قاطرہ کے قول کی تردید کی تھی۔ عبد اللہ بن صالح نے کہا مجھ سے لیث بن سعد نے بیان کیا اور لیث سے جعفر نے اور جعفر سے حضرت ابو ہریرہؓ نے اور حضرت ابو ہریرہؓ سے ابو سلمہ بن عبدالرحمن نے اور ابو سلمہ سے محمد بن امامہ نے کہ قاطرہ حضرت امامہ کے سامنے اس بات کا لفظی مطلقہ کے لئے اشغال سکونت کا کچھ ذکر کرتی تھیں تو امامہ کے ہاتھ میں اس وقت جو کچھ ہوتا تھا قاطرہ کے پیچھے لگاتے تھے۔ حضرت امامہ نے رسول اللہ ﷺ کے حکم سے قاطرہ سے نکاح کر لیا تھا آپ قاطرہ کے حالات سے خوفہ انگیز تھے اس کے باوجود جو آپ قاطرہ کے اس بیان کی حاجی شدت سے مخالفت کرتے تھے تو اس کی وجہ صرف یہی ہو سکتی ہے کہ آپ قاطرہ کے بیان کو غلط جانتے تھے یا قاطرہ کے لئے اشغال مسکن کے جو کچھ کسی خاص سبب کے زیر اثر خیال کرتے تھے مثلاً چوری کا یا دہرا رہنے سے کسی عورت بات کا خصوصی اندیشہ ہو گا (اس لئے قاطرہ کو اشغال مکانی کا حکم دیا گیا)۔

ابن ہمام نے لکھا ہے کہ لیث نے بروایت فضیل کہ ابن ابی شیبہؓ نے ابو سلمہ بن عبدالرحمنؓ نے بیان کیا کہ قاطرہ نے ختم عدت سے پہلے (رسول اللہ ﷺ کے حکم سے) شوہر کے مکان سے نکلنے کا ذکر کیا تو انہوں نے قاطرہ کے بیان کو تسلیم نہیں کیا۔

مسلم نے صحیح میں بیان کیا ہے کہ قبصہ بن ابی ذؤبیب نے قاطرہ سے جا کر عدم تکلیفی دانی حدیث دریافت کی قاطرہ نے بیان کر دی اس پر مروان نے کہا آپ نے یہ حدیث صرف ایک عورت سے سنی ہے ہم ایک عورت کے کہنے پر اس عصمت کو نہیں چھوڑ سکتے جس پر ہم نے لوگوں کو پکایا ہے۔ ابن ہمام نے کہا وہ دوسرا صحابہ کا تھا، لوگوں سے سنا صحابہ ہی تھے گویا مروان کی مراد ابراہیم صحابہ ہے اسی لئے عصمت کا لفظ استعمال کیا (کیونکہ ابراہیم صحابہ معصوم ہے، غلط فیصلہ پر ابراہیم صحابہ نہیں ہو سکتے) ابن ہمام نے کہا حضرت زید بن ثابتؓ نے بھی قاطرہ کی روایت کو تسلیم نہیں کیا اور یہ یحییٰ بن جابر سے ابن مسیب، شریح، شعبی، حسن اور مسود بن یزید نے اور تابع تابعین میں سے ثوری دار احمد بن فضال اور بکثرت علماء نے اس کو رد کیا ہے قبول نہیں کیا اس سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث شاذ ہے۔ رہا اس حدیث کا دوسری حدیثوں سے تضاد جس تو ایک حدیث وہی ہے جو حضرت عمرؓ نے مروانؓ سے بیان کی ہے (جو نو پر ذکر کر دی گئی ہے)۔

دوسری حدیث طبرانی نے معجم میں بیان کی ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ اور حضرت عمرؓ نے فرمایا، مطلقہ ثلاث (تین طلاقیں)

ادی ہوئی (عورت) کے لئے استحقاق ممکن بھی ہے اور مصارفِ عدت بھی۔
 دوسری قسم نے حضرت جابرؓ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مطلقہ عورت کے لئے ممکن کا استحقاق بھی
 ہے اور نفقہ عدت کا بھی۔ ابنِ مسنین کے نزدیک اس حدیث کو مرفوع قرار دینا ضعیف ہے ابنِ مسنین نے فرمایا اس روایت کو
 حضرت جابرؓ پر موقوف قرار دینا زیادہ مناسب ہے۔

کہ فائدہ کا

حضرت فاطمہ بنت قیسؓ کی روایت کو اگر صحیح مان لیا جائے تب بھی اس کی توجیہ اس خرج کی جاسکتی ہے کہ فاطمہؓ
 زبانِ عورت تھیں شوہر کے بھائیوں سے دور رہانی کرتی تھیں اس لئے رسول اللہ ﷺ نے ان کو عہد دے دیا تھا کہ اپنے ممکن
 سے باہر چلی جائیں (اور عدت تکس باہر نہ گزریں)۔
 قاضی اسماعیل نے اپنی سند سے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فاطمہؓ سے فرمایا تم کو اس زبان ہی نے (اصل ممکن)
 سے باہر نکالا۔

سعید بن مسیبؓ نے فرمایا یعنی فاطمہ بنت قیسؓ نے انگوٹھ کو قوت میں ڈال دیا تھا۔ بڑی زبان دور انھیں۔ رسول اللہ ﷺ
 سلیمان بن لیثؓ نے کہا فاطمہ کا اپنے گھر سے نکلتا ہوا اخلاقی (یعنی چیز زانیہ اور بدکاری کی وجہ سے) ہوا تھا اور رسول اللہ ﷺ
 مصارفِ عدت مقرر نہ ہونے کی وجہ یہ تھی کہ فاطمہ کا شوہر غائب تھا (وطن میں موجود نہیں تھا سفر میں تھا اور سولے مہینے
 مقدّر جو کے جو فاطمہ کو شوہر کے رشتہ داروں نے بھیجے تھے اور کوئی مال کسی کے پاس اس کے شوہر کا نہیں تھا فاطمہؓ نے
 مسئلوں کے دستور کے مطابق (کہ مطلقہ عورت کو نفقہ عدت دینا لازم ہے، شوہر کے گھر والوں سے مطالبہ کیا کیونکہ شوہر بحکم
 کو چاہا گیا تھا ورنہ اس نے طلاق بھیج دی تھی) اس لئے عورت نے اپنے نفقہ کا مطالبہ شوہر کے گھر والوں سے کیا شوہر کے
 گھر والوں نے کہا، حیرے مصارفِ عدت کی ذمہ داری ہم پر عائد نہیں ہوئی، مطالبہ ہی وجہ سے حضور ﷺ نے فرمایا کہ حیرے
 لئے نہ نفقہ ہے نہ حلقہ سکونت کیونکہ شوہر نے کسی کے پاس کوئی مال نہیں بھروسہ تھا اور شوہر کے گھر والوں پر لواء نفقہ واجب
 نہیں تھا۔ فاطمہؓ رسول اللہ ﷺ کی فرمان کا مطلب نہیں سمجھیں اور خیال کیا کہ مطلقہ عورت کو نہ نفقہ عدت کا استحقاق ہوتا ہے
 نہ جائے سکونت کا۔

صحابہ نے اسی بات کا انکار کیا (اور اس مطلب کو تسلیم نہیں کیا)

مسئلہ: یہ وہ حالہ ہو یا نہ ہو اس کے مصارفِ عدت باطلاق علماء واجب نہیں۔ لیکن ایامِ عدت گزرنے کے لئے ممکن
 ضروری ہے یا نہیں اس امر میں علماء کا اختلاف ہے۔ شافعی کے دو قول ہیں ایک قول یہ ہے کہ ممکن کا اس کو حق نہیں جہاں
 چاہے ایامِ عدت نہ رہے۔ حضرت عائشہؓ، حضرت ابنِ عباسؓ اور حضرت علیؓ کا یہی قول ہے۔ حسن نے اسی قول کو اختیار کیا ہے۔
 جہور کا قول ہے کہ اس کو احتمالی ممکن ہے۔ حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ
 بن حاتمؓ کا یہی قول ہے۔ امام مالکؓ، سفیان (ابن عیینہ)ؓ، زہریؓ، امام احمدؓ اور اسحاقؓ نے اسی کو پسند کیا ہے۔

میں کہتا ہوں امام ابو حنیفہؓ کا بھی یہی قول ہے لیکن امام نے اس کی توضیح اور تفصیل اس طرح کی ہے کہ اگر میت کے مکان
 کا چوہہ کا حصہ اٹانہ ہو کہ وہ وہاں رہ کر عدت گزار سکے اور دوسرے چوہہ اس کو اپنے میراثی حصوں میں رہنے کی اجازت نہ دیں اور
 نالے کے در پے ہوں تو وہاں سے خصل ہو جائے کیونکہ یہ انتقال عذر ہو گا اور شرعی عذر عادت میں اثر کرتا ہوتا ہے یہ عذر ایسا
 ہی قابلِ قبول ہو گا جیسا مکان کے گرنے کا یا عذر عذر مؤثر ہو تا ہے یا گریہ کا مکان کا خون بہہ کر یا دے کی حالت نہ رکھتی ہو۔

خصل ہونے کے بعد جہاں فحیرے پھر وہاں سے نہ نکلے۔ جہور کی دلیل حضرت ابو سعید خدریؓ کی کہ ابنِ عمرؓ بنت بن
 سلمانؓ وہاں حدیث ہے جس کا ترجمہ ہم نے سورہ بقرہ کی آیت وَأَنْتُمْ لَا تَكُونُونَ تَحْتَهُمْ کی تفسیر میں کر دیا ہے۔

فَتَنْتَ أَوْ تَصْنَعُونَ لَكُمْ فَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَكُونُونَ تَحْتَهُمْ

پھر اگر وہ (مطلقہ) عورتیں (دو) صبح صبح یا تکمیل عدت کے بعد (تہجد کے شہر خوار بجی کو تہجد کے گئے سے دو روز چائیں تو ان کی مقررہ اجرت دو روز چلانے کے عوض دے دو اور اجرت کی بابت باہم مناسب طور پر مشورہ کر لیا کرو۔

فَانَوَّحْنُ اَجُودَھنَ ہمنے سورہ انفورہ میں بیان کر دیا ہے کہ بچہ کو دو روز چلائیں اس کی ماں پر واجب ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے وَالْوَالِدَاتُ لَرُضْعَنَ اَوْلَادَھنَ کورائیں اپنے بچوں کو دو روز چلائیں اس بناء پر اگر کسی کی بیوی یا وہ مطلقہ جو اپنے بچے کو دو روز چلانے کی اجرت لیتی ہو تو جائز نہیں۔ فعل واجب کے ادا کرنے کی اجرت لینا جائز ہے اسی طرح مطلقہ عورت کو عدت کے بعد اگر اپنے بچے کو دو روز چلانے کی اجرت طلب کرتی ہے تو جائز نہیں کیونکہ وَالْوَالِدَاتُ لَرُضْعَنَ اَوْلَادَھنَ کا حکم عام ہے لیکہ وَالْاَجُودَھنَ میں عطاء اجرت کا حکم چاہتا ہے کہ ماں پر بچہ کو دو روز چلانے میں شرط کے ساتھ واجب ہے کہ بچہ کا باپ بچہ کی عمر کے فقہ کا قائل ہو۔ اللہ نے فرمایا ہے وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ وِثْقَتَانِ وَکِسْوَتَانِ لِرَبِّھِ وَحِجَّتٌ لِّحَالَتِھِ میں

طلاق کے بعد عدت کے زمانہ میں قسود عورت کے فقہ کا دوسرا ہوتا ہے۔ عدت کے بعد مرد پر عورت کے مصداق کی ذمہ داری نہیں ہوتی، بالکل عدت میں عورت بچہ کو دو روز چلانے کی اجرت لے سکتی ہے۔

وَالْاَجُودَھنَ اَیْسَکَھم خطاب زوجین کو ہے۔ یعنی دونوں فریق مناسب طور پر اچھے طریقہ سے اجرت کا لین دین باہم مشورہ سے کر لیں۔ ایک دوسرے کو شکر پہنچانے کا خواستگار ہو۔

لہم شافعی نے واثیر واکا بیتکم کا ترجمہ کیا اور باہم مشورہ کر لو۔ محتاج نے کہا صحت اجرت پر فریقین کی رضامندی ہے۔

بیضی نے یہ معنی بیان کئے کہ ایک دوسرے کو دو روز چلانے میں اور اجرت (کی تعیین ہو لو اس میں) صحت مطلقہ کا مشورہ دیکر۔

فَاِنْ تَسَاسَرْتُمْ فَمَا یَسْرِعُ لَہُ اَحْزٰی ۝ لَیْسَ فِیْہِ ذُوْصَلٰوۃٍ وَنَسْتَعِیْذُ بِہٖ
مَنْ قُوۡدَ عَلَیْہِ یَوْمَئِذٍۭ کَذٰلَکَ لَیْسَ فِیْہِ رِیْبًا اِنَّہٗ اَشَہَدُ اَنَّ اللّٰہَ لَا یُکَلِّفُ اللّٰہَ نَفْسًا
اِلَّا مَا اَتٰہُ ۝ لَیْسَ فِیْہِ جُلُۡلٌ اِنَّہٗ یَعْلَمُ غُیُۡوٰتِہُمَا ۝

اور اگر تم باہم نکاح کرو گے تو کوئی دوسری عورت دو روز چلاوے کہو سرعت والے کو باجی سرعت کے موافق (بچہ پر) خرچ کرنا چاہئے اور جس کی آمدنی کم ہو اس کو چاہئے کہ اللہ سے بقتاس کر دیا ہے اس میں سے (بہوئی بچہ پر) خرچ کرنے کا خدا کسی شخص کو اس سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا بقتاس کر دیا ہے۔ اللہ جلد کی سختی کے بعد فراغت بھی ہرے دے گا۔

اِنْ تَعَسَّرَ لَہُمَا فَمَا یَسْرِعُ لَہُمَا ۝ خطاب ہے یعنی اگر بچہ کو دو روز چلائیں اس کے لئے بہت دشوار ہو اور دو روز چلانے سے انکار کر دے تو بچہ کا باپ بچہ کی ماں پر بھر نہیں کر سکتا، نہ مال کو معذور قرار دیا جائے گا اس پر پر انتہائی سختی کرتی ہے، اس کی محبت کے باوجود جب دو روز چلانے سے انکار کرتی ہے تو سمجھ جائے گا کہ واقعہ میں وہ معذور یا مجبور ہے۔ اسکی صورت میں اگر عورت نے زمانہ کیا ہو گا اور دو صبح میں وہ معذور یا زمانہ ہو گا تو نہ ہو گا تو نہ ہو گا۔

اگر باپ بچہ کی ماں کو اجرت پر دو روز چلا کر دشوار ہو اور وہ شدت ہو اور وہ اجرت باہم اجرت پر کوئی دوسری عورت دو روز چلانے پر تیار ہو تو غیر عورت سے دو روز چلا جائے باپ کو مجبور نہ کیا جائے کہ وہ اجرت ختم بچہ کی ماں کو اسے کراہی سے دو روز چلاوے۔ ماہ ابو حنیفہ کا یہی فیصلہ ہے۔ ایک روایت میں امام مالک کی طرف بھی اس قول کی نسبت کی گئی ہے۔ ایک قول شافعی کا بھی یہی ہے۔

لہذا اگر تم نے فرمایا صورت مذکورہ میں مرد کو مجبور کیا جائے گا کہ بچہ کی ماں سے مل دو روز چلاوے اور اس کو اجرت میں مشغول کرے تو کوئی دوسری عورت چلا اجرت یا اجرت سے مشغول سے کم اجرت پر دو روز چلانے کے لئے تیار ہو، ایک روایت میں امام مالک کا بھی یہی قول آیا ہے اور بھی امام شافعی نکودہ قول ہے۔

نام ابو حنیفہ نے فرمایا فَتَسْتَرْجِعُ لَیْ اُخْرٰی میں صراحت کر دی گئی ہے کہ صورت مذکورہ میں کوئی دوسری عورت دودھ پلانے کی (یعنی دودھ پلانے) یہ ماں پر عتاب ہے کہ باپ کی شہری اور عکسہ سخی کی حالت میں بھی وہ اجرت محل کی طلب کرے۔

مسئلہ: صورت مذکورہ میں غیر عورت سے دودھ پلانے کی شرط یہ ہے کہ وہ بچہ کی ماں کے پاس دودھ پلانے۔ بشرطیکہ بچہ کی ماں نے اس کی اور شوہر سے نکاح نہ کیا ہو جو بچہ کے لئے باہرم ہو کیونکہ حق حضانت سرعاً مال کو حاصل ہے حضرت عمرو بن شعیب کے دادا کی روایت ہے کہ ایک عورت نے خدمت گرائی میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہے میرا بچہ ہے، میرا بیٹا اس کا برتن ہے میری چھائی اس کی پاس بچھانے کے لئے منظر ہے اور میری گود اس کی حفاظت ہے اس کے باپ نے مجھے طلاق دے دی اور وہ اس کو بھی مجھ سے چھیننا چاہتا ہے حضور ﷺ نے فرمایا جب تک تو نکاح میں کرے گی تو اس کی زیادہ مستحق ہے روادا ابو داؤد والحاکم حاکم نے اس روایت کو صحیح کہا ہے۔

مشکوٰۃ مالک میں مذکور ہے کہ قاسم بن محمد نے کہا حضرت عمر کے نکاح میں ایک انصاری عورت تھی جس کے بطن سے عامر بن عمر یہ ابو قریٰ کی طرف جارہے تھے آپ نے وہ کہا کہ دو بچہ سب کے بطن میں کھیل رہے ہیں اور اس کا بازو پکڑا اور اپنے آگے کھڑے پر سوار کر کے لائے تھے بچہ کی مانی نے دیکھ لیا اور بچہ کو چھیننے لگی، غرض (دونوں حضرت ابو بکرؓ (خلیفہ مولیٰ) کے پاس پہنچے حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا بچہ کو عورت کو دے دو تمہارا ملت مت کر حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ کو کوئی جواب نہیں دیا (اور فیصلہ کی تعمیل کر دی) گفتہ دی عبد الرزاق۔

ابن ابی شیبہ کی روایت میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا اس کا بچہ پر ہاتھ بھیرنا اور عورت کی گود اس کی خوشبو (بچہ کے لئے) تم سے زیادہ بہتر ہے یہاں تک کہ بچہ جولاں ہو جائے۔ جو انہوں نے کے بعد بچہ کو اٹھایا ہے کہ ماں کے پاس رہے یا باپ کے پاس۔

مسئلہ: اگر ماں دودھ پلانے کا معاوضہ اتنا ہی طلب کرے جتنا کوئی دوسری عورت چاہتی ہے تو ایسا ہی فیصلہ ہے کہ ماں کو مجوز کر دوسری عورت سے دودھ پلانا جائز نہیں۔
بہن مستعینہ یعنی امی و سست کے موافق۔

مسئلہ: فیہر منکر میں یوں کا اور مطلقہ کا نفقہ (اور عدت کا خرچ) کتنا ہونا چاہئے کیا شرعاً اس کی کوئی مقدار معین ہے یا اس کی کسی بیشی و وجہ کے حال پر موقوف ہے یا صرف مرد کی (دوسرا حکم سنی پر نفقہ کی زیادتی کی گئی ہے۔
امام مالک اور امام حنفی نے فرمایا اور امام ابو حنیفہ کا بھی ایک روایت میں یہی قول آیا ہے اور اسی کو صاحب بدلیہ نے پسند کیا ہے کہ شرعاً کوئی مقدار نفقہ مقرر نہیں بلکہ مرد اور عورت کی حالت پر اس کی بیشی موقوف ہے اور محض (بہت زیادہ) (بجز عیال) پر مبنی ہے اگر دونوں خوشن ہیں تو مطابق حال مقدار نفقہ زیادہ ہونا چاہئے اور دونوں تنگ دست (اور ناام) ہیں تو کم ہے کم بیشی مقدار کافی ہو جائے اتنی ہی دی جائے گی اور قاضی نے تنگ دستی کے باوجود اگر متوسط مقدار نفقہ تجویز کی ہو یا دونوں متوسط پر متفق ہو گئے تو کم سے کم دینے کے بعد باقی مقدار بذمہ مرد واجب رہے گی، آیت زیر تشریح سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ مرد کی مالہ لری اور باہمی غلط فہمی چاہئے اسی کے مطابق مقدار نفقہ فی تعیین کی جائے، عورت کی تنگ دستی اور فراخ دستی فیعی مقدار میں کوئی دخل نہیں ہے۔

عورت ناام ہو مرد مالدار تو نفقہ زیادہ تجویز کیا جائے گا یَبْنٰی قُوْمٌ مَّعَیْنٌ سَعْمٌ کَالِیْہِ مَعْمُومٌ ہے اور اگر مرد ناام اور تنگ دست ہو تو ہمیں اس کی حالت ہو اسی کے موافق یعنی جتنے دوا کر سکا ہو نفقہ مقرر کیا جائے گا اور اس سے آگے کچھ اس کے ذمہ ہونی نہیں رہے گا خواہ عورت مالدار ہو یا تنگ حال کیوں کہ اللہ نے فرمایا ہے۔

لَا یُکَلِّفُ اللّٰہُ نَفْسًا اِلَّا مَا اَنْتَہَا (اس جتنی وسعت ہو اتنا نفقہ دیا جائے) اس سے زیادہ واجب نہیں۔ ظاہر روایت

میں امام ابو حنیفہ کا یہی قول آیا ہے۔

ابن ہرم نے لکھا ہے ظاہر روایت کے بموجب یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ شوہر تک دست ندر پیوی خوشحال ہو تو تنگ دستی کے بموجب عورت کا نفقہ ہو گا کیونکہ خوشحال عورت نے جب تک دست مرد سے برضا مندی نکاح کر لیا ہو تو یہی سمجھا جائے گا کہ وہ نفقہ کی غلطی پر رضامند ہے اور اگر مرد خوشحال ہے اور عورت تک دست تو عورت کو مرد کی مالیت کے - وافی فرشتی کے ساتھ خرچ کروا جائے گا۔

شوہر کی حالت کو نفقہ میں ٹھونڈا رکھنا ضروری ہے اس کا ثبوت (اند کو رد) آیت قرآنی سے ہو رہا ہے۔ ربا عورت کی حالت کو ٹھونڈا رکھنا تو اس کا ثبوت حضرت عائشہ کی روایت سے ہو تا ہے (آیت قرآنی سے نہیں ہوتا) حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ ہند بنت عتبہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ (میرا شوہر ابو سفیان بڑا کجس آدمی ہے مجھے نکاح خرچ نہیں دیتا جو میرے لور میرے بچوں کے لئے کافی ہو جائے میں اس کے دل میں سے اتارنے لیتی ہوں جس کا اس کو علم بھی نہیں ہوتا، حضور ﷺ نے اتارنے لیا کہ جو تیرے اند تیرے بچوں کے لئے حسب معمول کافی ہو۔ متفق علیہ۔

۴ ایک شبہ

یہ حدیث کا وہ ہے جو حکم ثابت ہے وہ قطعی ہے اور حدیث کا دوسرا علم قطعی کا بدلہ نہ ہو نہیں۔

۴ جواب

صاحب پر ایسے میں شبہ کا زائلہ اس طرح کیا ہے کہ ہم (نص قرآنی کو حدیث سے نہیں بدلتے بلکہ) اور اقوال کے بموجب ہے قرآن نے مرد کو خطاب کر کے بقدر وسعت ادا کرنے کا حکم دیا اور (اند خوشحال عورت اگر مستحق زائد نفقہ کی ہے تو کافرتی مذمت مرد واجب رہے گا۔ مفاد حدیث قرآنی یہی ہے کہ نفقہ دینے میں مرد کی حالت کو ٹھونڈا رکھنا ہے گا۔ ہم کہتے ہیں یہ بات اپنی جگہ درست ہے لیکن اس سے یہ امر ثابت نہیں ہوتا کہ عورت کی حالت کا اعتبار نہ کیا جائے اور مرد کی حالت کے موافق نفقہ دینا چاہئے اور اس سے زائد مرد کے ذمے کچھ باقی نہ رہے۔ قرآن مجید نے مرد کو کم از زیادہ نفقہ کا ذمہ دار قرار دیا اور حدیث نے عورت کے حال کے بموجب نفقہ کو واجب کہا ہے۔ لیکن مرد کے تک دست اور عورت کے خوش حال ہونے کی صورت میں نفقہ کی ادائیگی مرد کے حوالے کے موافق ہوگی اور باقی مرد کے ذمے رہے گا۔

اس طرح عورت کے حق کی نفی نہیں ہوگی اور مرد وسعت سے زائد نفقہ دینے کا تکلف نہیں فرما رہا ہے۔

۴ جواب قابل اعتراض ہے۔ رسول اللہ ﷺ کا وقت تھے کہ ابو سفیان مالدار آدمی ہے اس لئے آپ نے اس کی صراحت نہیں فرمائی اور عورت کو بقدر کفایت لینے کی اجازت دے دی مگر عورت کے لڑاکو قاطل عاقل قرار نہیں دیا کیونکہ قدر کفایت کے درجات مختلف ہیں بقدر کفایت محدود نہیں۔ اس کے علاوہ حدیث میں جو بالعموم نفقہ کا لفظ آیا ہے اس سے ابو سفیان کی حالت کے اعتبار کی طرف اشارہ ہے، ابو سفیان کے حال میں سے بقدر کفایت نے لیا، اسی وقت ممکن تھا جب ابو سفیان مالدار ہو اس سے معلوم ہو تا ہے کہ ابو سفیان کے پاس مال تھا مگر کجس آدمی کی وجہ سے بقدر کفایت نہیں دیتے تھے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک نفقہ کی مقدار شرعی ہے (اجتناب، قاضی اور اختلافیہ حالات کے تابع نہیں ہے مرد کا حال ہی ملحوظ رکھا جائے گا۔ آیت میں اس کی صراحت ہے مالدار ہو تو دودھ (دوسرے) تک دست ہو تو ایک مرد اور درمیانی حالت ہو تو دودھ (عقلہ) لیا جائے گا۔ یہ مقدار یومیہ ہے۔ آیت میں امام شافعی کے اس قول کی کوئی دلیل نہیں ہے نہ یہ مقدار نفقہ آیت میں مذکور ہے۔

مسئلہ: اگر عورت خدمت گھر کی ضرورت مند ہے تو مالدار مرد پر خدمت کے لئے کسی خادم کا مقرر کرنا لازم ہے۔ امام محمدؒ نے فرمایا تنگ دست شخص پر بھی خادم کا نفقہ واجب ہے (یعنی اگر بیوی ضرورت مند ہے تو اس کے لئے خادم فراہم کرنا لازم ہے۔

خدا کی خدمت کا معاملہ خدا پر لازم ہے مرد و خاتون مت ہوتا ہو

مگر عورت کو ایک سے زیادہ خادموں کی ضرورت ہو تو کیا کیا جائے۔ امام ابو حنیفہ عظیم الدین شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک صرف ایک خادمہ پر واجب ہے (ایک سے زیادہ خدام کی فراہمی اور نفقہ واجب نہیں)

امام مالک کا مشہور قول یہ ہے کہ دو یا تین خادموں کی ضرورت ہو تو مرد پر ان کا نفقہ لازم ہے۔ امام ابو یوسفؒ نے فرمایا زیادہ سے زیادہ خادموں کا نفقہ دینا واجب ہے ایک خادمہ گھر کے اندر کا کام کرنے کیلئے اور ایک خادمہ باہر کے کام کیلئے اس سے اگلی آیت میں اللہ نے خدمت مردوں کی دل جوئی کے لئے فراموشی اور خوشحالی بنانے کا وعدہ فرمایا اور فراموشی

نہی کیا۔

سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا یعنی جلد یا بدیر اللہ تعالیٰ کے بعد فراخی عطا فرمائے گا۔

وَكُلٌّ مِّنْ حَرْمَنِی فَسَبَّحْتَ عَنْ أَمْرِ رَبِّكَ وَرَبُّكَ جَسَدٌ أَجْسَادٌ شَدِيدٌ يِّنًا ۖ وَنَدَّ بِهَا عَدَاةَ

عَدَاةٍ ۖ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آتِیَاتُ رَبِّكَ وَأَنَّ عَاقِبَةُ أَمْرِكَ خَيْرٌ ۖ أَعَدَّ

اللَّهُ لَكَ خَيْرًا مِّمَّا كُنْتَ تَعْلَمُ ۚ

اور مت ہی ایسی باتیں کہیں جنہوں نے اپنے رب کے حکم اور اللہ کے پیغمبروں سے سنا لی ہو ہم نے ان کے احوال کا سخت تر سب کیا اور ان کو بڑی بیماری سخت مزادی (یعنی تباہ کر دیا) غرض انہوں نے اپنے اعمال کا پہل چنگا اور ان کا انجیل کا رخ رہ ہی ہو کہ اور آخرت میں اللہ نے ان کے لئے سخت عذاب تیار کیا ہے۔

وَكُلٌّ مِّنْ حَرْمَنِی سے مراد ہیں قریب والے یعنی قریب میں رہنے والے معاف معذرت ہے اسی طرح بعد والے قصروں میں جو غریبیں استعمال کی ہیں ان سے مراد بھی بقیوں والے ہیں یعنی بہت سی بستیوں کا باشندوں نے سر کی بلور اپنے رب کے حکم سے اور پیغمبروں کی ہدایت سے سر جلی کی تو ہم نے سخت عذاب کیا، ان کے عمل سے دور گذر نہیں کیا۔ دنیا میں ان کے اعمال کا محاسبہ کیا اور سخت مزادی کیا۔ حاکم نے کہا کہ جسٹس نے اپنے یہ مراد ہے کہ ہم نے ان کے اعمال میں ہر عمل کا اندراج کر دیا کوئی عمل بغیر اندراج نہیں چھوڑا۔

عَدَاةً لَّا تُكْرَهُ عَزَّ وَجَلَّ عَزَّ وَجَلَّ بھوک، قحط، قتل، قید اور جلاں وغیرہ۔

وَكُلٌّ مِّنْ حَرْمَنِی ان کے گھر و معاش کی دنیا میں سزا۔

وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خَيْرًا یعنی قبر اور آخرت میں دنیا کی سزا اور امر مٹا دیا خدا ہی ہو گا بجائے جنت کے دوزخ میں کا لٹکانا ہو گا۔

مقاتل نے آیت مذکورہ کی یہی تفسیر کی ہے بعض اہل تفسیر نے کھجور کے پتوں کے اندر کھجور کے پتے کاغذ پر اصل عبارت اس طرح بھی ہم نے دنیا میں ان کی بھوک، قحط اور طرح طرح کے معاش میں گر قدر کیا اور آخرت میں ان کی حساب میں حق کے ساتھ کریں گے اور انہیں بھوک کو خدا ہی ہو گا۔ اکثر مفسرین کے نزدیک سب جگہ آخرت کا حساب اور عذاب ہی مراد ہے نہ ہی کے معنی اس لئے استعمال کیے کہ یہ حساب عذاب یقیناً ہو گا اس کا اور ہونا قطعاً یقینی کہ کوئی ہو گیا۔

فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِی الْأَلْبَابِ ۚ إِنَّكُم مِّنْ عِندِ اللَّهِ بِكَلِمَاتٍ ۚ وَكَوَلَّی اللَّهُ لَكَ الْقُلُوبَ ۚ وَكَوَلَّی اللَّهُ لَكَ الْقُلُوبَ ۚ وَكَوَلَّی اللَّهُ لَكَ الْقُلُوبَ ۚ

اِنَّكُم مِّنْ عِندِ اللَّهِ بِكَلِمَاتٍ ۚ وَكَوَلَّی اللَّهُ لَكَ الْقُلُوبَ ۚ وَكَوَلَّی اللَّهُ لَكَ الْقُلُوبَ ۚ وَكَوَلَّی اللَّهُ لَكَ الْقُلُوبَ ۚ

وَبَعَثْنَا صَالِحًا يِّنًا يِّنًا يِّنًا يِّنًا ۚ وَكَوَلَّی اللَّهُ لَكَ الْقُلُوبَ ۚ وَكَوَلَّی اللَّهُ لَكَ الْقُلُوبَ ۚ وَكَوَلَّی اللَّهُ لَكَ الْقُلُوبَ ۚ

سوئے بھگد اور تو کو اور ایمان لائے اللہ سے ڈرو۔ خدا نے تمہارے پاس ایک فصاحت مامہ بھیجا (اور وہ فصاحت نامہ دے کر) ایک ایسا سول بھیجا جو تم کو اللہ کے صاف صاف احکام پہنچا دے کہ تمنا ہے تاکہ ایسے لوگوں کو جو ایمان لائیں اور ایسے عمل کریں (مکلف و محمل) کہ انہوں نے نکل کر (ایمان و عمل و حکم کی مدد دینی کی طرف لے آئیں اور اے جو شخص اللہ پر

کا (ساتویں) آسمان سے حاصل اتنا ہی ہے جتنا دو آسمانوں کے درمیان ہے، پھر فرمایا کیا تم واقف ہو کہ تمہارے نیچے کیا ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول ہی کو بخوبی علم ہے، پھر فرمایا تم جانتے ہو کہ اس کے نیچے کیا ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول ہی کو بخوبی علم ہے، فرمایا اس کے نیچے ایک نور زمین ہے اور دونوں زمینوں کے درمیان پانچ سو کیلومیٹر کی مسافت ہے۔ حضور ﷺ نے اس طرح ساتویں زمین کی طرف اشارہ کیا کہ زمین کا دوسری زمین سے قاصد پانچ سو برس کی راہ کا پتلا پھر فرمایا قسم ہے اس کی جس کے قبضہ میں محمد ﷺ کی جانا ہے اگر تم کوئی رسی سب سے چمکا زمین تک لٹکاؤ تو وہ اللہ کی (قدرت و صنعت) پر پری جا کر ترے گناہوں کے بعد آب نے پڑھا ہو **الْأَقْلَامُ وَالْأَبْقَامُ وَالْظَّالِمُونَ وَالْبَاطِلُونَ وَهُوَ يَكْتُمُ سِرَّهُمْ** علیہم السلام والترغیہ۔ ہم نے یہ حدیث اور اس کی تحقیق سورہ بقرہ کی آیت **فَسَمِعُوا عَنْ رَبِّهِمْ** کی تفسیر کے ذیل میں کر دی ہے۔

بعض احادیث میں آیا ہے کہ ہر زمین میں تمہارے آدم کی طرح تو م ہے اور تمہارے نوح کی طرح ایک نوح ہے اور تمہارے ابراہیم کی طرح ایک ابراہیم ہے اور تمہارے موسیٰ کی طرح ایک موسیٰ ہے اور تمہارے نبی کی طرح محمد ﷺ کی طرح ایک نبی ہے۔ واللہ اعلم

يَسْتَرْزِقُ الْأَمْوَالَ یعنی امر خداوندی اور قضاہ الہی اور حکم ربان میں جاری ہے نافذ ہے۔ اگر مذکورہ بالا حدیث کو صحیح مان لیا جائے تو اس سے مراد ہوگی کہ نبی سنی ساتویں آسمان سے ملے کر سب سے چمکی ساتویں زمین تک اللہ کی طرف سے (انبیاء پر کوئی نازل ہوئی ہے اور امر خداوندی اسطرحی و اترتا ہے۔ لہذا تمہارا یہ تحقیق کی یا نزول امر کی علت ہے یا فعل عام سے اس کا تعلق ہے اور فعل عام ہے جس میں تحقیق بھی ہے اور نزول امر بھی۔ تحقیق کا نکات اور نزول امر ویسے ہے اللہ کی قدرت تانہ اور ہمہ گیر علم کہ تحقیق اور نزول سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ کی قدرت کامل اور علم محیط کل ہے۔

تفسیر سورۃ طلاق کا ترجمہ بحمد اللہ ختم ہوا۔

سُورَةُ الشَّحْرِ مِ

یہ سورت مدنی ہے اس میں بارگاہ آیات اور دُور کوٹ ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محققین میں بروایت علماء بیان کیا گیا ہے کہ عبید بن حنیس نے کہا میں نے خود سنا حضرت عائشہؓ فرمادی تھیں کہ رسول اللہ ﷺ (اتم المؤمنین) کا رتبہ بنت جحش کے پاس غمر کر شد کا شربت عا کرتے تھے وہیں نے اور اہل المؤمنین حصہ لے کر باہر مشورہ کر کے طے کیا کہ رسول اللہ ﷺ ہم میں سے کسی کے پاس تشریف لائیں تو دو مکے کے مجھے کچھ آپ کی طرف سے مستغیر کی جو محسوس ہو رہی ہے چنانچہ جب حضور والا ہم دونوں میں سے ایک کے پاس تشریف لائے تو اسی بی بی نے حسب مشورت وہاں بات کہہ کر حضور ﷺ نے فرمایا اور تو کوئی بات نہیں ہے بس ذیعب بنت جحش کے پاس میں نے شد کا شربت پیا تھا وہ بارہ ایسے گز نہیں کروں گا (یعنی ذیعب کے گھر شد کا شربت ہر گز نہیں پکڑے گا۔ اس پر آیت ذیل نازل ہوئی۔

یہ ہے کہ اگر آپ کو کسی عورت سے بے حیائی ہو جائے تو اسے فوراً چھوڑ دینا چاہیے۔
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ بَعَثْنَاكَ بِمَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ
 ائمہ نے آپ کے لئے طہاں کیا ہے اس کو آپ حرام کیوں کرتے ہیں۔

مَآءِ حَلٍّ لِّلْمُتَّحِدِ مَرُوحٌ شَدِيدٌ لِّبُورِ مَسْتَحْصَامِ الْفَخْرِي هِيَ فَتْحِي حُلَالٍ كَوَحْرَامٍ بَلَدِيَا أَفْكِي لَنْتِي جَانِزُ مُنِيرِ
 بخدا می ہے تھن القاطع کے ساتھ حدیث کور نقل کی ہے (کہ حضور ﷺ نے فرمایا) میں نے جب بہت خوش کے پاس شمع کا
 شربت پیتا ہوں لیکن اسے حبو کرتا ہوں تم کسی سے یہ بات کہنا مت۔ (خبر دینے کی ممانعت سے) آپ کا مقصد تھا اجماع
 ائمہ متبعین کی بارائے منی نہ ہونا (یعنی بیویوں کی بول چال کی خواہش)

طبرانی نور ابن مردودہ نے متن ابی مہجد کے اسناد سے حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت
سودہؓ کے پاس شہد (کا شہرت) بچا کر گئے تھے ایک بار یہ آپ ﷺ شربت نوشی کر حضرت عائشہؓ کے پاس تشریف لے گئے تو
حضرت عائشہؓ نے کہا مجھے آپ کے پاس سے کچھ موالیر کی بو عسوس ہو رہی ہے حضرت عائشہؓ کے بعد جب آپ حضرت حمہ
کے پاس تشریف لے گئے تو انہوں نے بھی یہی بات کہی حضور ﷺ نے فرمایا میرا خیال ہے کہ سودہؓ کے پاس بو میں نے شربت
پایا جو کسی کے ہاتھ لگا تھا وہیں وہ شربت نصیب ہواں گا اس پر آیت خ کو رد مال ہوئی۔

حافظ ابن حجر نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ قاضی ترمذی روایت کیا ہے کہ حضرت پیٹے کا واقعہ حضرت زینب کے گھر کا ہے۔ حضرت سورو کے گھر کا نہیں ہے۔ کیونکہ جو روایت بطریق عید بن عمیر آئی ہے وہ اس روایت سے بہت زیادہ قوی ہے جو ابن ابی شیبہ کے طریق سے آئی ہے ترمذی اس روایت سے بھی آدنی ہے جو بخاری نے حضرت عائشہ کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ انہما انما یفتنیں کی روایات ہیں انھیں ایک روایت حضرت عائشہ اور حصہ اور حضرت سورو کی تھی خود دوسری روایت حضرت ام سلمہ اور بان انہما متفقین تھیں۔ حضرت سورو جب حضرت عائشہ کی پادری میں داخل تھیں تو وقت سے حضرت عائشہ کو رشک نہیں ہو سکتا ہے حضرت زینب حضرت ام سلمہ کی پادری کی کہ کن تھیں اس لئے حضرت زینب سے رشک ہونا قرین عقل اور قاضی ترمذی سے۔

ۛ فاكره ۛ

صحیح بخاری میں عروہ کی روایت سے آیات کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہؐ نے نبیؐ حضرت حفصہؓ کو تفویض کیا۔

یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ شیرینی اور شہد کو پسند فرماتے تھے آپ کی عادت تھی کہ عصر کی نماز کے بعد بیسوں کے گھر چلا کر تھے ایک روز (عصر کے بعد) حضرت حمہؓ کے پاس گئے تو وہاں ہر اذان کے معمول کے خلاف زیادہ تر توقف کیا، میں نے حسبِ وجہ پوچھا تو معلوم ہوا کہ حمہؓ کے خاندان کی کسی عورت نے حمہؓ کو بطور ہدیہ شہد کی ایک کچی بھیجی تھی انہوں نے اس شہد کا شربت پیا کہ رسول اللہ ﷺ کو پلایا تھا حضرت عائشہؓ نے فرمایا میں نے یہ بات سن کر کہنا خدا کی قسم ہم کوئی تدبیر کریں گے کہ رسول اللہ ﷺ کو وہاں شربت نہ پین، چنانچہ میں نے سودہ سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ شہدے پاس آئیں تو تم کہنا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے مغایرہ کھلیا ہے حضور ﷺ جواب دیں گے نہیں (میں نے مغایرہ نہیں کھلیا) پس پر تم کہنا پھر یہ جو کبھی ہے رسول اللہ ﷺ کو بہت ناگوار تھا کہ آپ کی طرف سے کسی کو یہ جو محسوس ہو حضور ﷺ ضرور فرمائیں گے کہ حمہؓ نے مجھے شہد کا شربت پلایا تھا اس کے جواب میں تم کہنا کہ اس شہد کی بھیسوں نے عرفہ کا عرق چوسا ہو گا۔

میرے پاس جب حضور ﷺ تشریف لائیں گے تو میں بھی یہی کہوں گی اور حمیدہؓ جب تمہارے پاس تشریف لے آئیں تو تم بھی یہی کہنا۔

جب رسول اللہ ﷺ حضرت سودہ کے گھر تشریف لائے اور قریب آئے تو انہوں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے مغایرہ کھلیا ہے، حضور ﷺ نے فرمایا نہیں۔ حضرت سودہ نے کہا پھر یہ جو کبھی ہے حضور ﷺ نے فرمایا حمہؓ نے فرمایا حمہؓ نے مجھے شہد کا شربت پلایا تھا۔ حضرت سودہ نے کہا تو اس کی بھیسوں نے عرفہ کا عرق چوسا ہو گا۔ حضرت سودہ نے حضرت عائشہؓ سے کہا یا رسول اللہ ﷺ دروازے میں قیام تھے کہ خدا کی قسم میں نے تمہارے خوف سے پکار کر وہ بات اسی وقت کہنا چاہی تھی (لیکن) توقف کیا اور جب حضور ﷺ میرے پاس پہنچے گئے تو میں نے وہ بات کہی اس کے بعد رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے تو میں نے وہی (نئے شدہ) بات عرض کی پھر حمیدہؓ کے پاس تشریف لے گئے تو انہوں نے بھی وہی بات عرض کی۔ پھر جب آپ حمہؓ کے پاس پہنچے تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا میں اس شہد کا شربت پلاؤں۔ فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں۔

حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ اس کے بعد سودہ نے کہا ہم نے رسول اللہ ﷺ کو شربت سے محروم کر دیا میں نے کہا خاموش ہو۔

حافظ ابن جریر نے لکھا ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ شہد کا شربت حضرت حمہؓ نے پلایا تھا اور سابق حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ واقعہ حضرت زینبؓ کا بچہ دونوں حدیثوں میں موافقت پیدا کرنے کے لئے کہا جا سکتا ہے کہ واقعات دو ہوئے تھے ایک امر کے متعدد اسباب ہو سکتے ہیں اگر دونوں کو صحیح مان لیا جائے اور اگر ایک کو دوسری پر ترجیح دی جائے تو میرے نزدیک حمیدہ بن مہجر کی روایت زیادہ مستحکم اور قوی ہے کیوں کہ حضرت ابن عباسؓ کا قول اس کے موافق ہے اس کے علاوہ یہ بات بھی اس قول کی مؤید ہے کہ حضرت حمہؓ اور حضرت عائشہؓ ایک گروپ میں تھیں اگر اس کو حمہؓ کا واقعہ قرار دیا جائے گا تو حمہؓ کو عائشہؓ کے گروپ میں شامل نہیں مانا جائے گا، ممکن ہے کہ شربت غسل پینے کا واقعہ دوسری ہوا ہو ایک بار حضرت زینبؓ کے پاس اور دوسری بار حضرت حمہؓ کے پاس۔ پہلے حضرت حمہؓ نے حضور ﷺ کو شربت شہد پلایا ہو یہ اس وقت ہوا جب حضرت عائشہؓ اور حضرت حمہؓ ایک گروپ میں تھیں، اسی وقت حضرت عائشہؓ نے حضرت سودہؓ اور حضرت حمیدہؓ سے مل کر حضرت حمہؓ کے گھر حضور ﷺ کی شربت نوشی کو بند کرنے کی کوشش کی اس سے بعد جب حضور ﷺ نے حضرت زینبؓ کے پاس شربت پیا تو حضرت عائشہؓ نے حضرت حمیدہؓ کو مل کر ایسی کوشش کی کہ حضور ﷺ نے آئندہ حضرت زینبؓ کے پاس شربت نہ پینے کا وعدہ کر لیا اس حالت میں آئندہ کو وہ نازل ہوئی۔ اس کی تائید اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ ہشام بن عروہؓ کی روایت جس سند سے بیان کی گئی ہے اور جس میں حضرت حمہؓ کے پاس شربت شہد پینے کا ذکر کیا گیا ہے اس میں نہ آیت کا ذکر کیا گیا ہے نہ سبب نزول کا۔ قرطبی نے لکھا ہے اور روایت صحیح نہیں ہے جس میں حضرت عائشہؓ، حضرت حمیدہؓ اور حضرت سودہؓ کی یا بھی

سازشی اٹھانے کا ذکر کیا ہے کیوں کہ آیت میں جتنے کا صیغہ ہے، جمع مؤنث کا صیغہ نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ خلقِ انسانی ہونے والی صرف دو عورتیں تھیں، تمنا نہیں تھیں۔

اس صورت میں دونوں دو بیویاں تھیں۔ تو اسی طرح ہو گا کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلے حضرت عہد کے پاس شربت پیا جب رسول اللہ ﷺ سے اس کے حقیقی (مغایری کی بدولت) کر لیا تو آپ ﷺ نے عہد کے گھر شربت پینا چھوڑ دیا لیکن اپنے لئے اس کو حرام نہیں فرما دیا اور اس کے بارے میں کسی آیت کا نزول بھی نہیں ہوا بلکہ جب آپ نے حضرت زینب کے گھر شربت پیا اور حضرت عائشہ اور حضرت عہد نے اتفاق لگایا تو کہ حضرت زینب کے گھر شربت پینے سے حضور ﷺ کو اپنی تدبیر سے روک دینا اور آپ نے اپنے لئے اس کو حرام کر لیا اور اسی پر آیت کا نزول ہوا۔

ابن سعد کا بیان ہے کہ حضرت عبداللہ بن رافع نے فرمایا میں نے ام المؤمنین حضرت ام سلمہ سے اس آیت کے متعلق دریافت کیا، ام المؤمنین نے فرمایا میرے پاس سفید شدہ کی ایک بھی تھی رسول اللہ ﷺ اس شدہ کو پسند فرماتے تھے اور اس میں سے کچھ نوش فرمایا کرتے تھے۔ عائشہ نے کہا اس شدہ کی کیا تو حریفہ کو چوسنی ہی ہے من کر حضور ﷺ نے اس شدہ کو اپنے لئے حرام فرما دے لیا اس پر سمعہ کو روک دیا، ہونے لگا اور ابن رافع نے اس شدہ کی تفسیر میں اس روایت کو مرفوع کہا کیا ہے۔

حافظ ابن حجر نے لکھ دیا حدیث میں اس سے اور شواہد اور سرسل اور شواہد نے لکھا ہے۔

اسمہ بنت ابی بکر کا بیان ہے کہ آیت مذکورہ کا نزول حضرت مدیہ کے سلسلے میں ہوا، حق جس کی تحصیل میں بخوی نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بیویوں کی بار بار بیعت دیا کرتے تھے (ایک بار جب حضرت عہد کی باری تھی تو آپ نے رسول اللہ سے اپنے پیچھے جانے اور اپنے والد کو کہنے کی اجازت کی درخواست کی، حضور ﷺ نے اجازت دے دی کہ حضرت عہد جب چلی گئیں تو حضور نے اپنی باندی حضرت مدیہ قبیلہ کو حضرت عہد کے گھر میں ہی طلب فرمایا کہ آگئیں حضور ﷺ نے من سے قربت کی، حضرت عہد ثابت کر آئیں تو درود و منہ پلایا اور والدہ کے پاس ہی بیٹھ گئیں کچھ دیر کے بعد رسول اللہ ﷺ برآمد ہوئے اس وقت آپ کی چوٹیاں سے پسینہ نکلا۔ پھر باجملہ حضرت عہد نکلی اور رہا نہیں، فرمایا کہ میں اور ہی ہوں حضرت عہد نے جواب دیا آپ نے اس غرض سے مجھے اجازت دی تھی، تب حضور ﷺ نے میرے گھر میں باندی کو بلا دیا اور میری باری کے دن میرے بستر پر اس سے قربت کی تب حضور ﷺ نے میرا تاج اس لحاظ بھی نہیں کیا تھا دوسری بی بی کا کرتے ہیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا کیا، دوسری باندی جس سے جو اللہ نے میرے لئے طلاق کر دی ہے (خبر باب تم خاموش ہو جاؤ تمہاری خوشنودی کی خاطر میں نے اس کو اپنے اوپر حرام کر لیا، کسی بی بی کو اس کی اطلاع نہ دیا کہ اس کے بعد آپ ﷺ بکھر کر آئے جو کسی حضور ﷺ والی ہو گئے حضرت عہد نے وہ دو نوکھٹ کھائی جو ان کے اور حضرت عائشہ کے مکان کے درمیان تھی اور حضرت عائشہ سے کہا میں تم کو ایک خوش خبری سنائی ہوں رسول اللہ ﷺ نے اپنی باندی مدیہ کو اپنے لئے حرام کر لیا۔ ہم گھڑنے اس کی طرف سے سکھ دے دیا، حضرت عہد اور حضرت عائشہ باہم گری ہو سوت تھیں اور دوسری بیویوں کے مقابلہ میں آپ میں ایک دوسری کی بددعا۔ اسی لئے حضرت عہد اور حضرت عائشہ سے ساری سرگزشت بیان کر دی۔ یہ آیت سن کر حضرت عائشہ کو غصہ آ گیا اور رسول اللہ ﷺ اپنے عہد پر اس وقت تک کا غم ہے جب تک کہ آیت نازل ہوئی۔

بزار نے صحیح سند سے حضرت ابن عباس کا قول نقل کیا ہے کہ عہد اور عائشہ باہم دوست تھیں۔ عہد اپنے باپ کے پاس کچھ باتیں کرنے کے لئے گئیں ان کی نصیحت میں رسول اللہ ﷺ نے ایک باندی کو اپنے گھر میں بلوایا۔ باندی ان کے گھر میں (رسول اللہ ﷺ کے ساتھ) موجود ہی تھی کہ عہد وہیں آگئیں اور وہ باندی کو اپنے گھر میں بلایا باندی چلی گئی اور عہد گھر میں آگئیں اور کہنے لگیں میں نے دیکھ لیا کہ آپ کے پاس کون تھی۔ آپ نے مجھے باندی کے برابر کر دیا۔ حضور ﷺ

نے فرمایا اب تم مجھ سے راضی ہو جاؤ میں تم سے ایک راہ کی بات کہتا ہوں تم اس کو ظاہر نہ کرنا۔ حضرت نے کہا وہ کیا بات ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا میں تمہاری خوشنودی کے لئے کہتا ہوں کہ یہ باندی میں نے اپنے لئے (آنکھ) حرام کر لی تم اس کی گواہ رہو (یعنی تمہارے سامنے میں یہ بات کہتا ہوں اس پر آمیت نازل ہوئی۔

حاکم اور فضائی نے سند صحیح حضرت عائشہ کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی ایک باندی تھی جس سے آپ سہاشرت کر رہے تھے کہ حضرت حمہ (آپس اور) اس وقت تک اصرار کرتی رہیں جب تک حضور ﷺ نے آنکھ کے لئے اس باندی کو اپنے واسطے حرام نہ کر لیا۔ اس پر یہ آمیت نازل ہوئی۔

افانک میں حدیث ابن عمر میں حضرت عمر کی روایت سے آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حمہ سے فرمایا تمہارے کسی کو یہ اظہار نہ دینا کہ ابراہیم کی ماں (کو میں نے اپنے نوپر حرام کر لیا اور وہ) میرے لئے حرام ہو گئی، آپس عہد کے بعد حضور ﷺ نے ابراہیم کی ماں سے قربت نہیں کی لیکن حمہ نے جا کر عائشہ سے یہ بات کہہ دی اس پر آمیت نازل ہوئی۔ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا كَانَ لَكَ** ہوئی۔ یہ تمام احادیث ثابت کر رہی ہیں کہ آیت کا نزول حضرت صدیقہ جلیلہ کے متعلق ہوا جن کو رسول اللہ ﷺ نے اپنے لئے حرام کر لیا تھا۔ لیکن شروع میں جو احادیث مذکور ہیں اس سے ان آیت کا نزول شد کا ثبوت پینے کے سلسلے میں ہوا ثابت ہوتا ہے۔

حافظ ابن حجر نے دونوں طرح کی احادیث کو موافق بنانے کے لئے کہا، ہو سکتا ہے کہ آیات کے نزول کے مذکورہ دونوں واقعے سبب ہوئے۔

ابن حجر کے اس قول کی تائید مزید ہیں روایات کی اس روایت سے ہوتی ہے جو ابن مردودہ نے بیان کی ہے کہ حضرت حمہ کے پاس شہد کی ایک کہی بھور وہی آپ رسول اللہ ﷺ کے پاس جاتے تو وہ آپ کو روک جاتی تھیں۔ اور حضور ﷺ وہ شہد وہاں نکالتے یا اس کا ثبوت طلب فرماتے تھے۔ حضرت عائشہ نے اپنی ایک چشتی باندی سے جس کا نام حمہ خضرہ تھا فرمایا جا کر دیکھ کر رسول اللہ ﷺ وہاں کیا کرتے ہیں۔ باندی گئی اور واپس آکر اس نے شہد (کا ثبوت پینے کی اظہار دے دی۔

حضرت عائشہ نے اپنے ساتھ والی (یعنی اپنے گروہ کی) کو دوسری بیویوں کو کہنا بھیجا کہ جب رسول اللہ ﷺ تمہارے پاس تشریف لائیں تو تم سب یہی کہتا کہ ہم کو آپ کے پاس سے متاخر کی کو محسوس ہو رہی ہے (حضرت عائشہ کے گروہ والوں نے ایسا ہی کیا) حضور ﷺ نے فرمایا میں نے تو شہد کا ثبوت ہی اقلہ خدا کی قسم آنکھ وہاں کو نہیں کہا اس کا (اس کے بعد جب حمہ کی بادی کا دن تھا تو انہوں نے اپنے والد کے پاس جانے کی اجازت مانگی حضور ﷺ نے اجازت دے دی وہ چلی گئیں۔ حضور ﷺ نے (حمہ کی غیبت میں) ان کے گھر میں باندی کو طلب فرمایا لے گئے میں حضرت حمہ واپس آئیں اور وہ کو بھلا (تو وہیں بیٹھ گئیں) کچھ دیر کے بعد رسول اللہ ﷺ اندر سے برآمد ہوئے اس وقت چہرہ مہلک سے پسینہ لپک رہا تھا۔ حضرت حمہ دور سے آئیں انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے راز امتی کا اعکاس کیا۔ حضور ﷺ اندر سے فرمایا آنکھ وہ مجھ پر حرام ہے مگر یہ بات کسی صورت سے کہنا نہیں، میری یہ بات تمہارے پاس ملات ہے۔ یہ فرما کر حضور ﷺ چلے گئے۔ حضرت حمہ نے دیوار کو جو گن کے نور حضرت عائشہ کے مکان کے درمیان تھی کھٹ کھٹایا اور حضرت عائشہ سے کہا میں تم کو خوشخبری سناتی ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے لئے اپنی باندی کو حرام کر لیا۔

میں کہتا ہوں اس حدیث میں حضرت صدیقہ کے قصہ کو نہ حضرت حمہ کے پاس شہد پینے کے واقعے کو ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے۔ شاید ردی نے ایسا کیا ہو لیکن حضرت عائشہ کے گھر ثبوت شہد پینے کا کوئی ذکر اس میں نہیں کیا گیا۔

حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ تمام سہاہد نزول میں حضرت صدیقہ کے قصہ کو ثبوت شہد نزول فرما دیا۔ خود ہی ہے، کیونکہ اس میں صرف حضرت عائشہ اور حضرت حمہ سے آمیت کا تعلق ثابت ہو گا۔ شہد کے واقعے سے کوئی تعلق نہ ہو گا۔ لیکن شہد پینے کے قصے کو اگر سبب نزول قرار دیا جائے گا تو اس میں حضرت سودہ اور حضرت صدیقہ کا تعلق نہ ہو گا۔ شہد پینے کا تعلق نہ ہو گا۔ ضروری

قرار پائے گا (حالانکہ ان کو باہر قلوب کا اور خشید کی خمیر میں ہیں، جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اتفاق رائے صرف دو عورتوں کا تھا) ﴿يَذْكُرُنَّ مَعَكُمْ صَوَاتٍ زَاوَجَاتِكُمْ ۖ وَاللَّهُ عَفْوٌ ذَرِيعٌ﴾
کی خوشنودی اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

یہ تحریر کی تشریح ہے یا جملہ مستند ہے جس میں تحریم کا سبب بیان کیا گیا ہے۔
واللہ اعلم یعنی آپ سے یہ لغزش ہو چکی کہ اللہ نے جس چیز کو آپ کے لئے حلال بنایا تھا آپ نے اس کو قسم کھا کر اپنے لئے حرام کر لیا اللہ آپ کی اس لغزش کو معاف کرنے والا ہے۔
وَجِبَتْ لَكُمْ نِكَاحُ امْرَأَاتِ الْيَتَامَىٰ وَاللَّهُ يَعْلَمُ خَيْرًا بِمَا تَعْمَلُونَ
مواظفہ نہیں کیا اور آپ کو ناجائز امر سے بچانے کے لئے اللہ بنا کر دی گریں۔

﴿فَإِنْ قَرَضْتُمْ مِنْهُمُ امْرَأَةً وَهِيَ تَحْمِلُ بَعْلًا فَلَا تَحْمِلْهُ فَإِنْ فَتَتْهُ فَلَا مَظْلَمَ عَلَيْكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾
اللہ تعالیٰ نے تم کو تمہاری قسموں کا کھولنے (کا طریقہ) یعنی قسم توڑنے کے بعد اس کے کفارے کا طریقہ (محضر کر دیا ہے اور اللہ تمہارا کارساز ہے اور وہی بخشنے والا بڑی حکمت والا ہے۔

قد قرض یعنی اللہ نے قانون بنوایا (شروع کر دیا)
فَحِلَّةُ امْرِئِكُمْ بِهَا مَكْرُهُمْ وَلَهُمْ مَكْرٌ كَبِيرٌ
مکھول دینے کا قانون۔ یا یہ مطلب ہے کہ جب تم اپنی قسم کو توڑنا چاہو تو اللہ نے اس کا کفارہ دیا کہ تم پر واجب کر دیا ہے۔ کفارہ اس چیز کو کہتے ہیں جس کو کرنے سے قسم کی گمراہی مٹ جائے یعنی قسم شکنی کا کفارہ اور ہو جاتا ہے۔

۱۰ ایک شبہ

وجوب (یعنی فرض) کے بعد لفظ علی ہونا چاہئے (تم پر فرض کر دیا) نام نہ ہونا چاہئے اور اس جگہ لکھ (تمہارے لئے) آیا ہے۔ مگر وجوب کر دینے کا معنی کیسے ہو سکتا ہے۔

۱۱ از اللہ

لا تم اختلاف کے لئے آیا ہے (اور علی ضرور کے لئے اور اس جگہ تم کا مفعول مقصود ہے۔ کیونکہ کفارہ واجب کرنے سے یہ ناکد ہو جاتا ہے کہ خود ساختہ تحریم حلت میں تبدیل ہو جاتی ہے اور قسم شکنی کا کفارہ اور ہو جاتا ہے کفارہ وہی ہے جس کا کہ سورہ مائدہ میں کر دیا گیا ہے۔
مَنْ قَرَضَ مِنْكُمْ امْرَأَةً وَهِيَ تَحْمِلُ بَعْلًا فَلَا تَحْمِلْهُ فَإِنْ فَتَتْهُ فَلَا مَظْلَمَ عَلَيْكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ

وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ
اگرچہ قسم اپنے احکام اور اہل میں استحکام کرنے والا ہے (اور اس کا ہر حکم پر حکمت ہے)

آیت کفارہ نازل ہونے کے بعد کیا رسول اللہ ﷺ نے کوئی کفارہ دیا یا نہیں؟ یہ مسئلہ اختلافی ہے۔

مقابل کا بیان ہے کہ حضرت علیؓ کے تحریم کے کفارہ میں رسول اللہ ﷺ نے ایک مردہ کو لیا تھا۔ حسن کا قول ہے کہ حضور ﷺ نے کوئی کفارہ نہیں دیا کیونکہ یہ لغزش اللہ نے آپ کو معاف کر دی تھی۔
میرے نزدیک مقابل کا قول صحیح ہے کیونکہ آیت قسم لکھنے کے بعد قد قرض اللہ لکم نكاح امراةکم کا فرمان

دی اور خودی ہی بات کو مان لیں۔ سو جب تفسیر مختصہ نے اس بات کی کو وہ بات بتلا دی تو وہ کہنے لگے آپ کو یہ اطلاع کس نے دی۔
تفسیر مختصہ نے کہنا مجھے بڑے علم والے باخبر (خدا) نے خبر دی ہے۔

ایسا سزا بخشی اور پندرہویں نے جب پیچھے سے کھی تھی جب کہ حضرت عمرؓ کی روایت میں آیا ہے۔
ابنی یغضیٰ کو کاہ یعنی حضرت محمدؐ سے۔

حدیث دیکھ بات۔ یعنی شہد کو اپنے لئے حرام کر لینے کی بات۔ جیسا کہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ کے بیان میں عید بن
عمرؓ کی روایت سے مذکور ہے۔ یا حدیث سے مراد ہے حضرت ہادیہ کو اپنے لئے حرام کر لینے کی بات۔

ابن تفسیر کے نزدیک یہی زیادہ صحیح ہے۔ اللہ جانے اس بات کو چھپا کر رکھنے میں کیا مصلحت تھی۔ ابن سعد نے روایت
شعبہ حضرت ابن عباسؓ کا بیان نقل کیا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی باری کے دن حضرت محمدؐ اپنے مکان سے باہر میں چلی گئیں ان
کی غیر موجودگی میں رسول اللہ ﷺ قبلی باندی کو لے کر ان کے گھر میں داخل ہو گئے۔ کچھ دیر کے بعد حضرت محمدؐ آگئے اور
(دور الوداع پر تھے) کہ رسول اللہ ﷺ کی تاک میں گئی ہیں۔ کچھ وقت کے بعد باندی باہر آگئی۔ حضرت محمدؐ نے رسول اللہ ﷺ سے
کہا جو کچھ آپ نے کیا میں نے دیکھ لیا حضور ﷺ نے فرمایا تم نے دیکھ لیا تو اس کو پوشیدہ رکھنا (اسکے والد میرے لئے حرام
ہے۔ حضرت محمدؐ نے نہ کر حضرت عائشہؓ سے یہ بات کہہ دی۔ حضرت عائشہؓ نے (رسول اللہ ﷺ) سے کہا میری باری کے دن
آپ قبلی (باندی) سے قربت کرتے ہیں، باقی دوسری عورتوں کو ان کی مقررہ ہدایاں دیتے ہیں (کسی کی باری میں دوسری سے
اختلاف نہیں کرتے) اس پر آپؐ نہ کو رد فرما دی۔

اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ پوشیدہ رکھنے کا حکم دینے میں مصلحت یہ تھی کہ حضرت عائشہؓ پر افسوس نہ ہو جائے۔
سعد بن جبیرؓ کی روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا (رسول اللہ ﷺ) نے حضرت محمدؐ کو خلافت کے متعلق آگاہ
کر دیا تھا (اس مراد ہے خلافت کی بات کو چھپائے رکھا۔

علیؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت محمدؐ سے فرمایا تھا میرے بعد تمہارے باپ اور عائشہؓ کے باپ (باری
باری) سے میرے جانشین ہوں گے۔ اسی نے حضرت ابن عباسؓ کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کے
خلیفہ ہونے کا ذکر کتاب اللہ میں موجود ہے۔ اللہ نے فرمایا ہے **وَأَسْرَأُ الشَّيْءَ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَتَّىٰ تَأْمُرَهُنَّ بِاللَّحِقِ** نے
حضرت محمدؐ سے فرمایا تھا تمہارے باپ اور عائشہؓ کے باپ میرے بعد لوگوں کے ولی (امیر) ہوں گے مگر تم اس کی اطلاع کسی کو
نہ دینا یہ حدیث دوسرے طریقوں سے بھی آئی ہے۔ علیؓ، عیون بن مرثد، صہیب بن ثابت، جعاب اور عبادی کی روایات بھی
اسی طرح ہیں۔ عیون بن مرثد کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جبکہ سے فرمایا تھا میرے جانشین ابو بکر ہوں گے (اللہ اعلم۔
فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهَا نَعْنِي جَبَّ حَصْرُكَ فِي اس بات کی اطلاع عائشہؓ کو دے دی۔

وَأَلْكَاهُ وَاللَّهُ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اپنے تفسیر پر یہ بات ظاہر کر دی کہ تمہارا حصہ نے فاش کر دیا۔ اس جملہ سے معلوم
ہو رہا ہے کہ حضرت عائشہؓ کو یہ حضرت محمدؐ کے اعلان دینے سے ہی رسول اللہ ﷺ سے جہد میں ہوئی تھیں لیکن انہوں نے یہ
خبریں چھپ کر حصہ نے مجھے اس کی اطلاع دی ہے بلکہ اللہ نے اپنے تفسیر کو اطلاع دی تھی کہ آپؐ کا حصہ نے ظاہر کر دیا ہے۔
عَنْ بَعْضِ بَنِي قُصَيْبٍ یعنی حصہ نے جو روایات اطلاع عائشہؓ کو دی تھی اس کا کچھ حصہ رسول اللہ ﷺ نے حصہ کو بتلادیا۔

کسائی کی قرأت میں حرکت بغیر لکھنے کے آیا ہے یعنی حضرت محمدؐ نے رسول اللہ ﷺ کا جو ارادہ ظاہر کر دیا تھا اس کے کچھ
حصہ کی مراد رسول اللہ ﷺ نے حصہ کو دی (مرفان کا معنی ہے جان پروردگار جان لینے سے بھی مراد ہوتا ہے سزا لینا) مگر کوئی شخص
تمہارے ساتھ کوئی برہمن لوک کرے تو تم اس سے کہتے ہو میں حیرت میں اس کو پختہ ہوں یعنی اس کی مراد اس کا۔ رسول
اللہ ﷺ نے حضرت محمدؐ کو انشاء فرمائی کہ میں کو اطلاع دے دی حضرت عمرؓ کو اس کی اطلاع ملی تو کہنے لگے اگر خطاب
کی نسل میں کوئی اچھائی ہو تو رسول اللہ ﷺ تجھے حلال نہ دے۔ اس کے بعد حضرت جبریلؓ نے آکر اللہ کا حکم پہنچایا یا خود

[illegible]

حالات کہ ہر شخص پر واجب ہے کہ جس بات کو رسول اللہ ﷺ پسند کریں وہ بھی اس بات کو پسند کرے خود جس بات سے رسول اللہ ﷺ کو نفرت ہو اس بات سے اس کو بھی نفرت ہو۔
فقہ میں یہ فقہاء علیہ السلام کے قول کی کئی وجوہ سے گناہ کی اور حکماء کے بعد تو یہ واجب ہے۔

جنگی و غیرہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے بیان کیا ہے، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ سے یہ بات دریافت کرنے کی بڑی خواہش تھی کہ رسول اللہ ﷺ ۱۱ درویشوں کو کون سی عیسٰی جن کے حلق اللہ نے فرمایا ہے ان تثنوۃ (إِنِّي أَلْفَعْتُ قَدْ صَغَعْتُ قُلُوبَكُمْ) (مگر موقع نہیں ملتا)

ایک بار جب حضرت عمرؓ کو گھوڑے اور میں بھی آپ کے ساتھ حج کو گیا اور (راستہ میں قضائے حاجت کی ضرورت ہوئی اور) آپ ایک طرف کوڑھے میں بھی لوٹائے (راستہ چھوڑ کر) آپ کے ساتھ ایک طرف کوڑھ گیا آپ ضروریات پوری کر کے واپس آئے تو میں نے انھیں پرانی ڈالا اور اس وقت کہ امیر المؤمنین اور رسول اللہ ﷺ کی درود پڑیاں انھوں ہی تھیں جن کے حلق اللہ نے فرمایا ہے اِنْ تَتَوَلَّوْا لِيَ اللّٰهُ فَقَدْ صَدَقْتُمْ فَاُولَٰئِكَ۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا میں عمر تیرے کو برقیہ ہے درود نوا جائے اور حمد تھیں۔

پھر حضرت عمرؓ نے پوری سرگزشت بیان کی اور فرمایا: میں اور بنی النقیہ بن زید کے قبیلہ کا ایک انصاری جو عوامی حد کا راجہ تھا باہم ملے کر تجھے ستے گا باری باری ہم دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہیں گے ایک دن میں ایک دن اور میری باری کے دن جو حجتی عادل ہو گا کوئی دوسرا ہم ائمہ کو اس کی اطلاع میں اس انصاری کو کر دوں اور انکی باری کے دن جو کچھ ہو وہ مجھ سے آکر بیان کر دے۔

ہزار افریقہ کی نگرہادی عورتوں پر غالب رہتا تھا۔ لیکن جب اہم مدینہ میں آئے تو انہوں نے ایسے لوگ پائے جن کی عورتیں ان پر غالب تھیں، پہلی عورتیں بھی ان کی عورتوں کو خواہش کرتی تھیں۔

ایک روز میں اپنی عورت پر چلتا، اس نے بھی وہی لڑائی لڑ کر جواب دیا مجھے اس کا جواب دینا غیر معمولی ہول اس نے کہا، آپ کو میرا جواب دینا کیوں ناگوار مگر رسول اللہ ﷺ کی یہیوں رسول اللہ ﷺ کو جواب دینی میں بلکہ بعض عورتیں تو آج کل بھر شام تک حضور ﷺ کو چھوڑے رہی ہیں۔ (یعنی حضور ﷺ سے کلام بھی نہیں کیا)

میں یہ بات سن کر گھبرا گیا اور میں نے کہا لاہور ہے کی جو لیا کرے گی اس کے بعد میں نے کپڑے پہنے اور جا کر احمد
کے پاس آکر اور پوچھا: کیا تم میں سے کوئی رسول اللہ ﷺ سے آگے بدارش ہوئی ہے کہ دن بھر شام تک حضور ﷺ کو چھوڑے
رکتی ہے۔ احمد نے کہا ہاں میں نے کہا تو کاہنہ مراد ہوگی (اگر تو نے ایسی حرکت کی) کیا تجھے دار نہیں لگا کہ رسول اللہ ﷺ
کی بدارش سے اللہ بدارش ہو جائے گا پھر تو توبہ ہو جائے گی (خبر دلا کہ رسول اللہ ﷺ سے زیادہ (مصدق) مطلب نہ کرنا اور کسی
مساحلے میں حضور ﷺ کو جو کھینچا دیا اور کپ کو چھوڑے نہ رہا لیکن ترک کلام نہ کرنا اور جو کچھ تجھے ضرورت ہو مجھ سے مانگ
لیا اور تجھے اس بات پر تڑکنہ نہ ہونا چاہیے کہ تیری مصالحتی تجھ سے زیادہ چلتی اور رسول اللہ ﷺ کو تجھ سے زیادہ بدلی ہے۔ یعنی
حضرت عائشہ

حضرت عمرؓ نے فرمایا اس زندہ میں ہم باہم نہ کر رہے تھے کہ قیدانوں نے ہم سے ملائے۔ اے لئے اپنے گھوڑوں کی فصل بند کرانی ہے۔ ایک روز انصاری دوست اپنی باری کے دن رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں راہور عشاء کے وقت آئے۔ پاس لوٹ کر کیا لہو آتے ہیں اور والدہ زور سے پٹ پٹا لہو پوچھا کیا میرے میں گھبرا کر خود آجابر نکلا۔ انصاری نے کہا آج ایک

عظیم حد تک ہو گیا جس نے کہا کیا ہوا کیا خدا (شاہ شام) آیا بولا اس سے بھی بڑا سبھا حادث ہو گیا رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی ہیں نے کہا صبر ناکام و ہمارا ہو گا میرا تو پہلے ہی خیال تھا کہ حقیر رب (شاہد) لایا ہو گا اس کے بعد میں نے کپڑے پہنے اور جا کر فجر کی نماز رسول اللہ ﷺ کے ساتھ پڑھی، فجر کے بعد حضور ﷺ اپنے والا خانے پر تشریف لے گئے اور وہاں سب سے کندہ کس ہو گئے اور میں حصہ کے پاس گیا وہ وہاں بھی شہانے کلاب کیوں روٹی ہے کیا میں نے تجھے پہنے ہی نہیں اور ایتھا کیا تم غور توں کو رسول اللہ ﷺ نے طلاق دے دی، بولی مجھے نہیں معلوم کیا وجہ ہے رسول اللہ ﷺ سب سے انکب بالا خانے پر خوش نشین ہو گئے ہیں۔ میں حصہ کے پاس سے نکل کر (مسجد میں) منبر کر رہا تھا اس وقت منبر کے آس پاس کچھ لوگ بیٹھے رو رہے تھے، میں بھی ان کے پاس تھوڑی دیر کے لئے بیٹھ گیا۔ حسین اندرون کی غم کی وجہ سے مجھ سے وہاں زیادہ رکا نہ گیا۔ فوراً بالا خانے کی طرف آیا، جمال رسول اللہ ﷺ گوشہ گیر تھے، میں نے غلام سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ سے عمر کے لئے اجازت کی درخواست کرو۔ غلام اندر گیا۔ رسول اللہ ﷺ سے کچھ بات کی اور پھر واپس آکر غلام نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ سے بات کی تھی اور تمہارا ذکر کر دیا لیکن حضور ﷺ خاموش رہے مجبوراً میں واپس آکر پھر منبر کے پاس بن لوگوں کے قریب بیٹھ گیا جو وہاں موجود تھے لیکن زیادہ دیر نہ رکا نہ گیا، پھر جب کراہی غلام سے کہا میرے لئے داخلہ کی اجازت کی استدعا کرو، اس نے اندر جا کر حضور ﷺ سے کچھ کلام کیا اور کچھ دیر کے بعد واپس آگیا اور بولا میں نے حضور ﷺ سے تمہارے لئے داخلہ کی درخواست کی تھی مگر حضور ﷺ خاموش رہے میں (ناپس ہو کر) لاوت آیا اور انہی لوگوں کے ساتھ جا کر بیٹھ گیا پھر منبر کے پاس بیٹھے ہوئے تھے لیکن کچھ عرصہ دیر کے بعد اندرون انہی کے ظہر کی وجہ سے اٹھا اور غلام سے جا کر کہا میں نے اجازت کی درخواست کرو، غلام اندر گیا اور کچھ دیر کے بعد لاوت کر آیا اور کہا میں نے تمہارا ذکر کیا لیکن حضور ﷺ خاموش ہوئے میں نے واپس کے لئے پشت پھیری میں تھی کہ اس غلام نے مجھے بجز کر کہ رسول اللہ ﷺ نے تم کو داخل ہونے کی اجازت دے دی، یہ بات سن کر میں اندر چلا گیا، میں نے دیکھا کہ حضور ﷺ علی چٹائی پر استراحت فرما ہیں جس کی وجہ سے پہلو پر چٹائی کے نکلان پڑ گئے ہیں اور سر کے نیچے چوڑے کا ایک تکیہ ہے جس میں درختی گجرات کے ریشے بھرے ہوئے ہیں۔ میں نے سلام کیا اور کھڑے ہو کر عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ کیا آپ ﷺ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی، حضور ﷺ نے میری طرف نظر اٹھائی اور فرمایا: نہیں اللہ اکبر۔ رسول اللہ ﷺ سے اپنی جگہ کو دور کر کے لئے میں نے کھڑے کھڑے ہی عرض کیا دیکھئے حضور ﷺ ہمارا قریش کا چھٹا پہلے اپنی عورتوں پر غالب تھا لیکن بعد اس کے بعد ہم نے اپنے لوگ پائے جن کی عورتیں بن پر غالب ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے یہ بات سن کر مسکرایا۔ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ فرمائیے میں حصہ کے پاس گیا تھا اور میں نے اس سے کہہ دیا کہ تجھے اس بات پر رعب نہ ہونا چاہئے کہ تیری بھائی تجھ سے زیادہ جنگلی اور رسول اللہ ﷺ کو جیتی ہے حضور ﷺ یہ بات سن کر وہاں مسکرایا۔ حضور ﷺ کو مسکراتے دیکھ کر میں بیٹھ گیا اور نظر اٹھا کر گھر کے اندر کی چیزوں کو دیکھا، خدا کی قسم میں کچھ چیزوں کے علاوہ میں نے کوئی چیز قابل دید نہیں پائی کہ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اللہ سے دعا کیجئے کہ آپ کی اہل کو قرآن عالی حاصل ہو جائے ورنہ اس کو اللہ نے قرآن عالی کیا ہے اور ان کو دنیا حاصل ہے۔ یہاں تک کہ وہ اللہ کی عبادت نہیں کرتے، حضور ﷺ اس وقت تکیہ لگائے ہوئے تھے میری بات سننے ہی بیٹھ گئے اور فرمایا: میں خطاب کیا تم اس خیال میں ہو، ان لوگوں کو تو اللہ نے ان کی عمر (دل پند) چھریں انہیں دے دی ہیں (آخرت میں ان کا کوئی حصہ نہیں) میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میرے لئے دعاء مغفرت فرمائیے۔ میں یہی بات تھی کہ حضور ﷺ اپنی بیویوں سے ملک ہو کر گوشہ نشین ہو گئے تھے۔ کیوں کہ حصہ نے مانگ سے حضور ﷺ کو کہہ دیا تھا۔

اللہ نے اپنے رسول پر غالب کیا تھا میں نے حضور ﷺ اپنی بیویوں سے سخت بدشعری تھی اور بعد کیا تھا میں ایک بلایک ان کے پاس نہیں جاؤں گا، چنانچہ جب انہیں رات میں گزر گئیں تو سب سے پہلے عائشہ کے گھر تشریف لے گئے۔ عائشہ نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ نے تو قسم کھائی تھی کہ ایک مہینہ تک آپ ﷺ سے (یعنی کسی بیوی) کے پاس تشریف نہیں لائیں گے

لیکن آج تو انیس کے بعد کی بات ہے۔ میں برابر کہہ رہی ہوں۔ فرمایا مینہ انیس کا (بھی ہوتا ہے) واقعی وہ مینہ انیس کا ہوا تھا حضرت عائشہ کا بیان ہے اس کے بعد آیتو کچھ نازل ہوئی، نزل آیت کے بعد سب سے پہلے حضور ﷺ میرے پاس تشریف لائے (اور مجھے نکاح میں باقی رہنے یا آزاد ہو جانے کا اختیار دیا) میں نے حضور ﷺ (کے ساتھ رہنے) کو اختیار کیا پھر دوسری بیبیوں کو یہی اختیار دیا اور سب نے اس بات کو اختیار کیا جو عائشہ نے اختیار کی تھی (یعنی کیسا ہی تھوڑا فاقہ ہو کسی بی بی نے حضور ﷺ سے جدا ہونے کو پسند نہیں کیا) بخاری کی روایت ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے کہا میں تجھ سے ایک بات کہتا ہوں بغیر مال باپ کے مشورے کے کوئی غلبہ میں اس کا جواب دینا حرام ہے لئے لازم نہیں ہے۔ حضور ﷺ جانتے تھے کہ میرے والدین رسول اللہ ﷺ سے جدا ہونے کا مجھے مشورہ نہیں دیں گے، اس کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا، اللہ نے کوثر فرمایا ہے یا تمہارا بھائی (دو دنوں آیت کے ختم تک حضور ﷺ نے عذرت فرمائی) میں نے عرض کیا کیا اس معاملہ میں میں والدین سے مشورہ کروں (اس کی کوئی ضرورت نہیں) میں اللہ کو اور اس کے رسول کو اور آخرت (کی بھلائی) کو جانتی ہوں۔ یہ حدیث بخاری ہے کہ رسول اللہ ﷺ جو ایک ملک اپنی بیبیوں سے کنکھ کر گئے رہے، اس کا سبب وہی الزام رہا تھا، حضرت حصہ نے حضرت عائشہ سے رسول اللہ ﷺ کا رونا کہہ دیا تھا۔

لیکن مسلم نے حضرت حارث کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ اور امیہؓ کی اجازت مانگنے کے لئے آئے آپ نے دیکھا کہ کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کے دروازے پر بیٹھے ہوئے ہیں اور اجازت و داخل کے امیدوار ہیں لیکن کسی کو اجازت نہیں دی گئی۔ حضور ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کی اجازت دے دی، آپ اندر چلے گئے کچھ دیر کے بعد حضرت عمرؓ آئے اور اجازت مانگنے کے خواستگار ہوئے حضور ﷺ نے ان کو بھی اجازت دے دی حضرت عمرؓ اندر داخل ہوئے تو دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ لیکن خاموش بیٹھے ہیں۔ حضرت عمرؓ نے (اپنے دل میں) کہا میں کوئی ایسی بات کہوں جس سے رسول اللہ ﷺ کو بھی آجائے چنانچہ کہنے لگے یا رسول اللہ اگر خارجہ کی بیٹی (یعنی میری بیوی) مجھ سے زیادہت خرچ کی طلب گار ہو تو میں اس کی گردن توڑ دوں گا یہ بات سن کر حضور ﷺ مسکرا دیے اور فرمایا تم کچھ کہو کہ یہ عورتیں میرے گرد گرد آتی ہیں اور مجھ سے زیادہت معارف کی طلب گار ہیں، یہ سنتے ہی حضرت ابو بکرؓ اٹھ کر حضرت عائشہ کی طرف بڑھے تاکہ ان کی گردن مروا دیں اور حضرت عمرؓ بھی حضرت حصہؓ کی طرف بڑھے اور دونوں حضرات نے (اپنی اپنی ٹھیلیوں سے) گندہ دیا کہ ہرگز بھی رسول اللہ ﷺ سے اس چیز کی طلب گہرت ہوں جو حضور ﷺ کے پاس نہ ہو۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے بیبیوں سے ایک ماہ یعنی انیس رات تک کنارہ کش رہے، پھر آیت انجیر نازل ہوئی اور حضور ﷺ سب سے پہلے حضرت عائشہ کے پاس تشریف لے گئے (اور آیتو کچھ کی تلاوت ان کے سامنے کی)

حافظ ابن جریر نے لکھا ہے یہ ہو سکتا ہے کہ ان تمام واقعات کا مجموعہ بیبیوں سے کنارہ کش ہونے کا سبب ہو، شہد کا قصہ حضرت ہارث کا واقعہ، حضرت حصہ کا حضرت عائشہ سے رسول اللہ ﷺ کے راز کا انکار، بیبیوں کی طرف سے وسوسہ نفقہ کی درخواست، حضرت زینب کی طرف سے غمناں بارہیہ کاواپس کرنا اور ہر وجہ رسول اللہ ﷺ کا یہ کہ میں اضافہ کرنا چاہتا ہوں ابن سعد نے بطریق عمر بیان کیا ہے۔ یہ تمام واقعات آگے پیچھے ہوئے رہے۔ اور حضور ﷺ ضبط کرتے رہے اور وہ گردن نہ مارتے رہے۔ حضور ﷺ ان کے مکارم اخلاق اور بلند فاضلہ کا یہی تقاضہ تھا کہ جب یہ واقعات ختم ہوتے رہے آپ ﷺ نے عورتوں سے کنارہ کش کر لی (مگر طلاق پھر بھی نہیں دی) اور پھر راضی ہو گئے۔

وَلَا تَنْظُرُوا عَلَىٰ ذُنُوبِ أُولَٰئِكَ لِيُنْصَحُوا لَكُمْ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
اللہ ﷻ کو ناگوار ہے (مثلاً) تو سنی نفقہ کی طلب اور الزام راز کو کامیاب نہ دلی، مزہ نہ یا یہ آخری جملہ شرط کی جزا ہے اور عذاب ہے۔

فَبِذَلِكَ يُنْصَحُ الْوَعْدُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

سوالہ اس کا ردگار ہے اور جبرئیل جو مقرب فرشتوں کا سردار ہے وہ بھی رسول اللہ ﷺ کا رسول اور مددگار ہے۔
وَصَلِّحُ الْمُؤْمِنِينَ یعنی رسول اللہ ﷺ کے قبیحین اور آخوند اور آپ کے گرد گرد بیٹھ جوتے والے بھی رسول
اللہ ﷺ کے رسول اور ساتھی ہیں۔

کلیں نے کہا صالح المؤمنین سے مراد ہیں مخلص مؤمن جو منافق نہیں ہیں۔
حضرت ابن مسعود اور حضرت ابی بن کعب کا قول مردی ہے کہ صالح المؤمنین ابو بکر و عمر ہیں۔ حضرت ابن مسعود اور
حضرت ابو امامہ نے اس قول کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف بھی کی ہے۔ لیکن عمر و ابن عباس اور سعید بن جبیر کا یہاں ہے کہ
یہ آیت ابو بکر و عمر کے حق میں نازل ہوئی۔

ہو تو صرف اللہ ہی کی کالی ہے وہی تمام دھڑ اور ناصر ہے لیکن جبرئیل اور مؤمنین صالحین اور ملائکہ کا ذکر ان سب کی
عزت افزائی اور عقبت ظاہر کرنے کے لئے کیا گیا۔

وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ ظٰلِمُوْنَ یعنی اللہ کی جبرئیل کی اور مؤمنین صالحین کی مدد کے بعد ملائکہ بھی باطنی پوری کثرت کے
ساتھ مددگار ہیں۔ آیت میں قبول کی ترتیب ثابت کر رہا ہے کہ جبرئیل جو خواص ملائکہ میں سے ہیں، عام انسانوں سے یعنی
صالح مؤمنوں سے افضل ہیں اور عام انسان صالح مؤمن عام ملائکہ سے افضل ہیں۔

بخاری نے حضرت عمرؓ کی روایت حدیث میں بیان کیا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچا اور عرض کیا یا رسول
اللہ ﷺ حوروں کے معاملہ میں آپ کے لئے کیا دشواری ہے اگر آپ نہ کو طلاق دے دیں گے تو آپ کا بچہ نضال نہ ہوگا
کیوں کہ اللہ آپ ﷺ کے ساتھ ہے اور فرشتے اور جبرئیل و میکائیل اور ابو بکر اور مؤمن بھی آپ کے ساتھ ہیں۔ اللہ کا شکر
ہے کہ میں نے جب کوئی بات کہی تو اللہ سے مجھے امید رہی کہ وہ میری بات کو سچ کر دے گا چنانچہ (میرے اس حکام کے بعد آیت
نیز نازل ہوئی۔

عَلٰی رَبِّكَ اَنۡ تَقُلَّطَنَ اَنۡ يَّبَيِّنَ لَہٗ اٰیٰتِہٖ اَوۡ يَخۡفِیَہَا ۚ اِنَّہٗ یَعۡلَمُ سِرُّکُمۡۙ

فَبَيِّنۡتَ شَیْءًا مِّنۡ سِرِّہٖ اَوْ یَسۡتَیۡخِیۡطُ بِشَیْءٍ مِّنۡ ذٰلِکَ ۚ وَاِنَّہٗ لَیَّۤاۤیۡ

اگر پیغمبر تم حوروں کو طلاق دے دے تو ان کا رب بہت جلد تمہارے بدلے ان کو تم سے انجی دیگا وہاں دے دے گا جو
اسلام لائے والیاں، خروں بر دہری کرنے والیاں، توبہ کرنے والیاں، عبادت گزار، روزے رکھنے والیاں ہوں گی، کچھ یہ وہ کہہ کر
نکول دیں۔

اَنۡ یَّبَيِّنَ لَہٗ اٰیٰتِہٖ اَوۡ یَخۡفِیَہَا ۚ خیراً اَوْ شَرًّا ۚ کُنَّ کَلَامَ حضرت عاتکہؓ کو ہے لیکن بطور تعلیم جمع حرف کا مینہ
استعمال کیا۔

شہد کیا جاسکتا ہے کہ اِن طَلَقَکُمۡ مِّنۡ اِنۡ حَرَفِ شرط ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عاتکہؓ اور رسول اللہ ﷺ نے
طلاق میں دی گئی دوسری بات آیت سے یہ بھی معلوم ہوئی ہے کہ بعض دوسری عورتیں اہتمام المؤمنین سے افضل تھیں۔
یہ دونوں شہادت غلط ہیں کیوں کہ (۱) ہو سکتا ہے کہ کسی ایک کو طلاق دے دی ہو سب کو نہ دی ہو مجموعہ کو حلال نہ
دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی ایک کو بھی نہ دی ہو۔

(۲) اگر کسی بات کو کسی ایسے امر سے مطلق کیا جائے جو واقع نہیں ہو تو اس سے لازم نہیں کہ وہ بات واقع ہو گئی۔ آیت
میں بجائے اہتمام المؤمنین کے من سے بہتر عورتیں عطا فرمائی کی صراحت کی گئی بشرطیکہ موجودہ آدول کو رسول اللہ ﷺ
طلاق دے دیں اور طلاق تو حضور ﷺ نے نہیں دی پھر دوسری عورتوں کا اہتمام المؤمنین سے افضل ہو جائے ثابت ہوا۔
بنوی نے لکھا ہے اللہ نے اس آیت میں اپنے مقادار دینے کا اظہار کیا یعنی اللہ قادر ہے کہ ایسا کر دے لیکن یہ ایسا واقع ہو
گیا، اس کا تو اظہار نہیں کیا۔

مُسْتَلْطَبِ اللہ کی فرمائیں ہر دور۔

مُؤْمِنَاتِ خَیبروں کی تصدیق کرنے والیاں۔

نَبِیَّتِ طَاعَتِ کی پابندی یا نڈاری جتنے والیاں یا دعا کرنے والیاں۔

نَبِیَّتِ گناہوں سے توبہ کرنے والیاں یا اللہ کی طرف رجوع کرنے والیاں، یا اللہ کے رسول کے حکم کی طرف لوٹنے

والیاں۔

نَبِیَّتِ اللہ کی عبادت کرنے والیاں یا حکم رسول اللہ ﷺ کے سامنے انسانی عاجزی کا اظہار کرنے والیاں۔

نَبِیَّتِ رُزْءِ رکھنے والیاں (مومنہ) کیساح کے پاس سیاحت میں کھانے پینے کا سامان نہیں ہوتا، کوئی دوسرا شخص (مفت یا رسول) اس کو کچھ دے دے تو کھالی ہوتا ہے رُزْءِ درجی دن بھر کھانے پینے سے اظہار تک و کار ہوتا ہے (گویا سیاح اور صاحبِ رُزْءِ دونوں وقت خاص تک کھانے پینے سے رکے رہتے ہیں ایک میسر ہونے کے وقت تک اور دوسرا وقت اظہار تک) اسی لئے رُزْءِ دور کو سارے کھا جاتا ہے۔

بعض علماء نے کمار و رُزْءِ طرح کا ہو تا ہے ایک حقیقی یعنی کھانے پینے اور قربتِ صحتی سے رکاوٹ دینا دوسرا بھی یعنی آگے کلان و زبان و ہاتھ پاؤں اور تمام عہدہ کو گناہ سے روکنا کچھ سارے رُزْءِ دور ڈھکے جس کا رُزْءِ اس طرح کا ہو۔ یا سیاحت سے مراد ہیں اللہ کی راہ میں ہجرت کرنے والیاں یا وہ عورتیں مراد ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے ہم رکاب جانے والیاں جہاد اور رسول اللہ ﷺ جاؤں۔ پس وہ بھی جاتی ہیں۔

بعض نے کہا سارے لوگ ہیں جن کی سیاحت ذیل کی مصداق ہو، اللہ نے فرمایا ہے اَلْقَمَّ یَسْبِرُوا فِی الْاَوْصِی فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ یَّعْبُدُونَ بِهَا اَوْ اَنَّا نَسْتَعْمِلُونَ بِهَا
یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا قُواْ اَنْفُسَکُمْ وَاهْلِیْکُمْ ذٰلَکُمْ خُذُوْهُمُ اِنَّمَا سِیْرٌ عَلَیْکُمْ مَّکِیَّةٌ
عَزَّ وَجَلَّ یُنَادِیْ بِصَوْنِ اللّٰهِ مَا اَمْرُهُمْ وَیَفْعَلُوْنَ مَا یُؤْمَرُوْنَ ⑤

اے ایمان والو! تم اپنے کو اور اپنے گھر والوں کو اس آگ سے بچاؤ جس کا اندھن آدمی اور پتھر میں جس پر سدا خود قوی فرشتے متعین ہیں جو خدا کی راہ فرمائی نہیں کرتے اور وہی کرتے ہیں جو انکو حکم دیا جاتا ہے۔

قُواْ اَنْفُسَکُمْ اپنی جانوں کو بچاؤ یعنی قرآن میں جو کچھ ہدایت دینا کو چھوڑ دو۔
وَاهْلِیْکُمْ تم کو اپنے اہل و عیال کو بچاؤ یعنی ان کو (اسلامی) تعلیم دو اور (اسلامی) آداب سکھادو، اپنے کام کرنے کا نظم دو اور زمین کا ہول کی محنت کر دی گئی ہے اتنا سے روکو۔

قُواْ ذٰلَکَ یعنی اس کو بچاؤ جس آدمی اور پتھر میں جس پر سدا خود قوی فرشتے متعین ہیں جو خدا کی راہ فرمائی نہیں کرتے اور وہی کرتے ہیں جو انکو حکم دیا جاتا ہے۔
قُواْ اَنْفُسَکُمْ اپنی جانوں کو بچاؤ یعنی قرآن میں جو کچھ ہدایت دینا کو چھوڑ دو۔
وَاهْلِیْکُمْ تم کو اپنے اہل و عیال کو بچاؤ یعنی ان کو (اسلامی) تعلیم دو اور (اسلامی) آداب سکھادو، اپنے کام کرنے کا نظم دو اور زمین کا ہول کی محنت کر دی گئی ہے اتنا سے روکو۔

یُنَادِیْ بِصَوْنِ اللّٰهِ اسے خود قوی، اسے خود قوی کہ ایک ہی سر پہ میں ایک فرشتہ سبز برقعہ اور زرخ میں بچک دے گا و زرخ کے فرشتوں کو تو بچکھا جاتا ہے۔ نہیہ مقدم کی کراہت ہے کہ حضرت انس نے فرمایا میں نے خود سے رسول اللہ ﷺ کو فرما دیا ہے تجھے قسم ہے اس نبی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ جہنم کے پیدائش سے بڑا ہے میں اپنے جہنم کے فرشتوں کو پیدائش یا پھر ہر ذریعہ کی قوت پر حق راہی ہے اور میں تک کہ میں پران کو مٹا دیا گیا ہے میں کو بچائی کے بولوں اور قدموں سے پڑ کر پاتے ہیں۔

ذبیحہ ہونے کا ہوسردن یعنی انکار کو قبول کرنے اور ان کے پاس نہ رہنے سے وہ انگارہ نہیں بنتے اور ان کو جو حکم ملتا ہے اس کی تعمیل کرتے ہیں۔

اور دوسری میں زالتہ وقت کا فرق سے کہا جائے گا کہ کافر آج معذرت نہ کرو، میں تم کو اس کی برائی بتا رہی ہوں۔ جو تم کو (نہیں) لگا کر رکھے۔

لا تَعْتَلُوا وَاُولَئِكَ عَدُوٌّ لِيَوْمِ تَحْشُرُونَ۔ جس وقت کافر دوزخ میں داخل ہوں گے اس وقت اللہ سے یہ بات کہی جائے گی۔ کافر کہیں گے کہ خداوند! کتنا مشرکین بچر بطور معذرت کہیں گے رَتْنَا كُفْرًا وَسَمِعْنَا فَادْرَجْنَا فَذُفِّلْنَا صَارِحًا لَكُنْ اِس دوزخیت سے لوگوں کو فائدہ نہیں ہے گا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ تَوَاقُّوا لَهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
سَيَاخُذُكُمْ مِنْكُمْ جُنُودٌ خَفِيَّةٌ مِنْ تَحْتِ الْأَرْضِ

اے ایمان والو! اللہ کے سامنے سچی توبہ کرو (تمہارے لئے) سیدہ اعلیٰ وعدہ علیہا السلام کہ تمہارے رب تمہارے عباد (سچی توبہ سے) اسلاف کو اے کافرو تم کو ایسی جنتوں میں داخل فرمائے گا جس کے (عظمت اور درخشندگی کے) نیچے نہیں جتنی ہیں گی۔

قُوَّةُ تَصَوُّرِ الشَّيْءِ مَبْنِيٌّ عَلَى شَيْءٍ مُسْتَقَرٍّ۔ کمال کا معنی ہے قوت و عمل سے اپنے ساتھ کسی خیر خواہی حقیقت میں ناسخ و ثاب کی صفت ہوتی ہے، تو یہ کہ انھوں نے کمال کا معنی دیا ہے بطور مثال ہے۔

یہ نصوص فصاحت سے مشتمل ہے فصاحت کا معنی ہے سینا (کپڑے کے ٹکڑوں کو جوڑ دینا) لگنا ہوں کی وجہ سے دین دتوئی میں شکاف، نوہ تا ہے تو یہ اس شکاف کو جوڑ دیتی ہے۔

پانچواں معنی: غلو میں غسٹہ: صوم خالص شدہ خالص توبہ یعنی بڑھکھاؤ اور طلبِ قدرت سے خاص توبہ۔
 بنغوی نے لکھا ہے: عمر بنی نے کہا: توبہ نصویر ہے ہے کہ گناہ سے توبہ کر لے پھر گناہ کی طرف دوبارہ نہ لوٹے جیسے دودھ کو لٹ

حسن نے کہا تو یہ خصوص یہ ہے کہ پچھلے مٹا ہوں پر چپستان ہو کہ اور آئندہ مٹانے کرنے کا پتہ نہ لراؤ کہ کرے

کلی نے کہا یا اے استغفار کرنا، دل سے پشیمان ہو نا اور اعزاء کو گناہ سے روک دینا تو یہ نصوح ہے۔
قرمبی نے کہا تو یہ نصوح چار چیزوں کا مجموعہ ہے۔ ثواب سے استغفار واعضاء بدن کو (گنہگاروں سے) روکنا و بار و غلامی

کرنے کا دل سے عہد لوار (برے) بہ کھارو مشقوں کو چھوڑ دیا۔
 سینہ لوی نے لکھا ہے کہ حضرت علیؑ سے توبہ کے حقائق دریافت کیا گیا، فرمایا: توبہ چھ چیزوں کا مجموعہ ہے۔ غزشت

گناہوں پر غرور است (ترک شدہ) انھیں کو دوبارہ ملا کر یہ حقوق لوٹا دینے دعویداروں کو راضی کر لینا دوبارہ ملنا نہ کرنے کا پتہ
 ارادہ کر لینا اور اللہ کی طاعت پر قائم رہ کر گناہوں کو پاک کرنے۔

عقلمندی و حکمت اس آیت میں دکھائی گئی ہے کہ مخالف کرنے کی امید و لالہ کجا ہے اس میں اٹلہ ہے اس بات کی طرف کہ توبہ بجائے غور و گماہوں کی صفائی کی موجب تھیں، اللہ (تعالیٰ کا) ہے اس بار پر کچھ واجب نہیں نہ کہ کو امید و حکم کی رسالت میں

ابو نعیم نے حضرت علیؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ نے انبیاء علیہم السلام میں سے ایک

نہی کے پاس وحشی بھیجی کہ تہمدی است میں جو لٹی طاعت ہیں مٹا دے کہہ دو کہ اپنے اہلکار پر بھروسہ نہ کر لیں کیوں کہ قیامت کے دن جس بندہ کو حساب منی کے لئے کھڑا کر دیں گا (اور اس سے خواہر کر دیں گا) اور اپنی امت کے گناہ گاروں سے کہہ دو کہ وہ

یادیں نہ ہوں۔ میں بڑے گناہ معترف کر دوں گا اور مجھے کوئی پروا نہیں۔

بزرگ نے حضرت انس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قیامت کے دن آدمی کے تین رجسٹر ہوں گے ایک رجسٹر میں اس کے نیک اعمال کا تذکرہ ہو گا۔ دوسرے رجسٹر میں اس کے گناہ لکھے ہوئے ہوں گے۔ اور تیسرے میں اللہ کی تعینات چیزوں کی رجسٹر مندرجہ تعیناتوں میں سے سب سے پھولی نعمت سے اللہ فرمائے گا کہ اس آدمی کے نیک اعمال میں سے تیرے مسدودی جو عمل ہو اس کو ملے۔ وہ نعمت تمام نیک اعمال کو ملے گی اور عرض کرے گی تیری عزت کی قسم! ابھی تو میں نے اپنا ہر معاوضہ لیا بھی نہیں کہ تمام نیکیاں قسم ہو گئیں اور گناہ (کو سب کے سب) باقی ہیں، پھر جب اللہ بندہ پر رحم کرنا چاہے گا تو فرمائے گا میرے بندے! میں نے تیری نیکیاں بڑھا کر چند گناہ کر دیں اور تیری بد اعمالیوں سے دور گزری اور اپنی نعمت تجھے بخش دی۔

صحابہ رضی اللہ عنہم میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کسی کو اس کا عمل ہرگز نہ خلت (دور سے حفاظت) نہیں دے گا۔ صحابہ نے عرض کیا آپ کو بھی اے اللہ کے رسول ﷺ! فرمایا مجھے بھی نہیں۔ سوائے اس کے کہ اللہ اپنی رحمت اور فضل سے مجھے (اور کوئی نجات کا ذریعہ نہیں) اس موصوف کی عبادت مست ثناء ہیں۔

يَوْمَ لَا يُخْذِرُ اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قُوَّةٌ وَلَا يَسْأَلُهُمْ
يَقُولُونَ رَبَّنَا أَنْتَ هَذَا الَّذِي كُنَّا نُؤْمِنُ بِكَ وَأَعْقَبْنَا نَارَكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ⑤

جس دن کہ اللہ تعالیٰ ﷻ کو اور جو مسلمان (دین میں) امن کے ساتھ ہیں امن کو سوا نہیں کرے گا، امن کا نور ان کے سامنے اور ان کے دل پہنے جانب روڑ تاہر گا اور منافقوں کا نور بجھا ہو کر کچھ کرے۔ اس کے اے ہر سب اب اندازے اس نور کو آخر تک رکھنا اور ہم کو بخش دے، تو ہر شے پر قادر ہے۔

یومہاں کا قلعہ لینے کے لئے ہے۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا هُمْ عَلَىٰ رُسُلِهِمْ لَشِدَّةٌ بِهٍ
قُوَّةٌ لَهُمْ يَسْتَعِينُونَ بِهِ رُسُلَهُمْ لِكُلِّ شَيْءٍ ⑥
جس دن منافقوں کے ترکہ بھٹکا دیکھیں گے تو کہیں گے اے اللہ! رب! ہم کو ہر اپورہ عطا کر۔ حسب دعوت اعمالی امور میں افلاک ہو گا۔ اس لئے وہ نور کاں کی درخواست کریں گے۔

قوات اور نور و نمل کا سورہہ میں ہم نے ذکر کیا ہے۔
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أَوْفَتْكُمْ جَهَنَّمُ مَبِئْسَ الْمَصِيرُ ⑦
اے نبی! کافروں اور منافقوں سے (کوہ اور ولائیں کے ساتھ) جہاد کرو اور ان پر سختی کرو اور ان کا ٹھکانہ دور ہے اور وہ ہر جگہ ہے۔

جہاد اور کفر و منافقوں کے مقابلہ کی کوشش اور اور امن کا اور کفر اور ان کا نفاق کا ہر جہاد ہے تو ان کو سوا کر دے جہاد میں سختی کر۔
هَكَذَا هِيَ شَأْنُ الَّذِينَ يَكْفُرُوا الْأَمْزَاتِ لَوْجٍ قَرْمِذَاتٍ أَوْ بَطُحَ كَانَتْ تَأْتِي مَعَهُمْ رِيْدَانُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَخَلْفَهُمْ فَأَغْلِبْنَاهُمْ ⑧
اللہ تعالیٰ نے کافروں کے لئے سورہہ کی بلابل کا اور لوط کی بیانی کا

مال (مغور مال) بیان فرمایا ہے، وہ دونوں ہمارے خاص بندوں میں سے دو نیک بندوں کے نکاح میں تھیں سو ان دونوں عورتوں نے ان دونوں بندوں کا حق ادا نہیں کیا تو یہ نیک بندے اللہ کے مقابلہ میں ان دونوں عورتوں کے کچھ کام نہ سیکے اور دونوں

مردوں کو حکم دے دیا گیا کہ اگر انہیں شہر جانے والوں کے ساتھ قہر دانوں بھی لاؤ تو بھی یہی عادت

حضرت نورؑ کی بی بی کا نام افسہ تھا اور حضرت لودھیؑ کی بی بی کا نام بلہ تھی۔ افسہ نے بطور متعلیٰ خان دورِ حور قبولِ کاغذ کر دیا۔ بتانے کے لئے کیا کہ کافروں کا ریشہ و قرابت یہاں تک کہ رشتہ ازدواجیت بھی اگر مشیروں سے ہو تو کافروں کے لئے وہ ہے سو ہے۔ مشیروں کی قرابت اور رشتہ دہیت بھی کام نہیں آسکتی۔ یہ جبرہ رسولِ افسہؑ سے رشتہ و قرابت رکھنے والوں کو ہے کہ کفر کی حالت میں مشیر بھی تہہ رازے کام نہیں آسکتے۔

صاحبِ کتب حضرت نورؑ اور حضرت غوث کو عبید صالح فرمایا کہ تم کو نبوت سے عصمت حاصل ہوئی ہے اور عصمت ہم ہے
کتابِ صلاح کا۔

فحشاء و منکراں سے دوڑنے والوں کے خیانت کرنے سے عروہ سے کافر اور منافق (وہاں لہو بدکاری میں نہ نہیں ہے) حضرت بن عباس نے کہا کہ کسی نبی کی پہلی بیوی نے بدکاری یا لہو نہ نہیں کی تو غرور و تکبر کی بیہوشی کے خیانت کرنے کا یہ معنی ہے کہ وہ عورت نہیں بلکہ غیر مرد کے دین پر نہیں تھیں حضرت نور علی بنی ہاشم لوگوں سے کسی بھی نور علی بنی ہاشم سے اگر حضرت فوج پر کوئی ایمان لائے اتنا تو وہ قوم دلوں کو خیر پہنچاتی تھی اور حضرت لولہ کی بی بی حضرت کے مصائب کی اطلاع قوم دلوں کو دے دیتی تھی، اگر کوئی مسلمان رات کو آتا تو درہنہ کی گھڑی تھی تاکہ روشنی دیکھ کر لوگ سمجھ جائیں کہ لولہ کے گھر کوئی مسلمان آیا ہے اور اگر دن میں کوئی مسلمان آتا تو درہنہ کی گھڑی دے دیتی تاکہ مسلمان کی آمد کی اطلاع ہو جائے۔

کلبی نے کہا خیانت کرنے کا یہ معنی ہے کہ اتموں نے دلوں میں بغاوت مچا دی، اتم الٰہ اور بظاہر مومن تھیں۔

قَلَمُ یَغْرِیْبُ کَلِمَتِیْ یَہُ خَیْرِ بَہِیْ اَللّٰہِ کے عذاب کو دفع نہ کر سکے یا اپنی زوجیت کسی قسم کا مدد نہ پہنچا سکے۔

ذکیلی کو دو دنوں کی طور توں ہے ان کے مرنے کے وقت کھانا گویا پاستا کے دن کھا جائے گا۔

مَعَ الْعَالَمِينَ یعنی ان کافر و کفریوں کے ساتھ جن کا انبیاء سے یا کسی بھی مومن سے درشتہ قرابت و نزہت پاتی نہیں۔

اس آیت میں اللہ نے ان کافروں کی لعینہ کو متعلقہ کر دیا ہے اس لنگے ہوئے تھے کہ دوسروں کا ایمان ان کو کھانا پینا ملے گا۔ اسی آیت میں جنہاں کہ اگر ہمدرد مومن تھے تو دوسروں کا کفر اس کو کسی طرح کا ضرر نہیں پہنچا سکتا۔

كَحَرْبٍ مِّنْهُ لَنُبَيِّنَنَّ لَهُمْ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي

عَسَى أَنْ يَمُنَّ فِي الْجَنَّةِ وَيَخْتَارَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ وَمِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ①

موروثہ مسئلوں (کی تسلی) کے لئے فرعون کی بی بی کا حال بیان

کرتا ہے۔ پس کہ اس بی بی نے وہ کی لے میرے رب میرے لئے اچھے قرب میں جنت کے اندر ایک مکان بناوے اور مجھے فرعون اور اس کے محل (مقبرہ و مرکب) سے محفوظ رکھ کر کہہ دے کہ ان ظالموں (یعنی کافروں) سے بچا۔

مآثراتِ برحقون فرعون کی بی بی کا نام آسیہ بنت مزاحم تھا، فرعون جو دشمنِ خدا تھا ان کا شوہر تھا لیکن فرعون کے کافر ہونے کا کوئی ضرر ان کو نہیں پہنچا۔ (پھر مجلسِ حُجۃ لہو اللہ کی مقبول ہندی تھیں)

عربی تفسیر نے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ بن جادو گرؤں پر غالب آگئے تو اس سے پہنچ ہو کر تائب ہو گئے۔ اُنہیں (یہ) حضرت موسیٰ کی سچائی کا ان کا یقین ہو گیا۔ فرعون تو جب ان کے مسلم ہو جانے کی اطلاع ملی تو اس نے قب کو دھوب میں ڈال دیا کہ چونکہ اویلا، ملیکان کا بیان ہے کہ فرعون کی بی بی کو دھوب میں ڈال دیا کہ (طرح طرح کی) کایا ایں دی جاتی تھیں لیکن جب فرعون کے کلمہ عرب (اپس) ملے جاتے تھے تو فرشتے تبسیر برسانہ کر لیتے تھے۔

یعنی جس کی طرف سے تمہیں اللہ ہر (قریب اور بعید) مکان سے چمک رہا ہے اس لئے اس کا قریب ہے کیفہ ہے (اس کے قریب کی کیفیت نہیں بیان کی جا سکتی)

اور مریم بنت عمر ان کے اور کفار، عیس اور عیسیٰ کی فضیلت اور قول پر ایسی ہے جیسے دوسرے کھانوں پر شریک کی برتری۔
 رسول اللہ ﷺ کی بیعت و اترنے کی، ابن ماجہ، ترمذی، ابوالقاسم کی روایت میں حدیث نہ کر رہا تھا۔ میں نے جیسا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کائنات میں مرد تو بہت ہیں کائنات میں عورتیں صرف چار ہیں۔ آسیہ بنت مزاحم زوجہ فرعون، مریم بنت عمران، خدیجہ بنت خویلد اور فاطمہ بنت محمد ﷺ اور عائشہ کی فضیلت اور قول پر ایسی ہے جیسے کھانوں پر شریک کی برتری۔
 میں کہتا ہوں کائنات میں دو نئے سے مراد غائبہ کمالات نبوت تک پہنچنا ہے۔ عقیقہ کی روایت میں گویا اقوام گزشتہ کی خبر دی گئی ہے کیوں کہ ان میں (کائنات میں) مرد یعنی کائنات کا بیشتر حصہ اور کمالات نبوت تک پہنچنے والی (گزشتہ امتوں میں) صرف آسیہ اور مریم ہی ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا بھر کی عورتوں میں سے مریم بنت عمران، خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمد اور آسیہ بنت فرعون تمہارے لئے کافی ہیں۔ (یعنی صرف یہ ہی پوری عورتیں کائنات میں)۔
 حضرت عائشہ نے فرمایا میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا (گزشتہ اقوام کی) عورتوں میں مریم بنت عمران سب سے بہتر عورت تھیں اور ہری عورتوں میں سب سے بہتر خدیجہ بنت خویلد ہیں (متفق علیہ)۔
 حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا ہیں کہ فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ کو طلب فرمایا اور ان کے کان میں ہاتھ کرنا فرمایا، حضرت فاطمہ من کر دے لگیں پھر حضور ﷺ نے ان سے کوئی اور بات نہ فرمائی جس کو من کر دے نہیں پڑیں۔ پھر حضور ﷺ کی وفات ہو گئی تو میں نے حضرت فاطمہ سے روئے نور بھر جھنکے کا سبب دریافت کیا کہنے لگیں۔ رسول اللہ ﷺ نے (پہلے) فرمایا کہ (مغرب حضور ﷺ کی وفات ہو جانے کی میں من کر دے گی۔ پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سوائے مریم بنت عمران کے جتنی عورتوں میں میں سرور ہوں گی۔ یہ من کر میں نہیں دی (رواد اترنے کی)۔

حضرت مریم، حضرت آسیہ، حضرت خدیجہ، حضرت فاطمہ اور حضرت عائشہ کی باہم برتری کی تفصیل سورۃ آل عمران کی آیت **يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ** کی تفسیر کے ذیل میں آچکے ہیں۔

۵ قلم ۴

دونوں قبیلوں میں حضرت عائشہ اور حضرت خدیجہ برتر تھیں ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے خلاف اس بات پر باہم تعاون کیا جو حضور ﷺ کو پسند نہیں تھی اور سخت ترین تہذیب بھی ہے اور اس امر کی طرف اشارہ بھی ہے کہ دونوں کے ایمان کا تقاضا ہے اور دونوں پر لازم ہے کہ گزشتہ دونوں مؤمن عورتوں کی طرح ہو جائیں اور رسول اللہ ﷺ کی زوجیت پر بھرپورستہ کر لیں۔

﴿.....﴾ (خدا کا شکر ہے تفسیر مظہری جلد ۱۱ (اردو) ختم ہوئی) ﴿.....﴾

دعوت و تبلیغ اور مطالعہ کے لیے مستند کتب

حیۃ الصحابہ	۳ جلد اردو ترجمہ	مولانا محمد یوسف کاندھلوی
حیۃ الصحابہ	۳ جلد انگریزی	مولانا محمد احسان صاحب
فضائل اعمال	اردو	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل اعمال	انگریزی	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل صدقات مع فضائل حج	اردو	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل صدقات	انگریزی	شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل نماز		شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل قرآن		شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل رمضان		شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل حج		شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل تبلیغ		شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
فضائل ذکر		شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
حکایات صحابہ		شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
شمال ترمذی		شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا
منتخب احادیث	اردو	مولانا محمد یوسف کاندھلوی
منتخب احادیث	انگریزی	مترجم مولانا محمد سعید رحمہ اللہ
		مولانا محمد یوسف کاندھلوی
		مترجم مولانا محمد سعید رحمہ اللہ

ناشر و ازالہ اشاعت
از کوہا زار ایچ اے جی اے
پتہ: ۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱
پتہ: ۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱
پتہ: ۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱۱

